



كتاب  
الزهد  
للإمام  
أبي عبد الله محمد بن الفضل بن عيسى بن علي بن أبي طالب  
عليه السلام

الشيخ محمد باقر

دار الكتب  
العلمية

الكتاب





إهداء 2005

أ.د. محمد أنس شحاتة

القاهرة



# تفسير القرآن الكريم

الجزء الأول من القرآن الكريم

الدكتور

عبد الله شحاته

دار غريب  
للطباعة والنشر والتوزيع  
القاهرة

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA  
مكتبة الاسكندرية



# تفسير القرآن الكريم

تأليف

دكتور عبد الله محمود شحاتة

أستاذ بكلية دار العلوم

جامعة القاهرة

  
للطباعة والنشر والتوزيع  
القاهرة

الكتاب : تفسير القرآن الكريم «الجزء الأول»

للكاتب : د / عبد الله محمود شحاته

رقم الإيداع : ٤٦٧٠

تاريخ النشر : ٢٠٠٠

الترقيم الدولي : 0 - 326 - 215 - 977 - I. S. B. N.

حقوق الطبع والنشر والاقتباس محفوظة للناسخ ولا يسمح

بإعادة نشر هذا العمل كاملاً أو أى قسم من أقسامه ، بل

شكل من أشكال النشر إلا بإذن كتابى من الناسخ

الناسخ : دار ضريب للطباعة والنشر والتوزيع

شركة ذات مسئولية محدودة

الإدارة والطابع : ١٢ شارع نوبار لاناوغلى (القاهرة)

ت : ٣٥٤٢٠٧٩ فاكس : ٣٥٥٤٣٢٤

التوزيع : دار غريب ٣.٩ شارع كامل صدى العقالة - القاهرة

ت : ٥٩٠٢١٠٧ - ٥٩١٧٩٥٩

إدارة التسويق { ١٢٨ شارع مصطفى النحاس مدينة نصر - الدور الأول

والعرض الدائم } ت : ٢٧٣٨١٤٢ - ٢٧٣٨١٤٣



## مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى خاتمهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، وعلى آله وصحبه والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد :

هذا تفسير القرآن الكريم، أقدمه إلى أمتنا العربية والإسلامية، آملاً أن نجد فيه الهدى والرشاد وصلاح الدنيا والآخرة.

وقد طبعَت دار المعارف بالقاهرة الأجزاء الأولى منه من ١-٦، ثم نفدت هذه الأجزاء.

ورغب القراء في إعادة الطبع، فمأرعتُ إلى قراءة التفسير مرة أخرى، وأضفت إليه ما رأيته لازماً؛ ونقلت التعليق والتوضيح، وتخريج الأحاديث النبوية الشريفة، والإشارة إلى المراجع والمصادر، من هامش الصفحات؛ إلى آخر كل جزء من أجزاء القرآن الكريم؛ وأمل أن يجد فيه لقارئ ما يفيد وينفع إن شاء الله.

وقد عرضتُ على دار غريب للطباعة والنشر، أن تقوم بنشر هذا التفسير، فقامت بإعادة الطبع والنشر على أكمل وجه.

وستتابع - إن شاء الله - تقديم الأجزاء التالية من القرآن الكريم؛ حتى يتم تفسير المصحف الشريف كاملاً، بمشيئة الله وعونه، والله ولي التوفيق.  
وهو حسبنا ونعم الوكيل، وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

د. عبد الله شحاتة

القاهرة في ٢٤ رجب ١٤٢٠ هـ الموافق ١١/٢/١٩٩٩م

بسم الله الرحمن الرحيم

AL-AZHAR  
ISLAMIC RESEARCH ACADEMY  
GENERAL DEPARTMENT  
For Research, Writing & Translation

الأزهر  
مجمع البحوث الإسلامية  
الإدارة العامة  
للبحوث والتأليف والترجمة

السيد الأستاذ / دار غريب للطبع والنشر والتوزيع بالقاهرة  
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . . . . .  
نبأنا على السطلب الخامس بفحص ومراجعة ( تفسير القرآن الكريم الجزء  
الأول من الفاتحة إلى الآية ١٤١ من سورة البقرة )  
تأليف الدكتور / عبد الله محمد عثمان  
نفيد أنه بمراجعة النص القرآني تبين أنه سليم في جوهر القرآن الكريم  
ولا مانع من نشره وتداوله  
مع التأكيد على ضرورة العناية التامة بكتابة الآيات القرآنية والأحاديث  
النسبية الشريفية .  
والله الموفق  
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

مدير عام  
البحوث والتأليف والترجمة



شكري محمد أحمد نرجس  
٩٧/١/٢٨

تحريراً في :-

١٤١٩ / ٧ / ٦ هـ

١٩٩٨ / ١٠ / ٢٦ م

على



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم المرسلين، اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

روى الترمذي عن الحارث الأعور عن علي بن أبي طالب- رضى الله عنه - قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول :  
« ألا إنها ستكون فتنة ، فقلت : ما المخرج منها يا رسول الله ؟

قال : كتاب الله - تعالى - فيه نبا ما كان قبلكم، وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو خيل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الأنسة، ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضى عجائبه، وهو الذي لم تلتجئ الجن إذ سمعته حتى قالوا : «إنا سمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرشد» . (الجن ١) من قال به صلق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم » (١).

أما بعد :

فقد أنزل الله القرآن على النبي - صلى الله عليه وسلم - في ثلاث وعشرين سنة هي مدة رسالته المباركة، ثلاثة عشر عاماً قبل الهجرة، وعشر سنوات بعد الهجرة.

وكان الصعابة عرياً خلاصا يفهمون القرآن الكريم ، ويدركون أهدافه ومراميهِ ويمشون حياتهم في كنف القرآن، وامثال ما يدعو إليه.

ولذلك كانت حاجتهم إلى التفسير غير كبيرة، لأن حياتهم كانت تطبيقاً عملياً لأمر القرآن ونهيه . مثلت عائشة- رضى الله عنها - عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقالت : كان خلقه القرآن (٢).

وكان الصحابة إذا أشكل عليهم معنى من المعاني سألوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم- عنه فيوضحه ويبينه لهم قال - تعالى - : «وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ يُتَبَيَّنُ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» . (التل ٤٤)

وفي عهد الصحابة اتسع التفسير نسبياً ، وكان المسلمون إذا رغبوا في توضيح آية، أو تفسير أمر غامض لجأوا إلى علماء الصحابة بالتفسير مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وزيد بن ثابت، وعبدالله بن عباس، وعبد الله بن مسعود، ومعاذ بن جبل- رضى الله عنهم- أجمعين.

وكان عصر الصحابة امتداداً لعصر الرسول الأمين؛ فالقرآن وحى السماء وتشريع الله للناس، وأحكام القرآن مطبقة، وأدابه وهدى نموذج يقتدى به.

ولما جاء عصر التابعين، انتشر الإسلام واتسعت الأمصار وتفرقت الصحابة في الأقطار، وحدثت الفتن واختلقت الآراء وكثرت الفتاوى والرجوع إلى الكبراء، فأخذوا في تدوين الحديث والفقه وعلوم القرآن.

ومن أول ما دُون من العلوم «التفسير»، ومن أقدم التفسيرات تفسير أبي العالقة ربيع بن مهران الرياحي المتوفى سنة ٩٠هـ، «ومجاهد بن جبر» المتوفى سنة ١٠١هـ، ثم تفسير «عطاء بن أبي رباح» المتوفى سنة ١١٤هـ.

وقد انقسمت جماعة المفسرين إلى ثلاث مدارس.

الأولى : مفسرو مكة المكرمة، وهم تلاميذ عيد الله بن عباس.

الثانية : مفسرو الكوفة، وهم تلاميذ عبد الله بن مسعود.

الثالثة : مفسرو المدينة، وهم أصحاب زيد بن أسلم.

وفي عصر تابعي التابعين اتجهت الهمم إلى جمع ما أثر من التفسير عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن صحابته وعن التابعين بدون تفرقة بين المدارس الثلاث التي امتازت في عصر التابعين بروايات مخصصة.

فدُونوا علم التفسير في الكتب الصغار والكبار، وصارت كتبهم أجمع للعلم من الكتب السابقة.

وأشتهر من بينهم مقاتل بن سليمان البلخي المتوفى سنة ١٥٠هـ.

وسفيان الثوري المتوفى سنة ١٦١هـ.

ووكيع بن الجراح المتوفى سنة ١٩٧هـ.

وعبد الرزاق بن همام الصنعاني المتوفى سنة ٢٠٧هـ. وغيرهم. وقد ضاع أكثر هذه التفسيرات.

ولكن مضمون هذه التفسيرات قد نقله محمد بن جرير الطبري (المتوفى سنة ٢١٠هـ) صاحب التفسير الكبير المتداول بين الناس الآن.

قال السيوطي : (وكتابه أجل التفسير وأعظمها فإنه يعمد لتوجيه الأقوال، وترجيح بعضها على بعض، والإعراب والاستنباط، فهو يفوق بذلك على تفسير الأئمة).

وقال النووي : أجمعت الأمة على أنه لم يصنف في التفسير مثل تفسير الطبري.

#### التفسير النقلي والعقلي :

كان جمهور الصحابة والتابعين وتابعيهم يتبعون التفسير بالمأثور. بل كان منهم من يفضل المشي في النار على القول في القرآن بالراء.

وكان ابن جرير الطبري يورد المأثور من الأقوال في الآية، ويرجح بعضها على بعض وغالباً ما يعتمد في الترجيح على قوة السند، وقد أنكر بشدة على من فسر القرآن برأيه بدون اعتماد على شيء إلا على مجرد اللغة.



وقد انقسمت كتب التفسير إلى نوعين رئيسيين:

كتب التفسير بالمأثور، وكتب التفسير بالمقول.

وقد وقت الناس في ذلك موقفين وانقسموا فريقين. فقوم تشددوا في التفسير فلم يروا أن يجربوا على تفسير شيء من القرآن ما لم يرد فيه قول للنبي - صلى الله عليه وسلم - أو للصحابة كالذي روى عن عبد الله ابن عمر أنه قال: لقد أدركت فهواء المدينة وإنهم ليعظمون القول في التفسير، منهم سالم بن عبد الله والقاسم ابن محمد، وسعيد بن المسيب، ونافع، وفريق آخر لم يجدوا بأساً ولا حرجاً من تفسير القرآن باجتهادهم معتمدين على درايتهم باللغة وأصولها، وما يتصل بذلك من العلم بأسباب النزول والناسخ والمنسوخ، وقال هذا الفريق: إن الله قد ههنا بالنظر في القرآن واستنباط الأحكام منه. قال تعالى: **لَعَلَّهِ الَّذِينَ يَسْتَبْطِئُونَهُ مِنْهُمْ**. (النساء ٨٢).

وما ورد من ذم التفسير بالرأى مقصود به: من تكلم في القرآن بمجرد رأيه فقد أخطأ.

قال القرطبي: ( انتهى عن التفسير بالرأى يعمل على وجهين: أحدهما أن يكون له في الشيء رأى، وإليه ميل من طبعه فيحمل تفسير الآية على هذا الرأي، ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى **لَإِنْ** لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى.

أما الوجه الثاني فإنه يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر المربية من غير استظهاره بالسمع والنقل فيما يتعلق بفراغ القرآن. ومن يبادر إلى استنباط المعاني بمجرد فهم المربية كثر غلطه؛ ودخل في زمرة من فسر القرآن بالرأى، والنقل والسمع لابد منهما لمن أراد التفسير، أولاً ليقى بهما موضع الغلط، ثم بعد ذلك ليلمع الفهم والاستنباط.)

ونرى أن اليون غير شاسع بين التفسير النقلي والمقالى، فالمفسر لا غنى له عنهما؛ إذ إنه مطالب بمعرفة تاريخ التشريع، وأسباب النزول، ومعرفة المكي والمدني، والناسخ والمنسوخ، وما أثر عن السلف في تفسير الآية، ثم هو مطالب باستخدام العقل والرأى إذا لم يجد أثراً في الآية أو وجد أثراً معلولاً أو مضطرباً.

ويعتبر ابن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠هـ شيخ المفسرين وإمامهم، من الرواد الأوائل في التفسير، وقد جمع في تفسيره بين النقل والعقل.

بل إن الطبري أهم مرجع في التفسير النقلي، ومع ذلك يعتبر مرجعاً عظيم الأهمية من مراجع التفسير العقلي نظراً لما فيه من الاستنباط وتوجيه الأقوال، واختيار أولاهم بالصواب اختياراً يعتمد على صحة السند، كما يعتمد على النظر العقلي والبحث الحر الدقيق، فهو قد احتكم إلى الشعر القديم بشكل واسع، متنبهاً في هذا ما أثاره ابن عباس سابقاً، كما اهتم بالمذاهب النحوية، والأحكام الفقهية وبعض مسائل علم الكلام.

### التفسير في دور التخلف:

كما أن الصحيح يأكل الطعام فيزداد قوة، فإن المريض يأكل الطعام فيزداد مرضاً.

وفي عهد التقليد والجمود تحول التفسير إلى محاكاة لفظية أو بحوث قواعد النحو والإعراب أو البلاغة والبيان، أو آراء الفرق والرد عليها، وغير ذلك من الاصطلاحات والفنون التي تصرف الناس عن هدى القرآن إلى ما كتبه المفسرون من علوم وهنون.

## أنواع التفسير :

يمكن أن نقسم التفسير إلى نوعين على وجه الإجمال :

أحدهما : تفسير جاف لا يتجاوز حل الألفاظ، وإعراب الجمل، وبيان ما يحتويه نظم القرآن من نكات بلاغية وإشارات فنية، وهذا النوع أقرب إلى التطبيقات العربية منه إلى التفسير، وبيان مراد الله من هداياته.

والنوع الثاني : تفسير يجاوز هذه الحدود، ويجعل هدفه الأعلى تجلية هدايات القرآن وتعاليم القرآن أو حكمة الله فيما شرع للناس هذا القرآن على وجه يجتذب الأرواح ويفتح القلوب، ويدفع النفوس إلى الاهتداء بهدى الله .

وهذا هو الخلق باسم التفسير، وفائدة هذا التفسير هي التذكير والاعتبار ومعرفة هداية الله في المعائد والمبادئ والمعاملات والأخلاق، ليفوز الأفراد والجماعات بخير الدنيا و الآخرة.

## مع القرآن الكريم :

إننا بحاجة إلى أن نستهدي القرآن الكريم غضا طربيا كما أنزله الله من السماء هدى ونورا، وشفاء ورحمة ويهدي للتي هي أقوم، ويبشر الماملين، ويحذر الفاطلين، ويأخذ بيد الحياري ليكشف لهم جوانب الخير وتوازغ الشر.

وفي حاجة إلى معرفة ما أثر عن سلفنا الصالح من تفسير لكتاب الله وفهم لآياته، فعليه أنزل، وقد قال الأئمة : ينبغي أن يفهم القرآن من خلال اللغة التي كان الناس يتخاطبون بها وقت نزوله.

لقد تفاعلوا بهذا الكتاب وتسابقوا إلى حفظه وفهمه والممل بأياته وأحكامه فأحلوا حلاله وحرّموا حرامه والتزموا بأباده وصاروا بالقرآن أمة وسطا يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله . ففهم هذا الإيمان إلى أن يجربوا بالنفس والتفيس، وأن يتحرروا من سلطان الهوى، وأعطاهم القرآن مفاتيح الأرض، ففتحوها وحققوا فيها العدل والهدى والخير والأمان والإيمان.

ونحن بحاجة إلى الاستفادة من تراث البشرية وتقديم علومها وهنؤها.

إن المنهج الإلهي ليس عدوًّا للإبداع الإنساني، إنما هو منشئ لهذا الإبداع وموجه له الوجهة الصحيحة، وذلك كي ينهض الإنسان بمقام في الأرض، هذا المقام الذي منحه الله له، وسخر له من القوانين الكونية ما يعينه على تحقيقه، ونسق بين تكوين هذا الكون ليملك الحياة والعمل والإبداع، علي أن يكون الإبداع نفسه عبادة لله ، ووسيلة من وسائل شكره على آلائه العظام.

## هذا التفسير :

في ضوء كتاب الله ، ووحى السماء إلى الأرض ..

في ضوء التفسير المأثور وما صبح نقله عن سلفنا الصالح.

في ضوء المنجزات العلمية وتجارب البشرية وخبراتها وعلومها وهنؤها النافعة.

نحاول أن نقدم هذا التفسير للقرآن الكريم، راجين أن يهدينا الله إلى الطريق القويم والصراط المستقيم.

رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَحَدًا

## ترتيب سور القرآن الكريم

نزل القرآن الكريم في ثلاث وعشرين سنة، هي مدة الرسالة المحمدية، منها ثلاثة عشر عاماً في مكة، وعشر سنوات في المدينة.  
وما نزل من القرآن في مكة يسمى بالقرآن المكي، وما نزل بالمدينة يسمى بالقرآن المدني، وعدد سور القرآن ١١٤ سورة باتفاق، منها ٨٥ سورة نزلت بمكة، ٢٩ سورة نزلت بالمدينة.

## ترتيب السور المكية

١ - اقرأ باسم ربك	٢٣ - عبس	٤٥ - الواقعة	٦٧ - الفاشية
٢ - ن	٢٤ - القدر	٤٦ - الشعراء	٦٨ - الكهف
٣ - المزمل	٢٥ - الشمس	٤٧ - النمل	٦٩ - النحل
٤ - المدثر	٢٦ - البروج	٤٨ - القصص	٧٠ - نوح
٥ - المسد	٢٧ - التين	٤٩ - الإسراء	٧١ - إبراهيم
٦ - التكويد	٢٨ - قريش	٥٠ - يسونس	٧٢ - الأنبياء
٧ - الأعلى	٢٩ - القارعة	٥١ - هود	٧٣ - المؤمنون
٨ - الليل	٣٠ - القيامة	٥٢ - يونس	٧٤ - المعجدة
٩ - الفجر	٣١ - الهمزة	٥٣ - الحجر	٧٥ - الطور
١٠ - الضحى	٣٢ - المرسلات	٥٤ - الأنعام	٧٦ - المائدة
١١ - الشرح	٣٣ - ق	٥٥ - الصافات	٧٧ - الحاقة
١٢ - المعصر	٣٤ - الباد	٥٦ - لقمان	٧٨ - المعارج
١٣ - العاديات	٣٥ - الطارق	٥٧ - مريم	٧٩ - النبأ
١٤ - الكوثر	٣٦ - القمر	٥٨ - الزمر	٨٠ - النازعات
١٥ - التكاثر	٣٧ - ص	٥٩ - غافر	٨١ - الانفطار
١٦ - الماعون	٣٨ - الأعراف	٦٠ - ف صات	٨٢ - الانشقاق
١٧ - الكافرون	٣٩ - الجين	٦١ - حم عسق	٨٣ - الروم
١٨ - الفيل	٤٠ - يسونس	٦٢ - الزخرف	٨٤ - العنكبوت
١٩ - الفلق	٤١ - الفرقان	٦٣ - الدخان	٨٥ - المطففون
٢٠ - السناس	٤٢ - فاطر	٦٤ - الجاثية	
٢١ - الإخلاص	٤٣ - مريم	٦٥ - الأحقاف	
٢٢ - النجم	٤٤ - طه	٦٦ - النذريات	

## ترتيب السور المدنية

١ - البقرة	١٢ - الإنسان	٢٣ - الجمعة
٢ - الأنفال	١٣ - الطلاق	٢٤ - التوبة
٣ - آل عمران	١٤ - البقرة	٢٥ - الصف
٤ - الأحزاب	١٥ - العنكبوت	٢٦ - الفتح
٥ - الممتحنة	١٦ - النمل	٢٧ - التوبة
٦ - النساء	١٧ - النور	٢٨ - المائدة
٧ - النحل	١٨ - الحج	٢٩ - فاطمة الكتاب
٨ - الحديد	١٩ - المنافقون	
٩ - محمد ﷺ	٢٠ - المجادلة	
١٠ - الرعد	٢١ - الحجرات	
١١ - الرحمن	٢٢ - التوبة	

## تفسير سورة الفاتحة



### سورة الفاتحة

وتسمى سورة الفاتحة لأن الله عز وجل افتتح بها كتابه ، ولأن المسلم يفتح بها الصلاة . وقبل لأنها أول سورة نزلت من السماء ، فأول آيات نزلت من السماء هي الآيات الأولى من سورة اقرأ ، وأول سورة نزلت من السماء هي سورة الفاتحة .

وتسمى سورة الحمد ، وأم الكتاب ، وأم القرآن ، لأنها أصل القرآن ، أو لأنها أفضل سورة في القرآن ، فقد اشتملت على أصول العقيدة وعلى الأهداف الأساسية للقرآن ، ففيها الثناء على الله وتمجيده ودعاؤه .. وتسمى الضافية لأن فيها شفاء ودواء .

وتسمى الصلاة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى: قممت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين » (١) .

يبدأ المؤمن قراءة الفاتحة بقوله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم . وتعرف الجملة الأولى بالاستعاذة وتعرف الثانية بالتسمية أو البسملة .

وقد أمر الله بالاستعاذة عند أول كل قراءة فقال في سورة النحل الحكيم : فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ . مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ . (النحل ٩٨) ، وإنما خضت القراءة بطلب الاستعاذة ، لأن القرآن مصدر هداية والشيطان

مصدر ضلال فهو يقف للإنسان بالمرصاد في هذا الشأن على وجه خاص ، فتعلمنا الله أن نتقى كيده وشره بالاستمعاذة .

### ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

هي بداية مباركة لسور القرآن ولكل عمل يعمله الإنسان ، فيتجرد من حوله وقوته ، ويبارك العمل باسم الله وبركة الله وقدرته .

وقد تكلم المفسرون كثيراً في معنى البسملة وفي علاقة بعض ألفاظها ببعض ، قال بعضهم : معنى بسم الله : بدأت بمون الله وتوفيقه وبركته ، وهذا تعليم من الله لمبادء تذكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها حتى يكون الافتتاح ببركة اسمه عز وجل (١) .

وقال الإمام محمد عبده : إنها تمبير يقصد به الفاعل إعلان تجرده من نسبة الفعل إليه ، وأنه لولا من يُعْمَلُ الفعل باسمه لما فعل ، فهو له ويأمره وإقذاره وتمكينه ، فمعنى أعمل كذا باسم فلان ، أعمله ممنوناً باسمه ولولاه ما فعلته .

قال الأستاذ الإمام : وهذا الاستعمال معروف مأثوف في كل اللغات ، وأقرب ما يرى في المحاكم النظامية حيث يبتدئون الأحكام قولاً وعملاً وكتابة باسم السلطان أو الخديوي فلان .

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ : الحمد هو الشاء بالجميل على وأحب الجميل ، و : لله ، علم على الذات الأقدس ، واجب الوجود ، ذي الجلال والإكرام ، وهي جملة خبرية معناها الشكر لله ، وفيها عرفان لله بالفضل والمنة كما ورد في الأثر : « يا ربى لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك » .

وفي الفتوحات الإلهية (٢) : أَلْحَمْدُ لِلَّهِ : الشكر لله المعبود للخواص والمواف ، المنزوع إليه في الأمور العظام ، المرتفع عن الأوهام ، المحتجب عن الأفهام ، الظاهر بصفاته وآلائه للأنام .

رَبِّ الْعَالَمِينَ : الرب هو المالك المتصرف ، ويطلق في اللغة على السيد وعلى المتصرف للإصلاح والتربية .

والتصرف للإصلاح والتربية يشمل بريئته المالمين - أى جميع الخلاق ، قال في تفسير الجالين : « أى مالك جميع المخلق من الإنس والجن والملائكة والنواب وغيرهم ، وكل منها يطلق عليه عالم ، يقال عالم الإنس وعالم الجن إلى غير ذلك » .

والله سبحانه لم يخلق الكون ثم يتركه هملًا ، إنما هو يتصرف فيه بالإصلاح ويرعاه ويربیه ، وكل العوالم تحفظ وتتمهد برعاية رب المالمين .

والصلة بين الخالق والخلاق دائمة ممتدة في كل وقت وفي كل حالة .

لقد حكى القرآن عقائد المشركين وصور التخبط الذى كان يسيطر بالبيشيرة في الجاهلية فمنهم من اتخذ أصناماً يعبدونها من دون الله ، ومنهم من جعل الآلهة المتمسدة رموزاً للذات الإلهية وقالوا : مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُغْفِرَ لَنَا إِلَى اللَّهِ زَلَّتْ . (الزمر ٢) . وقال القرآن عن جماعة من أهل الكتاب : اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ رُؤَبَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . (التوبة ٣١) .

وكانت عقائده الجاهليات المائدة في الأرض كلها يوم جاء الإسلام ، تعج بالأرباب المختلفة ، بوصفها أربابا صفراء تقوم إلى جانب كبير الآلهة كما يزعمون .

جاء الإسلام وفي العالم ركائز من العقائد والتصورات والأساطير والفلسفات والأوهام والأفكار .. يختلف فيها الحق بالباطل ، والمسيح بالزائف ، والدين بالخرافة ، والفلسفة بالأسطورة .. والضمير الإنساني تحت هذا الركاب الهائل يتخبط في ظلمات وظنون ولا يستقر منها على يقين .

وبن ثم كانت عناية الإسلام الأولى موجهة إلى تحرير أمر العقيدة ، وتحديد التصور الذي يستقر عليه الضمير في أمر الله وصفاته ، وعلاقته بالخالق وعلاقة الخالق به على وجه القطع واليقين .

وكان من رحمة الله بالعباد إتيانهم من الحيرة وإخراجهم من الضلال إلى الهدى بهذا الدين الحنيف بما فيه من جمال وبساطة ، ووضوح وتناسق وسهولة ويسر ، وتجاوب مع الفطرة .

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ : الرحمن صفة ذاتية هي مبدأ الرحمة ، الرحيم صفة فعل تدل على وصول الرحمة والإحسان وتمتدتهما إلى المُنعم عليه .

ونلاحظ أن الرحمن لم تذكر في القرآن إلا مجزئ عليها الصفات ، كما هو شأن أسماء الذات .

قال تعالى : الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ . ، الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى . أما الرحيم فقد كثر استعمالها وصفاً فعلياً ، وجاءت بأسلوب التمدية والتضام بالمتمم عليه . قال تعالى : إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ . وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا . وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . كما جاءت الرحمة كثيراً على هذا الأسلوب . رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ، يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ .

فالرحمن اسم الله يدل على قيام الرحمة بذاته سبحانه ، والرحيم صفة تدل على وصول هذه الرحمة للعباد .

تقول فلان غني بمعنى أنه يملك المال ، وفلان كريم بمعنى أنه ينقل المال إلى الآخرين .

ورحمة الله لا حد لها ، فهو الذي خلقهم وأوجدهم وسخر لهم الكون كله وأمدهم بنعمه التي لا تعد ولا تحصى ، ثم هو يفتح بابہ للتائبين ويمطي المسائلين ، ويجيب دعاء الداعين . قال تعالى : وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ . (البقرة ١٨٦) .

وإن واجبا أن نقر في أننا نلحق محبة الله ، وأن نمدحهم على عبادته حياء له ، واعتراضاً بفضلته وإحسانه ، وذلك هو منهج الإسلام ، فإن الرب في الإسلام لا يطارد عباده مطاردة الخصوم والأعداء ، كآلهة الأولين في نزواتها وثوراتها ، كما تصورها أساطير الإغريق ، ولا يدبر لهم للمكائد الانتقامية كما تزعم الأساطير المزورة في العهد القديم ، كالذي جاء في أسطورة برج بابل في الإصحاح الحادي عشر من سفر التكوين .

فإن الله في الإسلام رحمن رحيم ، ليس مولماً بالانتقام والتمذيب . وإن بعض الناس يحلو لهم أن يصوروا الإله منتقمًا جباراً لا هم له إلا تعذيب الناس وإلحاقهم في نار جهنم ، وهي نعمة نائية عن روح الإسلام ، غريبة عن نصوصه وتشريعاته السمحة قال تعالى : يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ . (البقرة ١٨٥) .

مالك يوم الدين ، في قرارة ملك يوم الدين .

إى الله هو الملك المتصرف يوم القيامة ، فالتناس فى الدنيا يملكون ويحكمون ويتصرفون ، فإذا كان يوم القيامة وقف الناس جميعاً للحساب الصغير والكبير، السوقة والأمير ، الوزير والخفير ، الملك والأجير ، كل الناس قد وفقت حفاة عراة ، متجردين من كل جاه أو سلطان أو رتبة أو منزلة ، وينادى الله سبحانه : لِمَنِ الْمُلْكُ اليوم ؟ فيكون الجواب : لله الواحد القهار .

ويوم الدين . هو يوم الحساب والجزاء ، قال ابن عباس . يوم الدين . هو يوم حساب الخلائق ، وهو يوم القيامة يدينهم بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، إلا من عفا عنه فالأمر أمره . قال تعالى : أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ . (الأعراف ٥٤) .

والاعتقاد بيوم الدين كلية من كليات العقيدة الإسلامية وأساس من أسس السعادة والنجاح للفرد والمجتمع .

فالْمُؤْمِنُ عندما يتيقن أن هنالك يوماً للجزاء والحساب يدفعه إيمانه إلى مراقبة الله والتزام أوامره واجتناب نواهيه؛ ولهذا فإن التشريعات الإسلامية تأخذ طابعاً مميّزاً فى التطبيق ، فإن المؤمن ينفذها رغبةً فى ثواب الله رهاً من عقابه .

أما التشريعات الوضعية فإن تنفيذها مرتبط بالخوف من السلطة ، وعندما يتأكد الشخص من بعده عن أمين السلطة فإن هذا يهون عليه ارتكاب المخالفة .

أما القانون الإلهى فإنه مرتبط بسلطة عليا ، لا تخيب ولا تخفى أبداً، إنها سلطة الله الذى يعلم السر وأخفى ، ويطلع على الإنسان أينما كان وحيثما وجد . مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . (المائدة ٧) .

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ . لا نعبد إلا أنت ولا نستعين إلا بك . فانت المستحق للمعبادة ، وأنت نعم المولى ونعم النصير .

ومعنى العبادة خضوع لا يعدُّ لعظمة لا تحد ، وهى تدل على أقصى غايات التذلل القلبى والحب النفسى، والفناء فى جلال المعبود وجماله فناء لا يدانيه فناء .

هى سعادة المؤمن بأنه يقف بين يدى الله خاشعاً خاضعاً عابداً متبتلاً ، ذاكرةً لآيات الله ، متمترةً بصلته بالله مناجياً إلهاً سميعاً بصيراً مجيباً .

والعبادة لله تحرر المؤمن من كل عبودية لغير الله ، لأنه يثق بأن الله هو الخالق الرزاق المحطى للمانع ، وأن بيده الخلق والأمر وإن أمره بين الكاف والنون : إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . (يس ٨٢) .

وإذا صدقت عبودية المؤمن لله تحرر من عبوديته لكل العبيد ، هازداً عزاً بالله وثقة به واعتماداً عليه ،



وصار سعيداً بعبادته راضياً عن سعيه ، وإثماً بأن هناك جزاء عادلاً في الآخرة . فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره (٧) ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . (الزلزلة ٧، ٨) .

والمؤمن حين يقف بين يدي الله فيقول: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ . يحسن بسعادة أي سعادة ، حين يقف وهو المخلوق الضعيف ليخاطب الله القادر بقوله : إِيَّاكَ نَعْبُدُ . فإنا عابد في معرابك مستعين بك في أموري كلها .

قول عبد الله بن عباس ، وابن جرير الطبري :

١ - من ابن عباس قال : إِيَّاكَ نَعْبُدُ . إِيَّاكَ نُوَحِّدُ ونرجو يا ربنا ونخاف ، و. وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ . إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ . على طاعتك وعلى أمورنا كلها .

٢ - وقال الطبري :

معنى : إِيَّاكَ نَعْبُدُ : لك اللهم نخضع ونذل ونستكين إقراراً لك بالربوبية لا لفكر . ومعنى : وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ . وإيَّاك ربنا نستعين على عبادتنا إِيَّاكَ ، وطاعتنا لك في أمورنا كلها - لا أحد سواك ، إذ كان من يكفر بك يستعين في أموره بمعبوده الذي يعبد من الأوثان دونك ، ونحن بك نستعين في جميع أمورنا مخلصين لك العبادة .

أهدنا الصراط المستقيم .

الصراط المستقيم . هو الطريق الواضح الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف ، وقد ذكر كلام المفسرين في المراد بالصراط المستقيم . قال ابن عباس : الصراط المستقيم . هو الإسلام . وقال الإمام علي : الصراط المستقيم : هو كتاب الله تعالى ذكره . وقال أبو المالية : أهدنا الصراط المستقيم . الصراط هو الطريق ، والمعنى وفقنا إلى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه من بعده أبي بكر وعمر .

وكل هذه الآراء تلتقي على أن معنى الصراط المستقيم . هو : جملة ما يوصل الناس إلى سعادة الآخرة والدنيا من عقائد وأداب وأحكام من جهتي العلم والعمل ، وهو سبيل الإسلام الذي ختم الله به الرسالات السماوية ، وجعل القرآن دستوراً الشامل ، ووكل إلى محمد صلى الله عليه وسلم تبليغه وبيانه .  
صراط الذين أنعمت عليهم .

أي طريق من أنعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من الملائكة والنبیین والصديقين والشهداء والصالحين ، الذين أطاعوك وعبدوك .

أو هو طريق السعداء المهتدين الواصلين . قال تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكُنَّا فَجْراً حَمِيماً وَأَشَدُّ تَنْبِيْهًا (٦٦) وَإِذَا لَأَتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْراً عَظِيماً (٦٧) وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (٦٨) وَمَنْ يَطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا (٦٩) ذَلِكَ الْفَعْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيماً (٧٠) . (النساء ٦٦ - ٧٠) .

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ. وهم الكافرون، أو كل من غضب الله عليه ، بالسلب بعد الخطاء ، أو النكوص بعد الاعتداء.

وَلَا الضَّالِّينَ. وهم المنافقون الحائرون المترددون بين إيمانهم الظاهر وكفرهم الباطن ؛ أو هم كل من ضل عن الحق .

ملواثب الناس أمام الحق :

تمددت أقوال المفسرين في بيان معنى المنتم عليهم ، والمغضوب عليهم، والضالين . والذي نراه :

ان المنتم عليهم : هم المؤمنون الصادقون .

والمغضوب عليهم : هم الكافرون الجاحدون .

والضالين : هم المنافقون الخائتون .

ودليل ذلك ما ورد في أول سورة البقرة حيث ذكرت السورة أن الناس أمام الحق ثلاثة أقسام :

المؤمنون - وقد تحدثت عنهم في أربع آيات (الآيات ٢ - ٥) أولها :

الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ. (البقرة ١ - ٣) .

والكافرون : وقد تحدثت عنهم السورة في آيتين (آية ٦ - ٧) من قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ أَنْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ .

والمنافقون : وقد تحدثت عنهم السورة في ثلاث عشرة آية (الآيات ٨ - ٢٠) تبدأ من قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ .

### في أعقاب السورة

جمع الله معاني القرآن في سورة الفاتحة، فقد اشتملت على تعظيم الله وحمده والثناء عليه، وهذا هو أصل العقيدة - الإيمان بالله والاعتقاد أن الله يتصف إجمالاً بكل كمال وينزه إجمالاً عن كل نقص .

ففي النصف الأول من الفاتحة ثناء على الله بما هو أهله .

وفي النصف الثاني دعاء بالتوفيق والاستقامة على الصراط المستقيم :

فكان الفاتحة قسمان ؛ قسم يتوجه العبد فيه بالثناء على الله ، وقسم يدعو فيه ربه ويطلب لنفسه الصلاح والهدى ، وقد ورد في صحيح مسلم ، عن أبي هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « يقول الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ، فنصفها لى ونصفها لعبدى ، ولعبدى ما سأل .. إذا قال العبد : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . قال الله : حمدنى عبدي ، وإذا قال : الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . قال الله أشق على عبدي ، فإذا قال : مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ . قال الله : مجدنى عبدي، وإذا قال : إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قال: هذا بيني وبين

عبدى ولعبدى ما سأل. فإذا قال: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (١) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ. قال: هذا لعبدى ولعبدى ماسأل.

ولعل هذا الحديث الصحيح يوضح سر اختيار هذه السورة المباركة ليقراها المؤمن سبع عشرة مرة في كل يوم وليلة، أو ما شاء الله أن يريدها كلما قام يدعوه في الصلاة.

فكانها في الإسلام «مجمع أضع» تنير بضوئها كل شيء وتبسط نورها في قلب المؤمن فيزداد يقيناً وإيماناً. وهي نشيد إلهي يريده المؤمن معترفاً لله بالفضل، شاكرًا له جميل نعمه، مستهدياً إياه إلى الصراط المستقيم.

والنصف الأول من السورة يتعلق بالعقيدة والفكرة، والنصف الثاني يتعلق بالسلوك والعمل.

والاتباع لأهداف القرآن الكريم، الواقف على مقاصده ومعارفه يرى أنه جاء تفصيلاً لما أجملته هذه السورة وحدته من صلاح العقيدة، واستقامة السلوك.

قال تعالى: إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلْبَیِّ هِيَ أَلْوَمُ وَيُخَبِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا. (الإسراء ٩).

وقال صلى الله عليه وسلم: «ليس الإيمان بالتمنى، ولكن ما وفر في القلب وصدق العمل» (٢).

وفي صحيح البخاري أن سورة الفاتحة رقية من الداء وشفاء من الأمراض، فكانها شفاء حسي ومعنوي، قال تعالى: وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ. (الإسراء ٨٢).

## من الأدلة على وجود الله

### هي أعقاب سورة الفاتحة

سُئِلَ الإمام الشافعي: بِمَ عَرَفْتَ اللَّهَ ٩. قال: بالخلعة نصفها يسمع ونصفها يعمل.

وُسُئِلَتْ رابعة: بِمَ عَرَفْتَ اللَّهَ ٩. قالت: عرفت ربي يرى ولولا ربي ما عرفت ربي.

وَسُئِلَ التحلاج: بِمَ عَرَفْتَ اللَّهَ ٩. قال: بجمعه بين الضدين، فهو أول وآخر، وظاهر وباطن..

وقال قس بن ساعدة الإيادي:

يا معشر إباد: البعرة تدل على البعير، وخطه السير يدل على المسير. سماء ذات أبراج، وأرض ذات فجاج، وبحار ذات أمواج، ألا يدل ذلك كله على اللطيف الخبير ٩.

وقال صلى الله عليه وسلم: «أحبوا الله لما يفتنكم به من التمتع، وأحبوني بحب الله». وقال تعالى: فَسَبِّحْهُنَّ اللَّهُ حِينَ تُمْسِرْنَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ تَطْهَرُونَ (١٨) يُخْرِجُ النَّحْيَ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ النَّحْيِ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ

تُرَابٌ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْشُرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقُرُونَ. (الروم ١٧ - ٢١).

وقال سبحانه : إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ. (آل عمران ١٩٠).

وقال عز شأنه : أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خَلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَمْ نَعِ اللَّهَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ. (النمل ٦١).

وقد أمرنا الإسلام أن نتفكر في خلق الله ولا نتفكر في ذات الله ، فالمقل البشري لن يدرك حقيقة الذات الإلهية ولكنه يسلم بوجودها وإن لم يرها . كما أننا لم نلمس عقولنا وإن شاهدنا آثارها ، وهذا معنى أن الله عرف بالمقل .

وحين يسأل الولد الصغير عن الله .. أين هو ؟ فإن الأمل في الإجابة أن تكون تمرقاً للصغير بآثار الله في خلق السماوات والأرض والبحار والأشجار والشمس والقمر والليل والنهار والإنسان والحيوان والنبات ، وتكوين الجنين ومنحه السمع والبصر والنفوذ والتعم كلاً : وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ . (التعل ٥٣) .

مسأل فرعون نبي الله موسى عن الله ما هو ؟ وما هي ملامته وذاته ؟ فاجابه موسى عن صفاته وأفعاله : قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ. (الشعراء ٢٣ - ٢٤) .

ولعل الأنسب للصغير أن نعرفه نعم الله بدلاً من أن نقول له كلام العلماء والأصوفيين : « إن الله ليس كماً ولا كيفاً ولا يحده مكان ولا يحويه زمان وليس جسمًا ولا حالاً في جسم وليس له أول ولا آخر ، بل هو منزّه عن الكم والكيف والطول والعرض ، وكل ما خطر ببالك فإلله بخلاف ذلك » .

ومن روائع الآيات قوله سبحانه :

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ. (الشورى ١١) .

لَا تَدْرِيكَ الْبَصَارُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ . (الأنعام ١٠٣) .

ومن أقوالهم :

هو أول هو آخر هو ظاهر	هو باطن ليس المميون تراه
وفي كل شيء هو السميع البصير . (الشورى ١١) .	تدبر على أنه الواحد
لا تدرى البصائر وهو يدرك البصائر وهو اللطيف الخبير . (الأنعام ١٠٣) .	وكل نعيم لا محالة زائل

### من النظم الديني

حلوت تفسيراً لها أميكا  
 يا شافي الأمراض من أركا  
 من بالنها يا سليم دهاكا  
 عجزت فتون الطب من عافكا  
 فهو بها من ذا الذي أركا  
 م بلا اصطدام من ذا يقود خطاكا  
 راع ولا مرمى من ذا الذي يركا  
 شهداً وهل للشهد من حلاكا  
 إن لم تكن لتراه فهو يركا  
 هذا الشذا الفواح نفع شذاكا  
 صدحاتها إلهام موسيكاكا  
 إلا انفصال فطرة لتدكا  
 واستقبل القلب الخلق هواكا  
 شوجلت هذا السر في تقواكا  
 ولقيت كل الأنس في نجواكا

والكون مشعون بأسرار إذا  
 قل للطبيب تخطفتة يد الردى  
 قل للمسلم يموت لا من علة  
 قل للمريض نجا وعوفي بمد ما  
 قل للبصير وكان يحذر حفرة  
 بل سائل الأعمى يمر في وسط الزحمة  
 قل للجنين يمش معزولاً بلا  
 واسأل بطون النحل كيف تقاطرت  
 الله في كل الحقائق مسائل  
 يا منبت الأزهار عاطرة الشذا  
 يا مرسل الأطيار تصدح في الريا  
 يا مجرى الأنهار ما جريانها  
 رياه هاندا خلصت من الهوى  
 ويبحث عن سر السمادة جاهداً  
 وتركت أنسى بالحياة ولهوها



# تفسير سورة البقرة





## مقدمة سورة البقرة

### سورة البقرة :

سورة البقرة مدنية ، وآياتها ٢٨٦ آية وهي أول سورة نزلت بعد هجرة النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة .

### قصة التسمية :

سميت سورة البقرة بهذا الاسم لأنها انفردت بذكر حادثة قتل وقعت في بني إسرائيل على عهد موسى - عليه السلام .

واختلف الناس بشأن قاتله ، ثم رفعوا الأمر إلى موسى - عليه السلام - ليحكم في هذه الجناية التي خفي مرتكبها .

وسأل موسى ربه : فأمرهم أن يذبحوا البقرة ، وأن يضربوا القاتل بلسانها ، فيصير فيخبر عن قاتله .  
وقد أكثر بنو إسرائيل من السؤال عن صفة البقرة ، وشددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم ، ولو ذبحوا  
أي بقرة في أول الأمر لكففتهم .

قال - تعالى - : **فَلَمَّا اضْرَبُوهُ بِعَصَاهَا كَذَلِكَ يَحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ .** (البقرة ٧٣) .

## الأهداف العامة لسورة البقرة

### اشتملت سورة البقرة على الأهداف الآتية :

١ - بيان أصناف الخلائق أمام هداية القرآن ، وقد ذكرت السورة أنهم أصناف ثلاثة : المؤمنين ، والكافرون ، والمنافقون .

٢ - دعوة الناس جميعاً إلى عبادة الله ، وذكر أدلة التوحيد ، ومبدأ خلق الإنسان .

٣ - تمرضت السورة لتاريخ اليهود الطويل ، وناقشتهم في عقيدتهم ، وتكررتهم بنعم الله على أسلافهم ، وبما أصاب هؤلاء الأسلاف حينما التوت عقولهم عن تلقى دعوة الحق من أنبيائهم السابقين ، وارتكبوا صنوف العناد والتكذيب والمخالفة .

٤ - رسمت صورة واضحة لاستقبال بني إسرائيل للإسلام ورسوله وكتابه .

لقد كانوا أول كافر به ، وكانوا يلبسون الحق بالباطل ، وكانوا يأمرون الناس بالبهر - وهو الإيمان - وينمنون أنفسهم ، وكانوا يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه ، وكانوا يخادعون الذين آمنوا بإظهار .

الإيمان وإذا خلا بعضهم إلى بعض حضروا أنفسهم من اطلاع المسلمين على ما يعلمونه من أمر النبی وصحة رسالته .

وكانوا يريدون أن يردوا المسلمين كفاراً .. وكانوا يدعون من أجل هذا أن المهتدين هم اليهود وحدهم - كما كان النصارى يدعون هذا أيضاً - وكانوا يملنون دعاءهم لجبريل - عليه السلام - بما أنه هو الذى حمل هذا الوحي إلى محمد دونهم ، وكانوا يكرهون كل خير للمسلمين ، ويتربصون بهم السوء . وكانوا ينتهزون كل فرصة للتشكيك فى صحة الأوامر النبوية ، كما فعلوا عند تحويل القبلة - وكانوا مصدر إيعاء وتوجيه للمنافقين ، كما كانوا مصدر تشجيع للمشركين .

وتنتهى هذه الحملة بتثييس المسلمين من الطمع فى إيمانهم لهم ، وهم على هذه الحالة المتلوية القصد ، كما تنتهى بقصل الخطاب فى دعواهم أنهم وحدهم المهتدون ، بما أنهم ورثة إبراهيم ، وتبين أن ورثة إبراهيم الحقيقين هم الذين يمشون على سنته ويتقيدون بمهده مع ربه ، وأن وراثة إبراهيم قد انتهت إذن إلى محمد - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين به <sup>(٧)</sup> .

٥ - والنصف الأخير من السورة <sup>(٨)</sup> يتجه إلى التشريع الإسلامى ، الذى اقتضى أن يكون المسلمون جماعة متميزة عن غيرها فى عباداتها ومعاملاتها وعاداتها .

وقد ذكرت السورة من ذلك القصاص فى القتل الممد ، وذكرت الصيام والوصية والاعتكاف ، والتعذير من أكل أموال الناس بالباطل ، وذكرت الأهلة وأنها جعلت ليمتد الناس عليها فى أوقات العبادة والزراعة وغيرها ، وذكرت الحج والعمرة وتكررت القتال وسببه الذى يدمو إليه وغايته التى ينتهى إليها .. وذكرت الخمر واليسر واليتمى ، وحكم الحيض والتطهر منه ، والطلاق والعدة والخلع والرضاع ، وذكرت الأيمان وكفارة الحنث فيها ، وذكرت الإنفاق فى سبيل الله ، وذكرت البيع والربا ، وذكرت طرق الاستيثاق فى الدين بالكتابة والرهن .

وكان يتخلل كل ذلك - على طريقة القرآن - ما يدعو المؤمنين إلى التزام هذه الأحكام ، وعدم الاعتداء فيها ، من قصص ووعد وعيد ، وإرشاد إلى سنن الله فى الكون والجماعات ، ثم تختم سورة البقرة ببيان عقيدة المؤمنين على نحو ما بدأت فى بيان أوصاف المؤمنين <sup>(٩)</sup> .

ومن ثم يتناسق البدء والختم فى السورة ، وتتضح الروابط بين موضوعات السورة .

## افتتاح السورة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَٓٓٓٓ ذَٰلِكَ الْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾﴾

١- الَمْ : هذه فاتحة سورة البقرة ، وقد تنوعت فواتح السور في القرآن الكريم تبعاً لتنوع موضوعاتها، فمنها ما بدئ بالثناء وإثبات الحمد لله، كما في مسورة الفاتحة الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الفاتحة ٢) ، وكما في سورة الانعام: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ. (الأنعام ١) .

ومنها ما بدئ بالنداء مثل : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ . (التحريم ١، الطلاق ١) ، يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ. (الزمل ١) ، يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ. (المدثر ١) .

ومنها ما بدئ بالقسم مثل: وَالصَّافَّاتِ (الصافات ١) ، وَالذَّارِيَاتِ (الذاريات ١) ، وَالطُّورِ (الطور ١)، وَالنَّجْمِ. (النجم ١) ، وَالْفَجْرِ. (الفجر ١) ، وَالشَّمْسِ (الشمس ١) ، وَاللَّيْلِ (الليل ١) ، وَالضُّحَى (الضحى ١) ، وَالْعَادِيَاتِ (العدايات ١) ، وَالصَّيْرِ. (المصر ١) .

## حروف المعجم

من سور القرآن ما بدئ ببعض الحروف الهجائية التي لا تكون كلمات : مثل الف ، لام ، ميم . وفي القرآن صيغ مختلفة من هذه الفواتح ، منها ما هو ذو حرف واحد ، مثل : من وَالْقُرْآنِ ذِي الْبُرْجِ. (ص ١) ، قِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ. (ق ١) ، قَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ. (الليل ١).

ومنها ما هو ذو حرفين مثل : طه . ﴿ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى. (طه ١، ٢) . يس ﴿ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ. (يس ١، ٢) ، حم ﴿ تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ. (غافر ١، ٢) .

ومن الصور ما بدئ بثلاثة أحرف مثل : طسم ، آلر ، الَمْ .

وقد تكررت الَمْ . هي بداية سورة البقرة وآل عمران ، والمنكوت والروم ولعمان والمجددة . ومن السور ما بدئ بأربعة أحرف مثل: الَمْصَ ، الَمْتَ ، ومنها ما بدئ بخمسة أحرف مثل : كهيعص ، حم ﴿ عَمَّيْ .

## معاني هذه الفواتح

ليس لهذه الفواتح في اللغة العربية معان مستقلة ، ولم يرد من طريق صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم بيان للمراد منها ، بيد أنه قد أثرت عن السلف آراء متعددة في معاني هذه الحروف ، وهذه الآراء على كثرتها ترجع إلى رأيين اثنين :

أحدهما : أنها جميعاً مما استأثر الله به ، ولا يعلم معناها أحد سواه ، وهذا رأى كثير من الصحابة والتابعين .

ثانيهما : أن لها معنى ، وقد ذهبوا في معانيها مذاهب شتى .

١ - فمنهم من قال هي : أسماء للمسور التي بدئت بها ، أو أن كلا منها علامة على انتهاء سورة والشيء في أخرى .

٢ - ومنهم من قال : إنها رموز لبعض أسماء الله - تعالى - وصفاته ، فنسب إلى ابن عباس في : كَهِيعَتِمْ أن الكاف من الملك ، والهاء من الله ، والياء من العزيز والصاد من المصور . ونسب إليه أنها إشارة إلى كاف ، هاد ، أمين ، عالم ، صادق ، وروى عن الضعك في معنى : أَلَمْ . أن الله أرفع .

٣ - ومنهم من قال : إنها قسم ، أقسم الله به لبيان شرف هذه الحروف وفضلها إذ هي مباني كتابه المنزل على رسوله .

٤ - ومنهم من قال : إن المقصود منها هو تنبيه السامعين وإيقاظهم .

٥ - ومنهم من قال : إن المقصود منها سياسة النفوس المحرصة واستدراجها إلى استماع القرآن والإنصات إليه . فقد كان العرب يتواصون بعدم الاستماع إلى القرآن ، فلما سمعوا هذه الحروف أنصتوا إليها ثم استمعوا إلى ما بعدها .

٦ - ومنهم من ذهب إلى أن هذه الحروف ذكرت للتجدي وبيان إعجاز القرآن وأن الخلق عاجزون عن الإتيان بمثل القرآن ، مع أنه مركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها ، وفي هذا دليل على أنه ليس من صنع البشر بل تنزيل من حكيم حميد ، وقد لاحظ أصحاب هذا الرأي أن فواتح السور مكونة في جملتها من أربعة عشر حرفاً ، هي نصف حروف الهجاء ، كما أنها حوت فوق ذلك من كل جنس من الحروف نصفه ، فقد حوت نصف الحروف المهموسة ونصف الحروف المجهورة ، ونصف الشديدة ونصف الرخوة ونصف المطبقة ونصف المنفتحة ، وكأنه قيل « من زعم أن القرآن ليس بأية فليأخذ الشطر الباقي ويركب عليه لفظاً معارضة للقرآن » ويؤيد هذا الرأي أن السورة الكريمة التي بدئت بحروف الهجاء تتحدث في الأعم الأغلب عن نزول القرآن وإعجازه .

## سر الإعجاز

ولا يبعد أن يكون سر الإعجاز في هذه الحروف هو اشتغالها على جميع الوجوه التي ذكرها العلماء في معانيها :

فهى بداية للسورة ، وهى إشارة إلى أسماء الله تعالى ، أو صفاته ، وهى لون من التبيين الذى يقرع الأذهان ويقت الخافلين ، وهى مما أقسم الله به لبيان شرف القرآن وفضله ، وهى مما استأثر الله بحقيقة المراد منه ، فكل ما ذكره العلماء اجتهد محمود لإدراك أسرارها أو حكمة الابتداء بها .

٢ - ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ . هذا هو القرآن لاشك فى نزوله من عند الله كما قال - تعالى -  
فى سورة السجدة : أَلَمْ تَنزِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ . (السجدة ، ١) (١٠).

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ . أى بيان لهم وإرشاد إلى ما ينفعهم فى دنياهم وآخرهم لما تضمنته آيات القرآن من المقائد والأحكام والأخلاق التى لا غاية وراءها (١١) .

والمؤمنون فى هذه الآية هم الذين سلمت فطرتهم فأصابته عقولهم من الرشاد ، ووجدوا فى أنفسهم شئ من الاستعداد لتلقى نور الحق يعملهم على اتقاء سخط الله تعالى ، والسعى فى مرضاته بحسب ما وصل إليه علمهم وأداهم نظرهم واجتهادهم (١٢) .

إن القرآن هداية لمن آمن بالله وأخلص نيته وفتح قلبه على القرآن، عندئذ يتفتح القرآن عن أسرارهِ وأنواره ويسكبها فى هذا القلب الذى جاء إليه مستقيماً خائفاً حساناً ، مهيباً للتقوى .

وقد عرف البعض التقوى بقولهم :

« هى الخوف من الجليل والعمل بالتنزيل والاستعداد ليوم الرحيل » ، وقيل التقوى هى : ذوبان الحشا لما سبق من الخطى . وورد أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه - سأل أبى بن كعب عن التقوى فقال له :

أما سلكت طريقاً ذا شوك ؟.. قال : بلى ، قال : فما عملت ؟.. قال شمرت واجتهدت . قال . فذلك التقوى.

فالتقوى حساسية فى الضمير ، وشفافية فى الشعور ، ومراقبة لله ، واستقامة على الطريق القويم.

## المتقون وجزاؤهم

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُمِيتُونَ الصَّلَاةَ وَهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَا لْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾﴾

ثم يأخذ السياق في وصف المتقين فيقول :

٣ - الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُمِيتُونَ الصَّلَاةَ وَهُمْ يُنْفِقُونَ . الصفة الأولى من صفات المتقين هي الإيمان بالغيب ، أي التصديق القلبي به ، والمراد بالغيب ما غاب عن الحس من شئون الدين وقام الدليل على ثبوته ، فإله تعالى لا تدركه الأبصار ، والإيمان به من الإيمان بالغيب، وما يتعلق بالملا الأعلى أو بأحوال يوم القيامة من بحث وحشر وحساب غيب .

د قال أبو المالكية: يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ . يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وجنته وناره ولقائه ويؤمنون بالحياة بعد الموت وبالبعث فهذا كله غيب « (١٧) » .

ومن الإيمان بالغيب الإيمان بصدق رسالة النبي صلى الله عليه وسلم ، مع عدم رؤيته ، بل ذلك الإيمان أيضاً يضاعف لصاحبه الأجر مرتين ، لأنه تصديق بالنبي - صلى الله عليه وسلم - مع عدم مشاهدته .

روى الإمام أحمد عن أبي جمعة قال : « تغدينا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومعنا أبو عبيدة ابن الجراح ، فقال : يا رسول الله ، هل أحد خير منا .. ؟ أسلمنا معك وجاهدنا معك .. ؟ قال: «نعم» قوم من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني » ورواه ابن مردويه بأطول من هذا وفي آخره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال : « ما يمنحكم من ذلك ورسول الله بين أظهركم يأتيكم بالوحي، بل قوم بعدكم يأتيهم كتاب بين لوحين يؤمنون به ويعملون بما فيه أولئك أعظم منكم أجراً مرتين » (١٨) .

وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ . يؤدونها تأمة الأركان مستوفية الخشوع والخضوع مخلصين فيها لله .

قال ابن عباس : إقامة الصلاة : إتمام الركوع والسجود والتلاوة والخشوع، وقال قتادة : إقامة الصلاة المحافظة على مواقيتها ووضوئها وركوعها وسجودها .

وَهُمْ يُنْفِقُونَ . أي يخرجون زكاة أموالهم ويتصدقون وينفقون المال في وجوه البر ، وقد شرع الإنفاق قبل أن تشرع الزكاة ، لأنه الأصل الشامل الذي تخصصه نصوص الزكاة ولا تمتدعيه ، « واختار

ابن جرير أن الآية عامة في الزكاة والإنفقات، فإنه قال : وأولى التأويلات وأحقها بصفة القوم أن يكونوا لجميع اللازم من أموالهم مؤدين ، زكاة كان ذلك أو نفقة من لزمته من أهل وعيال وغيرهم ممن يجب عليهم نفقته بالقرابة والملك وغير ذلك؛ لأن الله وصفهم ومدحهم بذلك وكل من الإنفاق والزكاة مدح محمود عليه ، (١٥) .

وكثيراً ما يقرن الله تعالى بين الصلاة والإنفاق من الأموال، فإن الصلاة حق الله وعبادته ، وهى طريق إلى الطهارة النفسية ، وإلى صدق الإيمان والتوكل على الله ؛ والإنفاق هو الإحسان إلى عباد الله ، وبذلك يتم للمؤمن قلب نقى موصول بالخالق ، وعمل نافع يفيد المخلوقين .

٤ - وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْآخِرَةَ هُمْ يُوقِنُونَ . من صفات المتقين (الإيمان بما أنزل إليك ) أى بالقرآن المنزل عليك ، وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ . على المرسلين ، فهم يؤمنون بالنبي والقرآن، ويؤمنون بالرسول أجمعين ، وبالكتب التى نزلت عليهم ، وهى التوراة والإنجيل والزبور وسائر الصحف السالفة ، فيؤمنون بها إيماناً إجمالياً لا تفصيلياً .

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ : أى يتيقنون يوقعون البعث والقيامة والجنة والنار والحساب والميزان (وإنما سميت « الآخرة » لأنها بعد الدنيا ) (١٦) .

الإيقان : إتيان العلم ، والتصديق الجازم الذى لا شبهة فيه ولا تردد .

٥ - أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . يقول تعالى : أُولَئِكَ . أى المتصفون بما تقدم مر الإيمان بالغيب ، وإقام الصلاة والإنفاق من أموالهم ، والإيمان بالقرآن وبالكتب السابقة، والإيقان بالدار الآخرة والاستعداد لها بعمل الصالحات وترك المحرمات ( على هدى ) أى على نور وبيان ويصيرة من الله تعالى. وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ، (هى الدنيا والآخرة ) (١٧) .

وهذه الآيات من أوائل ما نزل من القرآن فى المدينة ، وقد وصف القرآن المؤمنين السابقين بتقوى الله ، والإيمان بالغيب ، ثم بالسخاء والإيثار ، ثم بامتداد إيمانهم بالكتب والرسل واليقين بالآخرة بلا تردد ، ولا تراجع فى هذا اليقين ، وقد منحتهم الآيات وسام الهدى والاستقامة والساد ، وسام الفلاح والنجاح والفوز ، وإنه لتكريم أى تكريم .

## الكافرون

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾﴾

اشتملت بداية سورة البقرة على أربع آيات في وصف المتقين وهاتان الآيتان في وصف الكافرين، وسيأتي بعد ذلك وصف المنافقين ، تصف الآيتان موقف الكافرين في عهد البعثة المحمدية، فقد رفضوا الإيمان وقاوموا الدعوة ؛ ووقفوا في وجهها وعذبوا أتباعها وصموا آذانهم وأغلقوا قلوبهم واستغشوا ثيابهم حتى لا يسمعوا القرآن ولا ينظروا في أدلته ولا يفكروا في هدايته، فلما رأى الله منهم شدة إعراضهم وقسوة قلوبهم وظلام نفوسهم طبع الله على قلوبهم فلم تتفتح وختم على سمعهم فلم تسمع الحق وجعل على أبصارهم غشاوة فلم تبصر أدلة الإيمان ، وقد تكرر مضمون الآيتين في مواضع عديدة من القرآن الكريم ، والقرآن يفسر بعضه بعضاً .

وحاشا لله أن يظلم الكافر ، ولكن الآيات الأخرى أفادت أن الكافرين هم الذين خبثت سرائرهم وقست قلوبهم فسلب الله هدايتهم عنهم جزاء كفرهم وعنادهم، قال تعالى : كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . (الطغفين ٤) .

٦ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . ( عن ابن عباس في قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم- يحصر على أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى، فأخبره الله - تعالى - أنه لا يؤمن إلا من سبق له السعادة في الذكر الأول ولا يضل إلا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الأول ) (١٨) :

٧ - خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

قال الراغب : المراد بالقلب في كثير من الآيات العقل والمعرفة ا. هـ (١٩) لقد أنكروا وجود الله ورفضوا قبول الرسالة وعموا وصموا طبع على قلوبهم جزاء وفاقا لطبيعتهم المطموس العقيدة، قال تعالى : بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ . (النساء ١٥٥) وقال تعالى : فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ . (الصف ٥) .

وقد ذهب المعتزلة في تفسير هذه الآية مسلك التأويل ونكروا في ذلك عدة من الأقاويل .

منها أن القوم لما أعرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم ، حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف 'الخالق' المجبول عليه .



ومنها أن ذلك حكاية لما كانت الكفرة يقولونه مثل قولهم : وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ .  
(فصلته) (٢٠).

وقال ابن جرير الطبري : والحق عندى فى ذلك ما صح بنظيره الخبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال :

« إن المؤمن إذا أذنب كانت نكته سوداء فى قلبه فإن تاب نزع واستعجب (٢١) . صقل قلبه (٢٢) وإن زاد زادت حتى تملو قلبه فذلك الران الذى قال - تعالى - : كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . (المطففين ١٤) »  
رواه الترمذى وابن ماجه وقال الترمذى حسن صحيح (٢٣).

فأخبر - صلى الله عليه وسلم - أن الذنوب إذا تتابعت على القلوب أغلقتها ، وإذا أغلقتها اتاهها حينئذ الختم من قبل الله - تعالى - والطبع ، فلا يكون للإيمان إليها مسلك ولا للكفر عنها مخلص (٢٤) .

وجاء فى التفسير الحديث ( ونبه هنا بهذه المناسبة من أن هذا إنما هو تسجيل لواقع أمر الكفار حينما نزلت الآيات لا على سبيل التأييد لأن معظم الذين وصفوا به قد آمنوا فيها بعد فى حياة النبى - صلى الله عليه وسلم - ، وأنه يظل قائماً بالنسبة للذين كفروا وماتوا وهم كفار) (٢٥).



### المنافقون

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ٨ ﴾ يُخَادِعُونَ  
اللّٰهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ اللَّهَ ءَلَا أُنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٩ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ  
فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ١٠ ﴾

تناولت هذه الآيات وصف المنافقين ، وهو وصف ينطبق على كل منافق فى كل زمان ومكان . ( قال ابن جريج : المنافق يخالف قوله فله وسره علانيته ومدخله مخرجه ومشهده مغيبه ) (٢٦) .

#### النفاق بالمدينة :

لم يظهر النفاق بمكة لضعف المسلمين هناك ، فلما هاجر المسلمون إلى المدينة آخى النبى - صلى الله عليه وسلم - بين المهاجرين والأنصار ، وتوحدت دولة الإسلام حتى تم النصر فى بدر (فاضطر نفر من الكبراء أن يتظاهروا باعتناق الدين الجديد ، ومن هؤلاء عبد الله بن أبى بن سلول الذى كان قومه ينظمون له الخرز ليتوجوه ملكاً عليهم قبيل مقدم الإسلام إلى المدينة ، وقد وصفتهم سورة البقرة بالنفاق والتلون عليهم الأضواء ، وذكر المنافقون فى سورة التوبة بصفات متعددة منها التحلف عن الجهاد والتظاهر بالإيمان والتطلى

عن تيماته وهرائضه ، كما ذكر المنافقون في سورة خاصة بهم تسمى سورة ( المنافقون ) ولا نجد سورة مدنية تظلو من ذكرهم ولقت الأنظار إلى أوصافهم وتحذير المؤمنين من كيدهم وخداعهم (٣٧) .

٨ - وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمْ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ .

إنهم يدعون الإيمان بالله واليوم الآخر ، وهم في الحقيقة ليسوا بمؤمنين ، إنما هم منافقون لا يجروون على الإنكار والتصريح بحقيقة شعورهم في مواجهة المؤمنين .

وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ : أى وما هم بداخلين في عداد المؤمنين الصادقين الذين يشعرون بعظيم سلطان الله ويعلمون أنه مطلق على سرهم ونجواهم إذ هم كانوا يكتفون ببعض ظواهر العبادات ظناً منهم أن ذلك يرضى ربه ثم لم بعد ذلك منغمسين في الشرور والمآثم من كذب وغش وخيانة وطمع ، إلى نحو ذلك مما حكاها الكتاب الكريم عنهم ونقله الرواة أجمعون (٣٨) .

ويرى صاحب المنار : أن الآيات وإن انطبقت على المنافقين في عصر الرسالة إلا أنها أبرزت عنصر النفاق في كل زمان ومكان ، وهى تتناول كل منافق في التاريخ إلى قيام الساعة (٣٩) .

٩ - يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ .

الخداع ( أن توهم غيرك خلاف ما تخفيه له من الشر ليحسن الظن بك ) (٤٠) .

(ولما كان المولى سبحانه لا يخفى عليه سرهم ونجواهم فلذا يكون الخداع هنا بحسب زعمهم جهلاً منهم) (٤١) .

وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ . أى ما يعود ضرر خداعهم إلا عليهم (٤٢) .

وَمَا يَشْعُرُونَ : الشعور إدراك ما فيه دقة وخفاء ، أى وما يفتنون لهذه العاقبة ، إنهم يظهرون الإيمان ويُتَمَلِّئُونَ الكفر بقصد خداع الله والمؤمنين في حين أنهم لا يخدعون إلا أنفسهم لأن الله يعرف حقائقهم ولأن هذه الحقائق غير خافية على المؤمنين .

فقد كان المؤمنون يرفعون المنافقين بسيمائهم القالبية وصفاتهم العامة قال تعالى : وَلَوْ نَشَاءُ لَأَمْلَأَنَّكُمْ فَعَرَفْتُم بِسِيمَاهُمْ وَتَجَرَّفْتُمُ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ . (محمد ٣٠) (٤٣) .

١٠ - فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ .

( المرض : في الأصل هو السم ، وهو نقيض الصحة ، بسبب ما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به ، ويتوجب الخلل في أفعاله ) (٤٤) .

ويطلق المرض مجازاً على شلل القلوب وإرتباها ، فمرض القلوب هنا يقصد به شكهم في الدين وضعف يقينهم وضماد طيبعتهم ، وهذا هو ما يحيد بهم عن الطريق الواضح المستقيم ويجعلهم يستحقون من الله أن يزيدهم مما هم فيه .

فَرَأَاهُمُ اللَّهُ مَرْضًا، فالمرض أو الاعتراف يبدأ يسيرا ثم تتفرج الزاوية وتزداد .

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ . ولهم عذاب اليم بسبب كذبهم ونفاقهم وقولهم بالسنتهم ما ليس في قلوبهم، والكذب أقبح الصفات ( ولذلك حذر القرآن منه أشد التحذير وتوعد عليه أسوأ الوعيد، وما فشا الكذب في قوم إلا فشت فيهم كل جريمة وكبيرة لأنه ينشأ من دناءة النفس وضعف الحياء والورعة ومن كان كذلك لا يترك قبيحا إلا بالمعز عنه نعوذ بالله تعالى من عمله ومنه) (٣٥) .



### الفساد والسفه

﴿وَإِذْ أَيْدِي لَهُمْ لَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذْ أَيْدِي لَهُمْ أَمْسُوا كَمَا أَمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾﴾

الفساد : خروج الشيء عن حد الاعتدال ، والصالح ضده ، والفساد في الأرض ، إثارة الفتن والحروب التي تؤدي إلى اختلال أمر المماش والمعاد .

والسفه : خفة في العقل وفساد في الرأي، ومنه قيل ثوب سفيف : أي رديئ النسيج .

١١ - ١٣ - وَإِذْ أَيْدِي لَهُمْ لَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . تصف الآيات اخلاق المنافقين وقبح أفعالهم ، وسوء طويبتهم ، فهم إذا نُصَحُوا ونُهِوا عن الفساد وعن نفاقهم وخداهم ودمهم وكيدهم أنكروا وادعوا الصلاح مع أن ما هم فيه هو الفساد بعينه ولكنهم لا ينتبهون إلى ما هم فيه من تقاض (٣٦) .

ومن صفتهم كذلك التناول والتعالى على عامة الناس ليكسبوا لأنفسهم مقاماً في أعين الناس .

فاذا نصحهم المؤمنون بأن يصدقوا في إيمانهم وأن يؤمنوا بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر : وأن يخلصوا لله في عملهم كما أخلص المهاجرون والأنصار: قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ؟ . يعنون أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المهاجرين والأنصار .

أما المهاجرون فلأنهم عادوا قومهم وأقاربهم وهجروا أوطانهم وتركوا ديارهم ليتبعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم : وأما الأنصار فلأنهم شاركوا المهاجرين في ديارهم وأموالهم ، ولا يستبعد ممن انهزم في السفاهة وتمادي في الغواية، ومن زين له سوء عمله فراه حسناً أن يسمى الهدي سفهاً: أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ . لانحرافهم عن هدى الله: وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ . يعني ومن تمام جهلهم أنهم لا يعلمون بحالهم في الضلالة والجهل وذلك أريد لهم وأبلغ في العمى والبعد عن الهدي (٣٧) .



## اختيار الضلالة

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾﴾

المفردات :

شياطينهم : رؤسائهم في النفاق أو كبار اليهود الذين يعرضونهم ويؤذونهم .

الاستهزاء : المسخرية

الطغيان : مجاوزة الحد في كل شيء .

العمه : ظلمة البصيرة كالعمى في البصر وأثره الحيرة والاضطراب ، وفي هذه الآيات بيان لأحوال المنافقين في معاملة المؤمنين والكفار .

١٤ - وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ..

شبه إذا لقوا المؤمنين سايروهم وخادصوهم وقالوا إننا مؤمنون ، ثم إذا خلوا إلى شياطينهم الذين يعرضونهم ويوسوسون لهم أكدوا لهم بقامهم في جانبهم وأن ما يتظاهرون به ليس إلا من قبيل الهزء والسخرية .

فأله هو الذي يهزأ بهم ، ويمهلهم ليقبوا مستمرين في رجسهم ، ( يترددون حيارى ضلالا لا يجدون إلى المخرج سبيلا ) (٣٨) .

وما أبأس من يستهزئ به جبار السماوات والأرض وما أشقاء ... !

(وإن الخيال يمتد إلى مشهد مفزع غريب ، وإلى مصير من هوله تقشعر القلوب . وهو أن يقرأ ) .

١٥ - اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ .

فيدعمهم يخططون على غير هدى في طريق لا يعرفون غايته ، واليد الجبارة تتلقفهم في نهايته كالمنثران الهزيلة تتواطئ في الفخ غافلة عن المقبض المكين . وهذا هو الاستهزاء الرعيب ، لاستهزائهم الهزيل الصغير (٣٩) .

١٦ - أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ .

أي هؤلاء قد رغبوا عن الهدى وسلكوا الطريق المستقيم ومالوا إلى الضلال واشتروهم ولكن لم تكن تجارتهم رابحة إذ هم أضاعوا رأس المال وهو الهدى واستبدلوا به الضلال فخسروا بذلك رأس المال وهو الهدى ولم تريح

صفتهم في هذه البقرة. وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ. أى راغبين في صنعهم ذلك، وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال: قد والله رأيتهم خرجوا من الهدى إلى الضلالة ومن الجماعة إلى الفرقة ومن الأمن إلى الخوف ومن السنة إلى البدعة (١٠). وقد طال وصف المنافقين في هذه السورة وفي غيرها من السور لإلقاء الضوء عليهم وكشف حالهم وفضح أعمالهم (على أن هذه الإطالة توحى كذلك بضخامة الدور الذي كان يقوم به المنافقون في المدينة لإيذاء الجماعة وتبين مدى التعمب والقلق والاضطراب الذي كانوا يهدون، كما توحى بضخامة الدور الذي يمكن أن يقوم به المنافقون في كل وقت) (١١) داخل صفوف المسلمين، وزيادة في الإيضاح يعضى السياق بضرب الأمثلة لهذه الطائفة ويكشف عن طبيعتها وتقلباتها وتأرجحها ليزيد هذه الطائفة جلاء وإيضاحاً.



### هيئات المنافقين

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾ (١٧) ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُيٌّ فَمَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (١٨) ﴿﴾

المفردات :

مثلمهم : أى صفتهم وقصتهم العجيبة في الإيمان ثم الإحجام.

استوقد : بمعنى أوقد ، أو سعى حتى أوقد.

أضاءت : ضاعت النار وأضاعت ما حوله ، أى أظهرته بضوئها .

الصمم : آفة تمنع السمع.

والبكم : الخرس.

العُيَّى : من لا يبصرون.

أمثال القرآن :

سلك القرآن إلى النفوس كل مسلك لتأكيد دعوته ، ومن مسالك القرآن إلى الهداية ضرب الأمثال للناس وإبراز المعقول في صور المحسوس ، وعرض الغائب في معرض الحاضر ، وهى ألوان من ضروب القرآن وإعجازها ، ودعوته الهادفة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة .

وقد تنوعت أمثلة القرآن ومنها الأمثلة المصروفة (١٢) وهى ما صرح فيها بلفظ المثل أو ما يدل على التشبيه وهى كثيرة فى القرآن منها ما يأتى :

١٧ - قوله تعالى في حق المنافقين: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ.

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ... إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

(البقرة ١٧-٢٠).

ففي هذه الآيات ضرب الله للمنافقين مثلين : مثلاً نارياً في قوله : كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا . لما في النار من مادة النور ، ومثلاً مائياً في قوله : أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ . (١٧) ، لما في الماء من مادة الحياة .

وقد نزل الوحي من السماء متضمناً لاستتارة القلوب وحياتها ، وذكر الله حظ المنافقين في الحالين ، فهم بمنزل من استوقد ناراً للإضاءة والنفع ، حيث انتفعوا مادياً بالدخول في الإسلام ولكن لم يكن له أثر نورى في قلوبهم ، فذهب الله بما في النار من إضاءة : ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ . وأبقى ما فيها من الإحراق ، وهذا مثلهم النارى .

وقد ذكر مثلهم المائى ، فشبههم بحال من أصابه مطر ، فيه ظلمة ورعد وبرق ، فضاوت قواه ووضع إصبعيه في أذنيه وغمض عينيه خوفاً من صاعقة تصيبه ، لأن القرآن بزواجه وأوامره ونواهيته وخطابه نزل عليهم نزول الصواعق (١٨) .

التفسير :

هذه الآيات استمرار في وصف المنافقين عن طريق ضرب مثل يجسم المعنى ، ويجرز أمر المناق الذي ظهر له نور الإسلام فاهتدى إليه ثم تركه ، وظل حائراً متردداً .

لقد اشتروا الضلالة بالهدى ، فلم تريح تجارتهم ولم يهتدوا ، وإن مثلهم كمثل الذى أوقد ناراً في الظلمة ، فلم تكد تضيئ ما حوله حتى استعجب العمى على الهدى بعد ما استوضح الأمر وتبينه عندئذ : ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ . الذى عرفه ثم تركه .

١٨ - صَمُّكُمْ عَمَّى فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ . لقد عطلوا ملكاتهم الفطرية وصاروا صورة شكلية للإنسان ، ليس فيهم قلب متفتح ولا عقل مفكر ولا أذن تسمع لصوت الحق ، ولا لسان ينطق بالصدق ، ولا عين تبصر نور الهدى ، وقد استحكمت أهواؤهم وغلبتهم شهواتهم ، فلا يرجعون عما هم فيه من الضلال .



## حيرة المنافقين

﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبُقُوعٌ يَجْعَلُونَ أَصْوَعًا إِذَا أَنهَم مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَدَرًا لِّمَوْتٍ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ۝١٩ يَكَاذُ الْبَرُّ يَخْتَفُ أَبْصَرَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُم مَّشْوَاهُ فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٢٠﴾

المفردات :

الصيـب : المطر الشديد الانهيار .  
السماء : السحاب وهي في الأصل كل ما علاك .

فيه ظلمات ورعد وبقـوع : التكوين في الكل للتضخيم والتهويل كأنه قيل فيه ظلمات داجية ، ورعد قاصف وبقـوع خاطف . والبرق والرعد متلازمان غالباً ، ولكنا نرى البرق ثم نسمع بعده الرعد . لأن سرعة الضوء تفوق سرعة الصوت أضعافاً مضاعفة ، وتلواهر الرعد والبرق والصواعق تحدث عند تكاثف السحب واختلاف درجات الحرارة بين طبقات الهواء <sup>(١٩)</sup> .

وإذا أظلم عليهم قاموا : بمعنى أقاموا أي توقفوا عن السير .

التفسير :

١٩ - أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ...

هذا مثال آخر ضربه الله لتردد المنافقين بين الهدى والضلال ، وحيرتهم بين الإيمان والكفر .

فمثالهم كمثل الذي يسير في ليلة شديدة المطر والرعد والبرق ، وقد اكتففته الظلمات وملاه الخوف من الصواعق ، واصططكت أذنائه من الرعد حتى إنه ليسدها بيديه من شدته ، ( ويتخطف البرق عينه ، فإذا لمع البرق وأضاء ما حوله سار ، غير أن البرق لا يلبث أن ينقطع فيقف حائرًا ذاهلاً ، وإن الله لو شاء لأخذ سمعهم وأبصارهم ، فهو القادر على كل شيء والمحيط بالمنافقين فلن يفتنوا منه ) <sup>(٢٠)</sup> .

٢٠ - يَكَاذُ الْبَرُّ يَخْتَفُ أَبْصَارَهُمْ .

قال ابن عباس : يَكَاذُ الْبَرُّ يَخْتَفُ أَبْصَارَهُمْ . أي يشدة الحق . كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مُشْرَاهُ فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا . أي كلما ظهر لهم من الإيمان شيء استأنسوا به واتبعوه ، وتارة تعرض لهم الشكوك فتظلم قلوبهم فيقفون حائرين ) <sup>(٢١)</sup> .

والآيات قوية رائعة في تمثيلها ووصفها وتديدها ، لقد رسمت مشهداً حافلاً بالحركة مشوّياً ، بالاضطراب ، فيه تيه وضلال وفيه هول ورعب ، وفيه فزع وحيرة ، وفيه أضواء وأصداء ...

( وإن الحركة تقرر المشهد كله من الصيب الهائل إلى الظلمات والرعد والبرق إلى الحائرين المزعزين منه ، وإلى الخطوات المروعة الوجلة التي تقف عندما يظلم الظلام .. إن هذه الحركة هي المشهد لترسم - عن طريق التأثير الإيجابي - حركة التيه والاضطراب والقلق والأرجحة التي يعيش فيها أولئك المناهقون .. بين لغائهم للمؤمنين ، وعودتهم للشياطين ، بين ما يقولونه لحظة لم ينكسوا عنه فجأة ، بين ما يطلبونه من هدى ونور ، وما يفيئون إليه من ضلال وظلام .. فهو مشهد حمى يرمز لحالة نفسية ويجسم بصورة شعورية ، وهو طرف من طريقة القرآن .. في تجسيم أحوال النفوس كأنها مشهد محسوس ) (١٨).



### عبادة الله

﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾  
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ  
الشَّجَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ ﴾

المضردات :

جعل الأرض فراشاً : مبسوطة ممهدة كالفرش .

السماء بنساء : أي قبة مرفوعة محكمة البناء . والبناء في الأصل مصدر بمعنى به المبنى بيتا كان أو قبة أو خباء ، ومنه قولهم : بنى الرجل على زوجته إذا ضرب فوقها قبة ، والمراد أنه جعل السماء فوقهم سقفا مرفوعاً كالقبة ، قال تعالى : وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا (الأنبياء ٢٢) .

أنسدادا : شركاء ، والند الشبيه والنظير

التفسير :

٢١ - يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ...

بعد أن تم استعراض الصور الثلاث للمؤمنين والكافرين والمنافقين ، اتجه السياق إلى نداء الناس كافة هزاً لمشاعرهم وتشجيعاً لهمهم ثم دعوتهم جميعاً إلى عبادة ربه المستحق للمعبادة وحده ، انقاء لغضبه واستحقاقاً لرضائه ، فهو الذي خلقهم جميعاً ودلهم على معرفته ، وأرشدهم لمبادئه ، فالمعبادة طريق إلى تقوى الله ، وإدراك حق الربوبية ، وهي وقاية من المعاصي وطريق لبلوغ درجة الكمال .



وإنما كثر النداء في كتابه تعالى على طريق : يَا أَيُّهَا النَّاسُ . لاستغلاله بأوجه من التأكيد وأسباب المبالغة كالإيضاح بعد الإبهام ، واختيار لفظ البعيد ، والتأكيد معناه بحرف التنبيه ، ومعلوم أن ما نادى الله به عباده : من أوامره ونواهيهِ وعظائمه وزواجره ووعدهِ ووعدهِ وغير ذلك .. مما أطلق به كتابه أمور عظام وخطوب جسام ومعان لهم أن يتيقظوا لها ويميلوا بقلوبهم ويصائرهم إليها ، وهم غافلون ، فاهتضت الحال أن ينادوا بالأكّد الأبلغ (٤٩) .

٢٢ - الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ... مبسوطه ممهدة لتيسير الإقامة والحياة منها ، وأمدّها بكل مقومات الحياة وسخر فيها وسائل الراحة والمتاع ، ويسر فيها التوافق العجيب في الهواء والماء والنبات والمناخ والسطح والتربة .

وَالسَّمَاءَ بَنَاءً . لقد رفع الله السماء وزينها بالكواكب ، وهى بحرارتها وضوئها وجاذبية أجرامها وتناسقها وسائر التنسب بين الأرض وبينها تمهد لقيام الحياة على الأرض وتعين عليها .

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً . فأخرج به شتى أنواع الثمرات ، وأحيا به الأرض بعد موتها ، وأكمل به الحياة في جميع صورها ، وأشكالها ... وجعلنا من الماء كل شيء حي .

وفى ذلك النداء تبرز كلّيتان من كليّات التصور الإسلامى هما : وحدة الخالق لكل الخلائق ، ووحدة الكون وتناسق وحداته وصدافته للصياغة والإنشراح .

فالأرض مقروشة والسماء مبنية بنظام ، والماء ينزل فيخرج به الثمرات ، رزقاً للناس ، والفضل يعود في هذا إلى الخالق الواحد .

فَلَا تَجْعَلُوا لِلّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ . إنكم تعلمون قدرة الخالق ويدّيه صنعه ودقة إحكام خلقه ، فنبهى أن تفردوه بالمعبادة وألا تمبدوا معه أصناماً ولا تقصدوا سواء ، ولا تتخذوا أنداداً أو شركاء مع الله .

إن الوجدانية عقيدة وسلوك ، ويقين جازم بقدرة الله وصدق الاعتماد عليه ، والإيمان بأنه الخالق الرازق ، وأن تصرف الإنسان سبب مباشر ، والمسبب الحقيقي هو الله وفى الحديث الشريف :

« إن الله خلقكم ورتّبكم فاعبدوه ، ولا تشركوا به شيئاً » (٥٠) .

( وهذه الآية دالة على توحيدهِ تعالى بالمعبادة وحده لا شريك له ، وقد استدل بها كثير من المفسرين - كالرازى مثلاً وغيره - على وجود الصانع تعالى ، وهى دالة على ذلك بطريق الأولى فإن من تأمل هذه الموجودات السفلية والعلموية ، واختلاف أشكالها وألوانها وطبائعها ومناقصها ووضعها في مواضع النفع بها محكمة ، علم قدرة خالقها وحكمته وعلمه وإتقانهِ وعظيم سلطانه ) (٥١) .

## التحدى والإعجاز

﴿وَأَن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ ۖ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٢٢٣﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَٰكِن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ٢٢٤﴾

لله عز وجل كتابان : كتاب مفتوح مشاهد ، وهو كتاب الكون يدل على الله بنظامه واتساقه وإحكامه ، وكتاب مقروء وهو القرآن أنزله الله بلسان عربى مبين : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كِتَابَ الْإِنشَانِ ۖ كُلِّمْتُكَ فَكُن مِّنَ الْوَحِيدِينَ ۚ وَوَضَعْنَا الْقُرْآنَ فَتَقْرَأُ ۚ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ۚ (الأنعام ١١٥) صدقاً فى الأخبار وعدلاً فى الأحكام ليس فيه مجازفة ولا كذب ولا افتراء كما يوجد فى أشعار العرب وغيرهم من الكاذبين وغيرها من المجازفات التى لا يحسن شعرهم إلا بها كما قيل فى الشعر : إِنْ أَعَذِبَهُ أَكْذَبَهُ .

وقد اشتمل القرآن على أسمى درجات البلاغة والفصاحة ، ولوْن فى أساليب هدايته ونوع فى طريق بيانه ، فإذا تأملت أخباره وجدتها فى غاية الصدق والحلاوة ، وكلما تكرر حلا وعلا ، لا يطلق على كثرة الرد ولا يعل منه العلماء ، وإن أخذ فى الوعد والتهديد جاء منه ما تشعُر منه الجبال الصمم الراسيات فما ظلك بالقلوب الفاهمات ، وإن وعد أتى بما يفتح القلوب والأذان ويشوق إلى دار السلام ومجاورة عرش الرحمن ، وإن جاءت الآيات فى الأحكام والأوامر والنواهي اشتملت على الأمر بالمعروف الحسن النافع الطيب المحبوب والنهى عن كل قبيح دنئ .

وإن جاءت الآيات فى وصف المصائب وما فيه من الأهوال وفى وصف الجنة والنار وما أعد الله فيها لأولياته وأعدائه من النعيم والجحيم والملاذ والمذاب الأليم بشرت به وحذرت به وأنذرت ودعت إلى فعل الخير واجتناب المنكرات ، وهدت إلى صراط الله المستقيم وشرعه التويم ، ونفت عن القلوب رجس الشيطان الرجيم (٥٧) .

ولهذا ثبت فى الصحيحين عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من نبي من الأنبياء إلا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذى أوتيت وحياً أوحاه الله إلى من أريد أن أكون أكثرهم تابعاً » (٥٨) .

لقد جمع القرآن بين السهولة والجزالة ، وخاطب الخاصة بما لا يصعب فهمه على العامة وظل مع ذلك فى الذروة العليا من أساليب البيان .

وأتى من أخبار الأمم السابقة بما أيده الكتب المنزلة ، وفى القرآن مع ذلك أخبار لم ترد فى هذه الكتب ، كما انفرد القرآن بإضافات خاصة لبعض قصص الأنبياء ، وقد أنزل على نبي أمى لم يقرأ كتب السابقين ، وتكون القرآن من حروف عربية يؤلف العرب منها قصائدهم ونثرهم ، وقد عجزوا عن الإتيان بمثل القرآن وتحداهم الله أن يأتوا بمشعر سور من مثله ، وكان ذلك فى سورة مكة .

وفى هذه الآيات تحذاهم فيها إذا كانوا فى ريب من صفة ما أنزله على نبيه وصديق صلته به - الإتيان بسورة من مثله ، والاستعانة على ذلك بمن يريدون من الشركاء والأنصار .

فإذا عجزوا عن استجابة هذا التحدى فإن الحجة تكون قد لزمتهم ، ومن إعجاز القرآن تقديره بأنهم سيظلون عاجزين عن ذلك أبداً .

وقد حذرتهم الآية من عذاب جهنم التى تتميز غيظاً وتقد بالناس والحجارة وقد أعدت للكافرين وهيئت لمذابهم . ووقود النار هنا صنفان : الناس والحجارة ، أما الإنسان فلأنه عبد غير الله أو كفر بالله وأشرك به وكذب الشرائع والرسول ولم يتدبر ما أنزله الله عليه .

أما الحجارة فلأنها أظهر ما عبيد المشركين ، وقد حشرت فى النار لبيان عدم جدوى عبادتهم لها ، قال - تعالى : **إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ** . (الأنبياء ١٨) .

### إعجاز القرآن :

أورد علماء البيان أنواع الأدلة على إعجاز القرآن ، وفى تفسير النار بحث مسهب عن أنواع الإعجاز التى اشتمل عليها القرآن ، منها إعجازه بأسلوبه ونظمه ، وبلاغته وفصاحته ، وبما فيه من علم الغيب من ماض وحاضر ومستقبل ، وإسلامته من الاختلاف والتعارض والتناقض .

وباشتماله على العلوم الإلهية ، وأصول العقائد الدينية وأحكام العبادات وقوانين القضاة والأدب ، وقواعد التشريع السياسى والمدنى والاجتماعى ، والموافقة لكل زمان ومكان . ومن إعجاز القرآن عجز القرون التى ارتقت فيها جميع العلوم والفنون ، أن تنقض بناء آية من آياته ، أو تبطل حكماً من أحكامه ، أو تكذب خبراً من أخباره .

ومن إعجاز القرآن اشتماله على تحقيق كثير من المسائل العلمية والتاريخية ، التى لم تكن معروفة فى عصر نزوله ، ثم صرحت بعد ذلك بما انكشف للباحثين والمحققين ، من طبيعة الكون وتاريخ البشر وسنن الله فى الخلق<sup>٩</sup> .

ومن قدرة القرآن إبداعه فى رسم الحالات النفسية ومشاهد الكون وتجسيم المعنويات وتخير الأسلوب المناسب للفكرة التى يعرضها .

وهكذا تتكشف للناظر فى القرآن آفاق وآفاق ، من التماسق والاتساق ، فمن نظم فصيح إلى سرد عذب ، إلى معنى مترابط ، إلى نمط متمسك إلى لفظ مبعثر ، إلى تعبير مصور إلى تصوير مشخض ، إلى تخيل مجسم إلى موسيقى داخلية ، إلى اتساق فى الأجزاء إلى تناسق فى الإطار ، وبهذا كله يتم الإبداع ويتحقق الإعجاز .

## بُشْرَى

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُؤَاهُ مِثْلَ مِثْلِهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾﴾

المفردات :

البشيرة : الخبر السار .

أَنُؤَاهُ به متشابهها : يشبه بعضه بعضاً في الشكل مع اختلاف الطعم .

أزواج مطهرة : نظيفة من الحيض والأذى والألم .

التفسير :

من شأن القرآن أن يقابل بَيِّنَ الأتقياء والأشقياء ، والعذاب والنعيم فيضدها تتميز الأشياء .

وهذا معنى تسمية القرآن المثاني ، على أصح أقوال العلماء ، وهو أن يذكر الإيمان ويتبعه بذكر الكفر أو عكسه ، أو حال السعداء ثم الأشقياء وعكسه ، وحاصله ذكر الشيء ومقابله .

لقد ذكر القرآن صفة النار التي أعدت للكافرين في الآية السابقة ثم بشر المؤمنين الذين استقاموا على أمر الله وقدموا الأعمال الصالحة بأن لهم جنات تجري من تحت أشجارها الأنهار ولهم في الجنة نعيم دائم وظل وارف وخيرات لا تحب ، وثمار الجنة متشابهة في اللون ولكنها مختلفة في الطعم والمذاق ، وتقدم إليهم أطباق الثمار في الصباح والعشى ، فإن أُنُؤَاهُ بالفاكهة في صحاف الدر والياقوت في مقدار بكرة الدنيا وأُنُؤَاهُ بالفاكهة غيرها على مقدار عشاء الدنيا ، وإذا نظروا إلى رزقهم وجنوه متشابهة الألوان قالوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا بِهِ مِنْ قَبْلُ ، يعني أطمعنا بكرة فإذا أكلوا وجدوا طعمه غير الذي أُنُؤَاهُ بكرة فذلك قوله - سبحانه - : وَأَنُؤَاهُ بِهِ متشابهاً . يعني يشبه بعضه بعضاً في الألوان مختلفاً في الطعم (٥٤) ، (وذلك أجلب للسور وأزيد في التعجب وأظهر للتمية ، وأبين للمفضل ، وترديدهم هذا القول ونطقهم به - عند كل ثمرة يرزقونها - دليل على تناهي الأمر في استحكام الشبه ، وأنه الذي يستملى تعجبهم ، ويستدعى استعجابهم ويفرط ابتهاجهم ) (٥٥) .

وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ . من الحيض والاستحاضة ، ومن دنس الطباع وسوء الأخلاق ومن سائر مآثر مبالغين وكيدهم .

وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ : خلوداً أبدياً على الدوام ، وهذا هو تمام السعادة فإنهم مع هذا النعيم في مقام أمين من الموت والانتعاق فلا آخر لهذه النعمة ولا انتضاء .

## الأمثال في القرآن

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونُ أَنََّّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ يَفْضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٧﴾﴾

المفردات :

مثلا ما : أى مثل كان، وضرب المثل استعماله فيما ضرب له أى فيما ذكر له .

بعوضة : البعوضة واحدة البعوض وهو نوع صغير من الذباب .

الفاسيقين : الخارجين عن طاعة الله.

## ضرب الأمثال :

ضرب الله الأمثال في القرآن لتقريب المعنى إلى الأذهان ، وإظهار المقول في صورة المحسوس، وقد أخبر سبحانه أنه لا يستصغر شيئاً يضرب به مثلاً ، ولو كان في الحقارة والصغر كالبعوضة ، كما ضرب المثل بالذباب والمنكبت في قوله - تعالى - : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ . (الحج ٧٢) . وقال - سبحانه -: غُلِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتُ لَبِثَ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ . (المنكبت ٤١) .

كما ضرب سبحانه مثلاً للكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة، وللكلمة الخبيثة بالشجرة الخبيثة (٥٦) . وضرب الأمثال في القرآن يستفاد منه في أمور كثيرة منها ، التذكير ، والوعظ والحث والزجر والتقدير ، وتقريب المراد للعقل ، وتصويره بصورة المحسوس؛ فإن الأمثال تصور المعاني بصورة الأشخاص ، لأنها أثبت في الأذهان لاستعانة الذهن منها بالحواس ، ومن ثم كان الفرض تشبيه الخفى بالجلي والغائب بالشاهد (٥٧) .

والأمثال في القرآن مقصود بها إبراز المعنى في صورة رائعة موجزة . والعبرة في المثل ليست في الحجم والشكل ، وإنما الأمثال أدوات للتوير والتبصير ، وليس في ضرب الأمثال ما يعاب .

وما من شأنه الحياء من ذكره ، لأن العبرة ليست في لفظ المثل ، لكن في مدلوله وفي المعنى الذي يعبر

عنه .

فإذا رأيت إنساناً متردداً وقلت له ( أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى ) ، كان المقصود هنا الإقدام على أمر ثم الإحجام عنه .

وضرب المثل بالذباب والعنكبوت ، مقصود به مدلول المثل لا لفظه ، ( فما استكره السفهاء وأهل الغناد والمراء واستقبروه من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروباً بها المثل - ليس بموضع للاستكثار والاستغراب من قبل أن التمثيل إنما يصار إليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن القرض المطلوب وإدناء المتوهم من المشاهد، فإن كان الممثل له عظيمًا كان الممثل به مثله ، وإن كان حقيراً كان الممثل به كذلك ) (٥٨).

#### التفسير :

يقرر - سبحانه - أنه لا يرد في حقه الحياء من ضرب الأمثال للناس في القرآن ، مهما بدا أنها بديهة أو تافهة كجموغة أو ما هو أعظم منها في الحجم كالذباب والعنكبوت وغيرهما ، فأما الذين آمنوا فيقبلون على تدبر هذه الأمثال ، لأنها وحى من الله لتعينهم على فهم المعاني الصحيحة .

وأما الكافرون منهم الذين يتمعلون ويتساملون عن مدى مراد الله منها ، وليس غرضهم بهذا السؤال الاستفهام عن الحكمة من ضرب الأمثال ، ينعو العنكبوت والذباب ، بل غرضهم الإيذان بما فيها من الدناءة والحقارة بحيث لا يليق أن يريد الله شيئاً من التمثيل بها لهذا يستحيل صدور التمثيل بها عن الله ( وإنما يقول هذه الأمثال مصدر من تلقاء نفسه ) (٥٩) .

وأن الله يفضل بالأمثال القرآنية كثيرين ممن ساء اختيارهم وأظلمت قلوبهم، ويهدي بها كثيراً ممن حسن اختيارهم واستقارت قلوبهم .

رَمَّا يُضِلُّ بِهِ الْإِنْفَاسِينَ . الذين هسقت قلوبهم من قبل وخرجت عن الهدى والحق إلى التفاسق والضلال فجزأهم زيادتهم مما هم فيه ، قال ابن مسعود وغيره . يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا . يعنى به المنافقين . وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا . يعنى به المؤمنين (٦٠) .

#### سبب النزول :

روى المفسرون (٦١) عزوا إلى ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والتابعين روايتين كسب لتزول هذه الآية : إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ... :

الرواية الأولى : تذكر أن الله لما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت والنمل قال المشركون ، أو قال اليهود والمشركون ممًا : ماذا أراد الله بذكر هذه الأشياء الخسيسة ، إنه أجل من أن يضرب بها الأمثال .

الرواية الثانية : جاء فيها أن الله لما ضرب المثلين السابقين للمنافقين قال المنافقون : الله أعلى وأجل من ضرب هذه الأمثال (٦٢) .

وقد ذكر صاحب التفسير الحديث أن الرواية الثانية هي الأكثر مناسبة للمقام . وأرى أن الرواية الأولى أكثر انساقاً مع مدلول الآية ، لأن ضرب الأمثال بالذباب والعنكبوت والنمل واستبعاد المنافقين أو المشركين أن يصدر ذلك عن الله أنسب للآية التي تفسرها .

وقد ذكر الرواية الأولى وحدها مقاتل بن سليمان في تفسيره ، وأوردها ابن كثير مع الرواية الأخرى من غير ترجيح إحداهما ؛ والله حين يضرب المثل للمناقضين فيما سبق ضرب لهم مثلين أحدهما نارى والأخر مائى، وليس أحدهما بالحقير ولا بالصغير، وهذا يرجح عندى الرواية الأولى .

٢٧ - الَّذِينَ يَتَقَضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ... تصف هذه الآية الفاسقين بنقض العهد ، والرجوع عن الإيمان بعد معرفته ، أو برفض آلة التوحيد والإيمان وهى مبثوثة فى فطرة الإنسان .

وقال مقاتل بن سليمان: المراد بهم اليهود ( فقد نقضوا العهد الأول ، ونقضوا ما أخذ عليهم فى التوراة أن يعبدا الله ولا يشركوا به شيئاً وأن يؤمنوا بالنبي - عليه السلام - وكفروا بيسى وبمحمد -عليهما السلام - وآمنوا ببعض الأنبياء وكفروا ببعض ) (٣٢) .

#### آراء فى تفسير عهد الله :

قال ابن كثير : ( وقد اختلف أهل التفسير فى معنى العهد الذى وصف هؤلاء الفاسقين بنقضه ، فقال بعضهم : هو وصية الله إلى خلقه ، وأمره بما أمرهم به من طاعته ، ونهيه عما نهاهم عنه من معصيته ، وعلى لسان رسله ، ونقضهم ذلك وتركهم العمل به ) .

وقال آخرون : بل هو فى كفر أهل الكتاب والمناقضين منهم ، وعهد الله الذى نقضوه : هو ما أخذ عليهم فى التوراة من العمل بما فيها ، واتباع محمد - صلى الله عليه وسلم - إذا بث والتصديق بما جاء به من عند ربهم ، ونقضهم ذلك هو جحودهم به بعد معرفتهم بحقيقته ، وإنكارهم وكنتمهم علم ذلك عن الناس ، بعد إعطائهم الله الميثاق أن أنفسهم ليبينه للناس ولا يكتمونه .

فأخبر الله - تعالى - أنهم نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً ، وهذا اختيار ابن جرير -رحمه الله - وهو قول مقاتل بن حيان (٣٤) .

وقال آخرون : بل عنى بهذه الآية جميع أهل الكفر والشرك والتناق ، وعهده إلى جميعهم فى توحيدهم بما وضع لهم من الأدلة على ربوبيته ، وعهده إليهم فى أمره ونهيه ، ما احتج به لرسله من المعجزات ، التى لا يقدر أحد من الناس غيرهم أن يأتى بمثله ، الشاهدة لهم على صدقهم ، قالوا ونقضهم ذلك : تركهم الإقرار بما ثبت لهم صحته بالأدلة ، وتكذيبهم الرسل والكتب ، مع علمهم أن ما آتوا به حق ؛ وهو رأى حسن .

وقال آخرون : العهد الذى ذكره - تعالى - هو العهد الذى أخذه عليهم حين أخرجهم من صلب آدم ، الذى وصف فى قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا . (الأعراف ١٧١ - ١٧٢) ، ونقضهم ذلك تركهم الوفاء به ، حكى هذه الأقوال ابن جرير فى تفسيره (٣٥) .

وهذه الآراء كما ترى قريبة من بعضها ، وقد تكون مرادة جميعها ؛ ولذلك يقول الأستاذ سيد قطب : (وعهد الله المقصود مع البشر يتمثل فى عهود كثيرة : إنه عهد الفطرة المركزة فى طبيعة كل ... أن يعرف خالقَه وأن يتجه إليه بالمعبادة .. وهو عهد استخلاف فى الأرض . الذى أخذه على آدم ، وفى عهود كثيرة فى الرسالات لكل قوم أن يعبدوا الله وحده ... ) (٣٦) .

وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ : لقد أمر الله بصلة الرحم والقربى، وأمر بصلة العقيدة والأخوة الإنسانية والإيمان بجميع الرسل والكتب ، قال التفسير : هو قطعهم للأرحام وموالة المؤمنين أو قطعهم ما بين الأنبياء من الوصلة والاجتماع على الحق في إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض (٢٧).

وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ : بالمنع عن الإيمان والاستهزاء بالحق والعمل على تهيج الحرب بين المؤمنين وغيرهم.

أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ : لقد خسروا في الدنيا بافتضاحهم وتخبطهم وفسادهم ، وخسروا في الآخرة بنضب الله وحرماتهم من رحمته ، واستحقاقهم المذاب الأليم، قال تعالى : أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ . (الرمع ٢٥).

★ ★ ★

### نعم الله

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٢٨) هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ ﴿٢٩﴾

التفسير :

على أى أساس قام كفركم بالله تعالى ، وليس لكم حجة عليه إلا قولكم: إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ . (الزخرف ٢٣).

٢٨ - كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ . أى تجسدون وجوده وتميدون غيره ؟

وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ . أى قد كنتم عمدا فأخرجكم إلى الوجود ، قال ابن عباس : كُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ . أمواتا فى أصلاب آبائكم ولم تكونوا شيئاً حتى خلقكم ثم يميتكم موته الحق ثم يحييكم حين يبعثكم (٢٨) قال وهبى مثل قوله: أَمَاتْنَا الَّذِينَ وَأَحْيَيْنَا الَّذِينَ . (غلط ١).

وفى الآية تعقيب تنديدى بالكفر فى صيغة التساؤل الإنكارى عن جراتهم على الكفر بالله وانحرافهم عن سبيله ، وهو الذى أحياهم بعد أن كانوا أمواتاً ثم يميتهم ثم يحييهم ، وإليه مرجعهم فى النهاية (٢٩) .

لقد كان الإنسان فى عالم العلم فأحياه الله بالوجود فى هذه الدنيا ، ثم يموت عند خروج روحه وانتهاء أجله ثم يبعثه الله حين ينقذ إسرائيل فى الصور فيقوم الناس لرب العالمين، فالإنسان مدين لله بالوجود ، وببهد الله الموت والحياة والحساب والجزاء .



٢٩ - هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا .. خَلَقَ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ جَمِيعَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ مَاءٍ وَمَعَادِنٍ وَبِتُرُولٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ ، وَحْتَهُ عَلَى تَعْمِيرِ الْأَرْضِ وَاسْتِخْرَاجِ كُلِّ وَهْجٍ وَاسْتِغْلَالِ خَيْرَاتِهَا ، وَفِي هَذِهِ آيَةُ دَعْوَةِ صَرِيحَةٍ إِلَى الْإِسْتِقَادَةِ مِمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ لَنَا فِي هَذِهِ الْأَرْضِ .

( وهناك مظهر آخر من مظاهر القدرة والعظمة اختص الله بمعرفة سره ودقائقه ، وهو هذه السماوات السبع التي رفعها بقدرة وعلم هو كلها وحقيقتها ومن ذا الذي يعلم المخلوق إلا خالقه ) (٧٠) .

هائله خالق الكون كله ، وهو خالق الأرض ويأعش الحياة فيها ، وهو رافع السماء بفخر عمد وهو العليم بكل شيء خلقه .

★ ★ ★

### خليفة الله في الأرض

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ ﴾

تمهيد :

خلق الله الإنسان ونفخ فيه من روحه ، وأسجد له الملائكة ومنعه الإرادة والاختيار وكرمه بالعقل، وسخر له الكون كله ، وأخضع له الحيوانات وأسرار الوجود وأمدته بالذكاء والمعرفة والقدرة على النظر والملاحظة والتجربة ، والترقى والاستزادة من المعارف؛ وبهذا كان صالحاً للخلافة في الأرض والتصرف فيها خليفة عن الله محققاً هدف الخالق من عمارة الأرض وإثارة التنافس والتصابق بين أفرادها وتزويدهم بالقدرة على اختيار طريق الهدى أو الضلال ، لتظهر حكمته من الخلق وليتبين المطيع من العاصي (٣١) .

٣٠ - وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ...

الملائكة : جمع ملك وهم ذوات نورانية خلقوا لطاعة الله فيما أمرهم به ، ولهم قدرة على التشكل بالأشكال الحسنة المخفية ، ولهذا كان الرسل يرونهم .

خليفة : أى خليفة منى لأن آدم كان خليفة الله في أرضه ، وكذلك كل نبي ، قال تعالى : يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ الْحِسَابِ . (ص ٣٦) .

لقد أراد الله أن يسلم هذا الكائن الجديد في الوجود زمام هذه الأرض ، وأن يطلق يده فيها ( وأن بكل إليه إبران مشيئة الخلق في الإبداع والتكوين والتحليل والتركيب والتصوير والتبديل وكشف ما في هذه الأرض من

قوى وطاقات وكوز وخامات، وتسخير هذا كله بإذن الله في المهمة الضخمة التي وكلها الله إليه ، ( وإذن فقد وهب هذا الكائن الجديد من قوى وطاقات وكوز وخامات ، وهب من القوى الخفية المضيئة الإلهية )<sup>(٣٣)</sup> أو تعظيما لشأن آدم وتوحيها بفضلها بأن يشر بذكره في الملأ الأعلى قبل إيجاده ولقبه بالخليفة<sup>(٣٤)</sup> .

#### الحكمة من إخبار الملائكة :

والفرض من إخبار الملائكة بخلافة آدم في الأرض ، هو أن يسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما أجيئوا به حتى يعرفوا حكمته ، صيانة لهم من اعتراض الشبهة ، أو الحكمة على تعليم العباد المشاورة في أمورهم ، قبل أن يقدموا عليها ، وعرضها على ثقاتهم ونصائحهم -- وإن كان المستشار بمعله وحكمته غنياً عن المشاورة<sup>(٣٥)</sup> .

فَأَمَّا أَتَجْمَلُ فِيهَا مِنْ يُقَدِّسُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

لقد تشوقت الملائكة لمعرفة الحكمة في استخلاف ذلك المخلوق الذي سيمنح الإرادة والاختيار والقدرة على القتل وسفك الدماء ، مع أنهم أولى منه بالخلافة في الأرض ، حيث إنهم يسمعون بعمد الله وينصرفون لعبادته وتقديس أسمائه وتحقيق القصد من خلقهم بمبادئهم فهم أولى بالخلافة في الأرض لأنهم معصومون من الخطأ .

وما علموا أن الأرض لو ملئت بالملائكة لانتصرهوا للعبادة وبقيت الأرض خراباً يباباً ، لعدم حاجة الملائكة إلى زراعتها وعمارتها ، ( ويوحى قول الملائكة أتجمل فيها من يفسد فيها بأنه كان لديهم من شواهد الحال ، أو من تجارب سابقة في الأرض ، أو إلهام البصيرة ما يكشف لهم عن فطرة هذا المخلوق ، أو من مقتضيات حياته على الأرض ، ما يجعلهم يعرفون أو يتوقعون أنه سيفسد في الأرض وأنه سيسفك الدماء ، ثم هم بفطرة الملائكة البريئة ، التي لا تنصير إلا أن الخير المطلق هو وحده الغاية المطلقة للوجود ، وهو وحده العلة الأولى للمخلق وهو متحقق بوجودهم هم ، يسمعون بحمد الله ويقدمونه ويعبدونه ولا يفكرون عن عبادته ... ) .

( لقد خفيت عليهم حكمة المهيمنة العليا ، في بناء هذه الأرض وعمارتها ، وفي تنمية الحياة وتنويعها ، وفي تحقيق إرادة الخالق وتناموس الوجود في تطويرها وترقيتها على يد خليفة الله في أرضه ، هذا الذي قد يفسد أحياناً وقد يسفك الدماء أحياناً ليتم من وراء هذا الشر الجزئي الظاهر ، خير أكبر وأشمل ، خير النمو والرقى الدائم ، خير الحركة الهادمة البانية ، خير المحاولة التي لا تكف ، والتطلع الذي لا يقف والتغيير والتطوير في هذا الملك الكبير )<sup>(٣٦)</sup> .

عندئذ جاءهم القرار من العليم بكل شيء والخبير بمصائر الأمور: قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ، إنى أعلم أن الأرض لا يمررها إلا إنسان يملك الإرادة والاختيار والطاعة والمعصية ، ويكون جزاؤه الثواب والعقاب على المعصية . وَتَبَاوَأَ الشَّرُّ وَالْخَيْرُ فَنَصَحَ . (الأنبياء ٢٥) .

## آدم

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ  
 إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ  
 ﴿٣٢﴾ قَالَ يَتَذَكَّرُ أُنْثَاهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْيْ أَعْلَمُ غَيْبِ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾﴾

( عرض الله على آدم من أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون نموذجاً : يتعرف منه على أحوال البقية  
 وأحكامها ) .

٣١ - وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا . . . اختلف في هذه الأسماء التي علمها الله - سبحانه - آدم - أعنى  
 الإنسان - والرأى في هذا أن الله - سبحانه - أوعى في الإنسان القدرة على البحث والنظر والكشف عن  
 خصائص الأشياء وعلاها وأسبابها والوقوف على أسرارها المودعة فيها ، وحلها وتركيبها ..

وبهذه القدرة عرف حقائق كثير من الأشياء ، وهو جاد أبداً في الكشف عن المزيد منها يوماً بعد يوم  
 وجيلاً بعد جيل وعمراً إثر عصر ، وكلما عرف حقيقة وضع لها اسماً تعرف به .

فالمراد بالأسماء هنا هو سميات تلك الأسماء ، والمراد بالسميات خصائص هذه السميات وحقائقها .

( والأسماء كلها لا يراد بها أسماء جميع الموجودات في هذا الوجود إذ إن آدم لا يمكن أن يحيط علمه بكل  
 موجود ظاهر أو خفى ، قريب أو بعيد ، وإنما المراد - والله أعلم - بالسميات التي كشفت حقائقها لآدم وذريته  
 وامتدوا إلى التعرف عليها وتحديد موقفهم منها إيجاباً أو سلباً .

ففي دائرة هذه المعرفة كان امتحان الملائكة وكان عجزهم ، وكان إصلاص آدم بما عجزوا عن معرفته ..  
 فكان ذلك أبلى رد على اعتراض الملائكة وجملة الموقف الذي وقفه من آدم .

( فالمراد من آدم هنا هو الإنسانية كلها ، وكان امتحان الملائكة فيما عرف أبناء آدم من أسرار هذا  
 الوجود ) (٣١) .

وفي تفسير ابن كثير عن ابن عباس أن الله علم آدم الأسماء التي يتعارف بها الناس : إنسان ودابة وأرض  
 وسهل وبحر وجمل وحمار ، وأشياء ذلك من الأمم وغيرها .

( وفي الصحيح أن الله علم آدم أسماء كل شيء ) (٣٣) .

ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ . أى عرض السميات للدلول عليها بالأسماء التي  
 علمها آدم . فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ .

فالمرموز لنظر الملائكة ذوات مشخصة يراد من الملائكة أن يضعوا لها أسماء تدل عليها ، وتكشف عن حقيقة كل واحدة منها .

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. أى فى زعمكم أنكم أحقاء بالخلافة ممن استخلفته، وإنما استبأهم وقد علم عجزهم عن الإنابة إظهاراً لعجزهم عن إقامة ما علقوا به رجاءهم من أمر الخلافة (٧٨).

٢٢ - قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ. اعترفت الملائكة بالمعجز عن معرفة الأشياء المعروضة عليها، واتجهت الملائكة إلى تقديس الله وتزنيه تعالى أن يحيط أحد بشيء من علمه إلا بما شاء، واعترفت بالمعجز والقصور عما كشفوه، وأنه سبحانه العالم بكل المعلومات التى من جعلتها استعداد آدم - عليه السلام - ، للخلافة بالأرض وعجز الملائكة عن هذه الخلافة .

٢٣ - قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ .

امر الله آدم أن يخبر الملائكة بأسماء دواب الأرض والطير كلها ففعل .

فلما ظهر فضل آدم على الملائكة فى سرده ما علمه الله تعالى من أسماء الأشياء قال الله للملائكة :

أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .

وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ. من قولكم. وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ. فى نفوسكم ، فلا يخفى على شيء، سواء عندى سرايركم وعلايتكم.



### سجود الملائكة لآدم

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢٥)

فى هذه الآية تذكير بنعمة الله على نبيينا آدم - عليه السلام - والآية ناطقة بالتعظيم لقدره ، والتتويه ل شأنه حيث أمر الله الملائكة بالسجود له، والآية معطوفة على ما قبلها عطفت القصة على القصة، فقد عطفت فيها قصة السجود على قصة الخلق لتستكمل بها نعمه - تعالى - التى تقضل بها على خلقه .

إنه التكريم فى أعلى صوره لهذا المخلوق الذى يقصد فى الأرض ويسفك الدماء ، ولكنه وهب من الأسرار ما يرفقه على الملائكة ، لقد وهب المعرفة ، كما وهب سر الإرادة المستقلة التى تختار الطريق... إن ازدواج طبيعته و قدرته على تحكيم إرادته فى شق طريقه ، واضطلاع به بأمانة الهداية إلى الله بمحاولته الخاصة، إن هذا كله بعض أسرار تكريمه .

ولقد سجد الملائكة امتثالاً للأمر الملأى الجليل . إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين . . وهنا تنبى خليفة الشر مجسمة ، عصيان الجليل سبحانه والاستكبار عن معرفة الفضل لأهله ، والمزعة بالإثم . والاستغلاق عن الفهم .

إبليس :

تعرض القرآن لذكر إبليس في أكثر من موضع كما ذكر القرآن الجن والشيطان والملائكة ، ولكن حديث القرآن عن الإنسان كان كثيراً ومستفيضاً . وقد أفاد القرآن عن الملائكة بأنها قوة من قوى الخير في هذا العالم وأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . وتحدث القرآن عن الجن ، وتوجد سورة الجن ، وفي أكثر من موضع يذكر إبليس والشيطان والجن على أنها قوى خفية تتحرك في المجال الإنساني وتراد دون أن يراها ، وإبليس والشيطان يتكرران دائماً في معرض التحذير منهما والتخويف من إغرائهما إذ كان من شأنهما العداوة للإنسان والنتمة عليه .

ويذكر إبليس وحده في مقام دعوة الملائكة للسجود لأدم وامتناعه هو عن السجود استكباراً لذاته وعلواً على آدم الذي خلق من طين ، على حين أنه خلق من نار ، ويذهب بعض المفسرين إلى أن إبليس كان من الملائكة <sup>(٧٩)</sup> . ثم إنه كان في درجة دنيا في هذا العالم الروحي في درجة الجن ، وهم وإن أشبهوا عالم الملائكة في أنهم خلقوا من شملة مقدسة إلا أن الملائكة كانوا من نور هذه الشملة على حين كان الجن من نارها ، كما يقول تعالى :- **وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ** . (المجرم ٢٧) . ولهذا كان الملائكة صفاء خالصاً ، بينما كان الجن صفاء مشوباً بكدر ، وكان من الجن الأخيار والأشرار ، ولم يزل إبليس في جماعة الجن بل أخرجته الله من بينهم ولعنه حين أبى أن يسجد لأدم ، فإبليس كان من عالم الجن ، ثم نزل إلى إبليس ، ثم تحول من إبليس إلى شيطان رجيم .

وإذا نظرنا إلى سياق الآية أدركنا أن إبليس لم يكن من جنس الملائكة ؛ ( إنما كان معهم فلو كان منهم ما عصى ، وصفتهم الأولى أنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وإبليس من الجن لقوله تعالى - في آية أخرى .. **كَانَ مِنَ الْجِنِّ** . (الكهف ٥٠) ؛

« وإنما جاز استثناءه من الملائكة لأنه لما كان بينهم عابداً بعبادتهم ؛ جعل معهم فإن من طالبت إقامته مع قوم واندمج فيهم ، اعتبر منهم وإن لم يكن من قبيلتهم » .

وقد خلق الله الجان من مارج من نار ، وهذا يتطابق بأنه ليس من الملائكة . والآن لقد انكشف ميدان المعركة الخالدة ، المعركة بين خليفة الشر في إبليس وخليفة الله في الأرض ، المعركة الخالدة في ضمير الإنسان (المعركة التي ينتصر فيها الخير بمقدار ما يستعصم الإنسان بإرادته وعهده مع ربه ، وينتصر فيها الشر بمقدار ما يستسلم الإنسان لشهواته ويبعد عن ربه ) <sup>(٨٠)</sup> .

## الأكل من الشجرة

﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٦﴾ فَلَقِيَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ فَنَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوْبُ الْرَجِيمُ ﴿٢٧﴾﴾

خلق الله آدم بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له الملائكة وأسكنه فسيح جناته وزوجه حواء وأباح له خيرات الجنة ما عدا شجرة واحدة هي رمز للمخالفة .

جاء في تفسير المنار للسيد رشيد رضا (٨١) .

( قال الأستاذ الإمام - محمد عبده - وتقرير التمثيل في قصة آدم هكذا: إن إخبار الله - تعالى - للملائكة بجعل الإنسان خليفة في الأرض هو عبارة عن تهيئة الأرض وقوى هذا العالم وأرواحه التي بها قوامه ونظامه ، لوجود نوع من المخلوقات يتصرف فيها ويكون به كمال الوجود في هذه الأرض . وسؤال الملائكة عن جعل خليفة في الأرض لأنه يعمل باختياره ويعطى استعداداً في العلم لا حد لهما وتصويراً لما في استعداده لذلك ، وشهداً لبيان أنه لا ينافي خلافته في الأرض ، وتعليم آدم الأسماء كلها ، بيان لاستعداد الإنسان لتعلم كل شيء في الأرض ، وانتفاعه به في استثمارها ، وعرض الأسماء على الملائكة وسؤالهم عنها ، وتوصلهم في الجواب ، تصوير لكون السمور الذي يصاحب كل روح من الأرواح المدبرة للمعالم محدوداً لا يتعدى وظيفته ، وسجود الملائكة لآدم عبارة عن تسخير هذه الأرواح والقوى له ينتفع بها في ترقية الكون بمعرفة سنن الله - تعالى - في ذلك .

وأما إبليس واستكباره عن السجود ، تمثيل لمجزئ الإنسان عن إخضاع روح الشر وإبطال داعية خوارق السوء ، التي هي مثار التنازع والتخاصم ، والتعدي والإفساد في الأرض ، ولولا ذلك لجاء على الإنسان زمن يكون أفراد فيه كاللائكة ، بل أعظم ، أو يخرجون عن كونهم من هذا النوع البشري ، ويراد بالجنة الراحة والنعيم ، فإن من شأن الإنسان أن يجد في الجنة التي هي الحديقة ؛ ما يلذ له من مأكول ومشروب ومشعوم ومسموع في ظل ظليل ، وهواء عليل ، وماء سلسبيل ، ويراد بآدم نوع الإنسان كما يطلق أبو القتيبة الأكبر على القبيلة فيقال : كلب فعلت كذا ويراد قبيلة كلب ، ويراد بالشجرة معنى الشر والمخالفة ، كما عبر الله - تعالى - في مقام التمثيل عن الكلمة الطيبة بالشجرة الطيبة ، وفسرت بكلمة التوحيد ، وعن الكلمة الخبيثة بالشجرة الخبيثة وفسرت بكلمة الكفر .

والمعنى على هذا أن الله - تعالى - كَوَّنَ النوع البشري في أطوار ثلاثة :

١ - طور الطفولة وهو طور لا هم فيه ولا كبر ، بل هو لهُو ولعب وكانه في جنة ملقطة بالأشجار ويانعة الثمار

٢ - طور التمييز الناقص : ويكون فيه الإنسان عرضة لاتباع الهوى بوسوسة الشيطان .

٣ - طور الرشد وهو الذى يعتبر فيه المرء ينتج الحوادث ويبتلى فيه حين الشدة إلى القوة الغيبية العليا ، التى منها كل شئ وإليها يرجع الأمر كله .

والإنسان فى أفرادها مثال الإنسان فى مجموعته ، فقد كان الإنسان فى ابتداء حياته الاجتماعية ساذجا سليم الفطرة ، مقتصرًا فى طلب حاجاته على القصد والعدل ، متعاونًا على دفع ما عساه يصيبه من مزعجات الكون ، وهذا هو العصر الذى يذكره جميع طوائف البشر ويسمونه بالمصر الذهبى ؛ ولكن لم يكن هذا النعيم العظيم ، فمد بعض أفرادهم أيديهم إلى تناول ما ليس لهم طاعة للشهوة ؛ وميلًا مع خيال اللذة ، وتنبه من ذلك ما كان نائمًا فى نفوس سائرهم ، فثار النزاع وعظم الخلاف ، وهذا هو الطور الثانى وهو معروف فى تاريخ الأمم .

ثم جاء الطور الثالث وهو طور العقل والتدبر ووزن الخير والشر بميزان النظر والفكر ، وتحديد حدود للأعمال تنتهى إليها نزعات الشهوات ؛ ويقف عندها سير الرغبات ، وهو طور التوبة والهداية إن شاء الله .

ويبقى طور آخر من هذه الأطوار ، هو منتهى الكمال ، وهو طور الدين الإلهى والوحى السماوى ، الذى به كمال الهداية الإنسانية <sup>(٨٢)</sup> .

### مجمّل تفسير الآيات :

علمت مما سلف أن الحكمة الإلهية اقتضت إيجاد النوع الإنسانى فى الأرض واستخلافه فيها ، وأن الملائكة فهموا أنه يفسد نظمها ويسفك الدماء فأعلمهم المولى بالحكمة من خلق آدم ، فقد أوجده الله مزودًا بالقدر على التعلم ، وقد علمه الله الأسماء كلها ، وأخضع له الملائكة إلا إبليس ، فقد أبى واستكبر عن السجود لما فى طبيعته من الاستعداد للفضيان .

وهنا ذكر أنه تعالى أمر آدم وزوجه بسكنى الجنة والتمتع بها فيها ، ونهاهم أن يأكلوا من شجرة معينة ، وأعلمهم أن القرب منها ظلم لأنفسهم ، وأن الشيطان أزلهم عنها فأخرجهم من ذلك النعيم ، وأن آدم أناب إلى الله من معصيته فقبل توبته ، وقد سيقت هذه القصة تسلية للتبى - صلى الله عليه وسلم عما يلاقى من الإنكار ، ليعلم أن المعصية من شأن البشر ، فالضعف غريزة فيهم ينتهى إلى أول سلف منهم .

وهو أبوهم آدم عليه السلام فقد تغلبت عليه الوسوسة . فلا تأس أيها الرسول الكريم على القوم الكافرين ، ولا تنهب نفسك عليهم حسرات <sup>(٨٣)</sup> .

### التفسير :

٢٥ - وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ . أى وقتنا له اتخذ الجنة مكنًا لك ولزوجك ، واختلفت آراء العلماء فى الجنة المرادة هنا ، فمن قائل إنها دار الثواب التى أعدها الله للمؤمنين يوم القيامة ، لسبق ذكرها فى هذه السورة ، وفى ظواهر السنة ما يدل عليه فهو إذاً فى السماء ؛ حيث شاء الله منها .

ومن قائل إنها جنة أخرى خلقها الله امتحانًا لآدم - عليه السلام ، وكانت بسنًا فى الأرض ، وعلى هذا جرى أبو حنيفة وثبته أبو منصور الماتريدى فى تفسيره المسمى بالتأويلات ، فقال : نحن نعتقد أن هذه الجنة بستان من البساتين أو غيبة من الفياض ، كان آدم وزوجه منعمين فيها ؛ وليس علينا تعيينها ولا البحث عن مكانها ، وهذا هو مذهب السلف ؛ ولا دليل لمن خاض فى تعيين مكانها من أهل السنة وغيرهم .

قال ابن كثير: « وقد اختلف في الجنة التي أسكنها آدم أهى في السماء أو هي الأرض فالأكثر على الأول » (٨٤).

وقد رجح الآلوسى في تفسيره ( روح المعاني ) أن الجنة في الأرض، واستدل على ذلك بأن الله خلق آدم ليكون خليفة فيها هو وذريته، فالخلافة منهم مقصودة بالذات، فلا يصح أن يكون وجودهم فيها عقوبة عارضة. ثم ساق عدداً من الأدلة في وصف جنة الآخرة بأنها لا تكليف فيها، ولا يدخلها إلا المتقون المؤمنون. فكيف دخلها الشيطان الكافر للوسوسة.

وأرى أن نؤمن بأن الله أسكن آدم الجنة، ونفوض المراد منها إلى الله - سبحانه وتعالى :

«كَلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا . أَى كَلَّا مِنْهَا مِنْ أَى مَكَانٍ شِئْتُمَا ؛ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ .

لم يبين لنا ربنا هذه الشجرة ؛ فلا نستطيع أن نعيها من تلقاء أنفسنا بلا دليل قاطع ؛ ولأن المقصود يحصل بدون التبيين .

« قال الإمام أبو جعفر بن جرير - رحمه الله - والصواب في ذلك أن يقال : إن الله - عز وجل شاء - نهى آدم وذريته عن أكل شجرة يعينها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها ، وأكلها منها ولا علم عندنا بأى شجرة كانت على التبيين لأن الله لم يضع لمعاده دليلاً على ذلك في القرآن ولا في السنة الصحيحة ، وقد قيل : كانت شجرة التبر ، وقيل كانت شجرة العنب ، وقيل كانت شجرة التين ، ويجاز أن تكون واحدة منها وذلك علم إذا علم لم ينفع العالم به علمه ، وإن جهله جاهل لم يضره جهله به والله أعلم » (٨٥).

والقرآن الكريم إذ وقف بالشجرة دون أن يحدد نوعها فإنما ذلك لأنها معروفة معهودة لأدم ولزوجه ثم إن عدم تحديد نوعها في الحديث إلينا لا يمنع أن يكون للشجرة مفهوم خاص عندنا وإن لم يدخل فيه نوعها أياً كان .

فلنعاول فهم الشجرة على أنها مجرد شجرة ليس لها صفة خاصة تمتاز بها عن الأشجار التي معها إلا في تحديد ذاتها بالإشارة إليها .

فلتكن هذه الشجرة ما تكون .. شجرة كرم أو تين أو كافور بين العديد من مثيلاتها إلا أن النهى والتعريم وقع عليها دون غيرها .

وهذا التعريم لشجرة يعينها إنما هو امتحان لأدم وإبتلاء لعزيمته أمام الإغراء وحب الاستطلاع الذي هو غريزة قوية عاملة فيه (٨٦).

قال تعالى : وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ نَفْسَيْهِ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْماً (طه ١١٥).

وقوله تعالى : فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . المراد من ظلمهما ظلم انفسهما بأن مخالفة النهى كانت سبباً في حرمانهما مما كانا فيه من نعيم وراحة .

٣٦ - فَأَرْزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ . الزلل السقوط، يقال زل في طين أو منطق يزل بالكسر زليلاً، وقال الفراء زل يزل بالفتح زللاً .



## التفسير :

وسوس الشيطان لأدم وأغراه بالأكل من الشجرة فطرد الله آدم وحواء من الجنة إلى الدنيا : وأوجب عليه أن يعمل ليكسب رزقه بمرق جبينه وكبد يمينه ، وأن يمارس دوره في الحياة وفي خلافة الأرض ، وقد حذره الله من الشيطان وبين أن عداوة إبليس لأدم وذريته مستمرة إلى يوم القيامة .

فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ .

وبالتعبير المصور أزلهما ( إنه لفظ يرسم صورة الحركة التي يمجر عنها وإنك لتكاد تلمح الشيطان وهو يزحزحهما عن الجنة ويدفع بأقدامهما هتزل وتهوى ) .

عندئذ تمت التجربة : « نسي آدم صهده وضمت أمام اللواية » (٨٧) ، وعندئذ حقت كلمة الله وصروح قضائوه .

وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ .

المأمور بالهبوط هو آدم وزوجه وإبليس ، وهو المألوف عن ابن عباس ومجاهد وكثير من السلف .

اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ . اهبطوا حال كون بعض أولادكم عدواً للآخر ( بما ركزه الله فيهم من غرائز صالحة للخير والشر ، يستغلها الشيطان فيوسوس لهم ويزين القبح حسناً فتدفع الغرائز نحو البنى والدنوان على الناس إلا من اعتصم بالشرع وحكم العقل فكان من المخلصين (٨٨) كما قال - تعالى - : لَا غَرَبَ لَهُمْ أَجْمِينَ • إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ . (الصجر ٣٩ - ٤٠) .

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ .

مستقر : أى قرار وأرزاق وأجال .

إلى حين : أى إلى وقت مؤقت ومقدار معين ثم تقوم القيامة (٨٩) .

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها » رواء مسلم والنسائي (٩٠) .

٣٧ - فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . أى الهم الله آدم أن يتوب إليه ، وأن يعترف بذنبه وأن يطلب المغفرة من الله فيغفر الله له ، وقد فتح الله بابه لكل تائب .

فمن شأن الإنسان أن يخطئ ومن شأن الإله أن يغفر الذنب وأن يقبل التوبة وأن يفتح بابه للتائبين .

وقيل إن الكلمات التى تلقاها آدم من ربه مفسرة بقوله تعالى :

قُلْنَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٩١) .

وعن ابن عباس : فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ . ( قال : أى رب ألم تخلفني بيدك ؟ قال : بلى . قال : أى رب

الم تنفخ في من روحك ؟ قال : بلى . قال : أرايت إن تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة ؟ قال : بلى ( رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه (٩٢) .

وقد أثبتت الآية التوبة لآدم وحده فقال تعالى : فَتَابَ عَلَيْهِ . مع أن حواء شريكة له في الذنب بإجماع العلماء ، لأن حواء تابعة له في الحكم إذ النساء شقائق الرجال في الأحكام؛ ولذا طوى ذكرهن في معظم الكتاب والسنة اكتفاء بنكر الرجال بإزاء الأحكام .

#### فكرة الخطيئة والتوبة في الإسلام :

نحن من خلال قصة آدم أن خطيئته فردية وأن توبته فردية فهو قد أكل من الشجرة هو وحواء بإغراء الشيطان وتزيينه السوء لهما ثم ندم آدم وتدمت حواء وتابا وقبل الله منهما التوبة فهو التواب الرحيم . وهو العليم بطبيعة الإنسان حيث يقول سبحانه الَّذِينَ يَجْتَبُونَ كِبَارَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى (٣٢) . (التجم: ٣٢) .

فالله خالق الإنسان وهو العليم بضعفه ونزواته، ولذلك أرسل له الرسل وفتح له باب التوبة . (وليس هناك خطيئة مفروضة على الإنسان قبل مولده كما تقول نظرية الكنيسة، وليس هناك تكفير لاهوتي كالذي تقول الكنيسة إن عيسى عليه السلام ( ابن الله بزعمهم ) قام به بصلبه تخليصاً لبني آدم من خطيئة آدم . كلا، خطيئة آدم كانت خطيئته الشخصية والخلاص منها كان بالتوبة المباشرة في يسر وبساطة، وخطيئة كل ولد من أولاده خطيئة كذلك شخصية والطريق مفتوح للتوبة في يسر وبساطة .. تصوير مريح صريح يعمل كل إنسان وزره ، ويوحى إلى كل إنسان بالجهد والمحاولة وعدم اليأس والقنوط ) (٩٢) . إنه هو التواب الرحيم .



#### الهدى والكفر

﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبِعَ هَذَا فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾ ﴾

المفردات :

الهدى : الرشيد بإرسال رسول ومعه كتاب وشرائع لهداية البشر .  
الخوف : ألم الإنسان مما قد يصيبه من مكروه أو حرمانه من محبوب يتمتع به أو يطلبه .  
الحزن : ألم يلم به إذا فقد ما يحب .

والآيات : مفردتها آية وهى الملامة الظاهرة، والمراد بها كل ما يدل على وجود الخالق ووجدانيته مما فى الكون ومما نشاهده فى الأنفس .

أصحاب النار : ملازموها فكانهم ملكوها فصاروا أصحابها.

الخلود : الدوام .

التفسير :

كرر الله تعالى أمره بالهبوط من الجنة إلى دار الدنيا لبيان أن ذلك أمر محتوم لا معالة ، وإن قبول التوبة لا يدفعه ( أو لاختلاف المقصود ، فإن الأول دل على أن هبوطهم إلى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثانى أشعر بأنهم أهبطوا للتكليف فمن اتبع الهدى نجا ومن ضل عنه هلك ) (١١) . ( يقول تعالى مخبراً عما أنذر به آدم وزوجه وإليس حين أهبطهم من الجنة ، والمراد الذرية : أنه سينزل الكتب ويبعث الأنبياء والرسول فمن تبع هداي . أى من أهل على ما أنزلت به الكتب وأرسلت به الرسل فلا خوف عليهم . أى فيما يستقبلون من أمر الآخرة ، ولا هم يحزنون على ما فاتهم من أمور الدنيا (١٥) ) .

( كما قال فى سورة طه : قَالَ أَهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ لَّأَمَّا بَأْتِيَكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هَٰذَا فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْغَىٰ . (طه ١٢٣) . قال ابن عباس فلا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة ) (١٦) .

إن رحلة الإنسان فى هذه الحياة هى اختبار وإبتلاء، فقد أرسل الله إليه الرسل وأعطاه العقل والفكر وبين له سبيل الرشاد والهدى، فمن اتبع وصلى فى الإيمان والإحسان فلا خوف عليه فى دنياه ولا حزن عليه فى آخره، بل هو دائم الابتهاج والسرور.

٣٩ - وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وهذه الآية مملوطة على ما قبلها.

فمن اتبع الهدى فله الفوز والنجاة.

ومن كفر بآيات الله وكذب بالقرآن وجحد أدلة الربوبية والألوهية وعنا واستكبر فهو ملازم النار خالداً فيها جزاء كفره وعناده.

فى ختام القصة :

توحى قصة آدم بما يأتى :

١ - التحذير من المعصية ، فهى طريق الشر والفوضى .

٢ - الدعوة إلى التوبة والهداية .

٣ - فضل الله الإنسان بالعلم فكلمه زاد علمه كان جديراً بخلافة الأرض.

٤ - المسئولية فردية فمن أخطأ استحق العقاب ومن أطاع استحق الثواب ومن تاب تاب الله عليه.

وفى القصة دعوة إلى الإيمان بالقيوم والتسليم ، وانحناء أمام قدرة الله : والإيمان بالنصوص كما وردت، وتقويض المراد منها إلى الله تعالى : يقول الأستاذ سيد قطب :

فأين هذا الذي كان ؟ وما الجنة التي عاش فيها آدم وزوجه حيناً من الزمان ؟ ومن هم الملائكة ؟ ومن هو إبليس ؟ كيف قال الله تعالى لهم ؟ وكيف أجابوه ؟ .

هذا وأمثاله في القرآن الكريم غيب من الغيب الذي استأثر الله تعالى بعلمه ، وعلم بحكمته أن لا جدوى للبشر في معرفة كنهه وطبيعته ، فلم يهب لهم القدرة على إدراكه والإحاطة به بالأداة التي وهبهم إياها لخلافة الأرض ، وليس من مستلزمات الخلافة أن نطلع على الغيب <sup>(٩٧)</sup> .

إن أبرز إحياءات قصة آدم هو أن الإنسان سيد هذه الأرض ، ومن أجله خلق كل شيء فيها ، فهو إذن أعز وأكرم وأعلى من كل شيء مادي ، ومن كل قيمة مادية ، ولا يجوز إذن أن يستعبد أو يستذل لقاء توفير قيمة مادية ، فهذه الماديلية كلها مخلوقة من أجله ، من أجل تحقيق إنسانيته . فالإنسان مخلوق ليكون خليفة الله في الأرض .

وقد رفع الإسلام من شأن الإرادة في الإنسان ، فهي مناط العهد مع الله ، وهي مناط التكليف والجزاء ، إنه بملك الارتفاع على مقام الملائكة ، يحفظ عهده مع ربه ، عن طريق تحكيم إرادته وعدم الخضوع لشهواته ؛ والاستعلاء على القواية التي توجه إليه <sup>(٩٨)</sup> ، بينما يستطيع الإنسان أن يشقى نفسه بتقليب الشهوة على الإرادة ونسيان عهده مع الله .

ذلك وحى قصة آدم خليفة الله في أرضه ( ومفرق الطريق في عهد آدم مع ربه ، إنه إما أن يسمع ويطيع لما ينطقه من الله وإما أن يسمع لما يعليه عليه الشيطان وليس هناك طريق ثالث .

إما الهدى وإما الضلال ، إما الحق وإما الباطل ، إما الفلاح وإما الخسران ، وهذه الحقيقة هي التي يعبر عنها القرآن كله بوصفها الحقيقة الأولى التي تقوم عليها سائر التصورات ، وسائر الأوضاع على عالم الإنسان <sup>(٩٩)</sup> .



### دعوة اليهود إلى الإيمان ..

﴿ يٰٓبَنِي إِسْرٰٓءِيْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِيْ اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَاِتٰى فَاَرْهَبُوْهُنَّ ۝٦ وَاِمَّا مٰٓوِيْٓا اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كٰفِرِيْنَهٖ ۝٧ وَلَا تَشْرَوْا بِاَيِّئِيْ نَمٰٓنًا قَلِيْلًا وَاِتٰى فَاَتَّقُوْنَ ۝٨ وَلَا تَلْسُوْا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُوْنُوْا الْحَقَّ وَاَنْتُمْ تَعْمٰوْنَ ۝٩ وَاَقِيْمُوْا الصَّلٰوةَ وَءَاتُوْا الزَّكٰوةَ وَارْكَعُوْا مَعَ الرّٰكِعِيْنَ ۝١٠﴾

المفردات :

إسرائيل

: لقب يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، ومعناه صفي الله وقيل : الأمير المجاهد ،  
وينوه أولاده وهم اليهود .

عهد الله

: هو أن يؤمنوا بالله وحده لا شريك له ، وأن يعملوا بشرائعه وأحكامه وأن يؤمنوا برسوله .

عهديكم

ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً : البيع والشراء قد يطلق كل منهما مكان الآخر والمعنى لا تبيعوا آياتي بثمن قليل.

تلبسوا

: تخطلوا.

المناسبة :

هذه الآيات بداية سلسلة طويلة في بنى إسرائيل وموقفهم من الدعوة الإسلامية .

(لقد احتوت الآيات السابقة بيان حالة ثلاث من الناس وهم: المؤمنون والكفار والمشركون ، والمتنافقون ، فجاءت هذه الآيات لبيان حالة فئة أخرى وهم الكتابيون، ولما كان اليهود هم الفئة الأكبر عدداً والأرسخ قديماً والأوسع حيزاً ونفوذاً في المدينة فقد اقتضت حكمة التنزيل أن يدار الكلام عليهم)<sup>(١٠٠)</sup>.

مضمون الآيات :

لقد بدأت هذه الآيات هذه الجولة مع يهود المدينة .

فذكرت نعم الله على بنى إسرائيل وحسنتهم على الوفاء بعهده وإتقائه غضبه ، ودعت اليهود إلى الدخول في الدعوة الجديدة والإيمان برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، فهم يعرفون صدقه من كتبهم فلا يصح أن يكونوا أول كافر بدعوته . ولا يصح أن يرفضوا الإيمان بمحمد طمعا في عرض قليل من أعراض الدنيا . ولا يصح أن يكذبوا صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، ويعمنوا الاعتراف به مع ادعائهم الإيمان به الله ، فيخطلون الحق بالباطل ويتكتمون الحق عن علم ومعرفة لا عن سهو أو جهل .

ثم دعته الآيات إلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والركوع مع الراكعين ، دون انفراد .

جنسية يهود المدينة :

ذكر الأستاذ محمد عزة دروزة : ( أن يهود المدينة إسرائيليين أصلا وطائرون على الحجاز وأنهم كانوا يتكلمون بالعبرية ويحافظون على لغة آبائهم الأصلية ويقرأون كتبهم بها؛ ولذلك ربط القرآن أخلاق اليهود في الحجاز بأخلاق آبائهم ومواقفهم وخطبهم كسلسلة متصلة بعضها ببعض) .

ولقد ذكر ابن سعد في طبقاته<sup>(١٠١)</sup> أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أرسل سرية لقتل أبي رافع بن أبي الحقيق في خيبر ، وقد اختير رئيساً لها عبد الله بن عتيك لأنه كان يرمط باليهودية ، أي يعرف العبرانية لغة اليهود ، حيث يدل ذلك على أن اليهود كانوا ما يزالون يتكلمون فيما بينهم بلغتهم الأصلية ، وبالتالي يدل على أنهم إسرائيليون .

والمبادر من وقائع التاريخ القديم أنهم جاؤوا من فلسطين في القرنين الأول والثاني بعد الميلاد، إثر الغربة الشديدة التي أنزلها بهم الرومان سنة ٧٠ بعد الميلاد، والتي شئت من بقى حيا منهم في أحاق الأرض .. وقد نزلوا في المدينة وأماكن أخرى في طريق يربط - الشام مثل وادي القرى وخبير وفدك ومثاء وتيماء ، وقد امتلكوا الأرضين فيها واستثمروها ، وأنشأوا كثيراً من بساتين النخل والعنب، بالإضافة إلى الزراعات الموسمية، واشتغلوا بالتجارة والصناعة والرعا ، وقد شادوا الحصون والقلاع ليكون لهم بها منعة في الوسط الجديد الذي حلوا فيه ، والذي كان مبادء تجوال القبائل العربية ، وتكلموا اللغة العربية والمادات العربية ، واستطاعوا بما كان لهم من أموال ونشاط زراعى وتجارى وصناعى ومعارف دينية وغير دينية ، أن يحتلوا في نفوس العرب ويثبتهم مكانة ،

وأن يصبحوا عندهم ذوى نفوذ وتأثير ، والراجع أنهم قدموا أنفسهم للعرب كأبناء عم قداماء لهم ، وقالوا لهم أنتم أبناء إسماعيل ونحن أبناء إسحاق ، وكلانا أبناء إبراهيم ، وشهدوا لهم أن إبراهيم قد أسكن ابنه إسحاق قديماً بين ظهراني آبائهم ، وأن الكعبة والحجر هي مما أنشأه إبراهيم ، فقالوا بذلك كله ترحيبهم وقتتهم (١٠٧) .

### القرآن واليهود :

والقرآن لا يعرض هنا قصة بنى إسرائيل؛ إنما يشير إلى مواقف منها ومشاهد باختصار أو بتطويل مناسب ، وقد وردت القصة في السور المكية التي نزلت قبل هذا ، ولكنها هناك كانت تذكر مع غيرها لتثبيت القلة المؤمنة في مكة ، بمرض تجارب الدعوة وموكب الإيمان الواصل منذ أول الخليقة ، وتوجيه الجماعة المسلمة بما يناسب ظروفها في مكة ، فإما هنا فالقصد هو كشف حقيقة اليهود ونواياها ، وتحذير الجماعة المسلمة منها ، وتحذيرها كذلك من الوقوع في مثل ما وقعت فيه قبيلها يهود... وبسبب اختلاف الهدف بين القرآن المكي والقرآن المدني اختلفت طريقة العرض، وإن كانت الحقائق التي عرضت هنا وهناك عن انحراف بنى إسرائيل ومعصيتهم واحدة (١٠٨) .

« وقصة بنى إسرائيل هي أكثر القصص وروداً في القرآن الكريم ، والعناية بمرض مواقفها عناية ظاهرة ، توحى بحكمة الله في علاج أمر هذه الأمة المسلمة ، وتربيتها وإعدادها للخلافة الكبرى » (١٠٩) .

### التفسير :

٤٠ - يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ .

( يقول تعالى أمراً بنى إسرائيل بالدخول في الإسلام ومتابعة محمد عليه الصلاة والسلام ، ومهيئاً لهم بذكر أيهم إسرائيل وهو نبي الله يعقوب عليه السلام، وتقديره : يا بنى العبد الصالح المطيع لله كونوا مثل أبيكم في متابعة الحق، كما تقول يا بنى الكريم افعل كذا ، يا بنى الشجاع بارز الأبطال، يا بنى العالم اطلب العلم ) (١١٠) .

اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ لَقَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ نِعْمًا مُتَعَدَّةً وَلَكْتُمُ قَابِلُوا هَذِهِ النِّعَمَ بِالْجُودِ وَالْكُتُوبِ . قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : نِعْمَةٌ الَّتِي أَنْعَمَ بِهَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ هِيَ :

اصطفاهم منهم الرسل ، وإنزاله عليهم الكتب واستقاده إياهم مما كانوا فيه من البلاء والفقر من شرعون وقومه إلى التمكين لهم في الأرض وتجير عيون الماء من الحجر، وإطعام المن والسوى (١١١) .

وقد أمر الله الذرية أن تتذكر هذه النعم ، وألا يقابلوها بالجدود حتى لا تنزل بهم نعمة الله وعقابه .

ومن ذلك قول موسى - عليه السلام - لهم : يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ . (المائدة ٢٠) .

أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ يَمْنَىٰ فِي زَمَانِهِمْ (١١٢) .

وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ . والعهد هنا عهد الفطرة المعقود بين الإنسان وبارئته أن يعبد وحده لا شريك له ، وهو العهد الذي لا يحتاج إلى البيان ولا يحتاج إلى برهان لأن فطرة الإنسان بذاتها تتجه إليه بأشواقها ولا يصدها عنه إلا الفواية والانحراف .

وقال ابن عباس : يمهدي الذي أخذت في إعناقكم للنبي محمد - صلى الله عليه وسلم - (١٠٨) ، أن تؤمنوا به وأن تتصروه (١٠٩) لأنهم يجدونه مكتوبًا عندهم في التوراة، وعهده تعالى إليهم هو أنهم إذا فعلوا ذلك أدخلهم الجنة.

وقيل المهد هنا هو عهد الله لأدم : **فَإِذَا يَأْتِيَكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** (٣٨) **وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** (البقرة ٣٨ - ٣٩).

وهذه اليهود جميعها إن هي إلا عهد واحد في صميمها، إنه العهد بين الباري وعباده ، أن يصفوا قلوبهم إليه وأن يسلموا أنفسهم كلها له، وهذا هو الدين الواحد، وهذا هو الإسلام الذي جاءت به الرسل جميعًا وسار موكب الإيمان يسلمه شعارًا له على مدار القرون (١١٠) .

ووفاء بهذا العهد يدعو الله بني إسرائيل أن يخافوه وحده وأن يردوه بالخشية .

**وَأَيُّ فَارْهَبُونَ** ( قال ابن عباس : انزل بكم ها انزلت بمن كان قبلكم من آبائكم من النعمات التي قد عرفتم من المسخ وغيره ) (١١١).

وهذا انتقال من الترغيب إلى الترهيب فدعاهم إليه بالرغبة والرهبة لعلهم يرجعون إلى الحق واتباع الرسول والاتصاف بالقرآن وزواجه وامتثال أوامره وتصديق أخباره، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم (١١٢).

٤١ - **وَأْمُرُوا بِمَا أُنزِلَتْ مَصَدَقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ** ( يعنى به القرآن الذى أنزله على النبى محمد الأسمى العربى بشيرا ونذيرا وسراجا منيرا ، مشتملا على الحق من الله - تعالى - مصدقا لما بين يديه من التوراة والإنجيل ) (١١٣) .

**وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَكُونُوا يَا أَهْلَ الْكِتَابِ أَوَّلَ الْكُفْرِ** به فأنتم أحق بالإيمان لأن عندكم فى التوراة دليل صدقه.

وقال ابن كثير : وأما قوله **أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ** فهى به أول من كفر به من بنى إسرائيل؛ لأنه قد تقدمهم من كفار قريش وغيرهم من العرب بشر كثير، وإنما المراد أول كافر من بنى إسرائيل مباشرة؛ فإن يهود المدينة أول من حطبوا بالقرآن ، فكفرهم به يستلزم أنهم أول من كفر من جنسهم.

**وَلَا تَشْرَوْا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّايَ فَاتَّقُونَ** : ولا تبيعوا آيات الله الواضحة الدالة على صدق محمد فيما ادعى ، لا تبيعوها بثمن دنوي قليل من رياسة أو مال أو عادات قديمة ، فإن الدنيا كلها ثمن قليل حين تقاس إلى الإيمان بآيات الله ، وإلى عاقبة الإيمان فى الآخرة ، وقال تعالى : **قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا** . (النساء ٧٧).

**وَأَيُّايَ فَاتَّقُونَ** أى لا تتقوا غضب رؤسائكم ومروسيكم بدوامكم على الكفر ولكن إياي وحدي فاتقون: بالإيمان واتباع الحق والإعراض عن متاع الدنيا.

روى ابن أبي حاتم عن طلق بن حبيب قال : التقوى أن تعمل بطاعة الله وجاء الله على نور من الله .

والتقوى : أن تترك مصيبة الله مخافة عذاب الله على نور من الله <sup>(١١١)</sup> .

٤٢ - وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ . وَلَا تَخْلُطُوا الْحَقَّ الْمَوْجُودَ فِي التَّوْرَةِ بِالْبَاطِلِ الَّذِي تَخْتَرَعُونَهُ ، وَلَا تَكْتُمُوا وَصَفَ النَّبِيِّ وَيُشَارَتُهُ الَّتِي هِيَ حَقٌّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

« ولقد زاول اليهود هذا التلبيس والتخليط وكتمان الحق في كل مناسبة عرضت عليهم ، كما فصل القرآن في مواضع كثيرة وكانوا دائماً عامل فتنة ولبلة في المجتمع الإسلامي ، وعامل اضطراب ، وخلخلة في الصف المسلم » <sup>(١١٢)</sup> .

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ . أي والحال أنكم عالمون بالحق وليس لكم عذر بالجهل، وما أقيح صدور الذنب ممن يرتكبه وهو عالم، وقال ابن كثير: ولا تكتُموا ما عندكم من المعرفة برسولي وبما جاء به وأنتم تجدونه مكتوباً عندكم فيها تعلمون من الكتب التي بأيديكم <sup>(١١٣)</sup> .

٤٣ - وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ . بعد أن دعا بنى إسرائيل إلى الإيمان أمرهم بصالح العمل على الوجه المقبول عند الله ، فطلب منهم إقامة الصلاة لتطهير نفوسهم، كما طلب إيتاء الزكاة لما فيها من التكافل والتعاون بين الأغنياء والفقراء، ثم دعاهم إلى الركوع مع الراكعين، أي أن يدخلوا في جماعة الإسلام مع المسلمين ويصلوا صلاتهم .

( وعبر عن الصلاة بالركوع ليعدهم عن الصلاة التي كانوا يصلونها قبلاً إذ لا ركوع فيها ) <sup>(١١٧)</sup> .

قال ابن جرير : هذا أمر من الله - جل شأؤه - لمن ذكر من أحبار بنى إسرائيل ومنافقيها بالإجابة والتوبة إليه ، وبإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والدخول مع المسلمين في الإسلام ، والخضوع له بالطاعة ، ونهى منه لهم عن كتمان ما قد علموه من نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - بعد تظاهر حججه عليهم وبعد الإعذار لهم والإنذار ، وبعد تذكيره نعمه إليهم وإلى أسلافهم تعطفاً منه بذلك عليهم ، وإبلاغه إليهم في المذرة <sup>(١١٨)</sup> .

وقد قيل في قوله وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ حث على إقامة الصلاة في جماعة لما فيها من تألف القلوب وتظاهر النفوس في المناجاة .



## موافقة الأفعال للأقوال

﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾  
وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا الْكَبِيرَةُ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ  
مُلْقُوا رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾ ﴾

## المضردات :

- البر : سمة الخير ومنه البر والبرية للفضاء الواسع .  
الصبر : حبس النفس على ما تكره ، أو هو احتمال المكروه بنوع من الرضا والاختيار والتسليم .  
كبيرة : ثقيلة شديدة الوقع .  
يظنون : يعتقدون .  
لقاء الله : هو الحشر إليه .  
إليه راجعون : يلقون الثواب والعقاب .

## قصة الآيات :

روى عن ابن عباس وبعض التابعين وتابعيهم ، ( أن اليهود قالوا لبعض أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - إن محمداً حق فأتبعوه وترشدوا )<sup>(١١٩)</sup>.

وقد كان اليهود يبشرون ببعثة محمد - صلى الله عليه وسلم - ونزول القرآن عليه ويستفتحون بذلك على العرب قبل الإسلام أنهم سيكونون حزيه ، فكيف يقابلونه بالكفر والجعود في أول عهد النبي في المدينة<sup>(١٢٠)</sup>.

## بشارة التوراة :

جاء في التوراة في صفة النبي - صلى الله عليه وسلم - « أنه يقهم من إخوانهم نبياً يقهم الحق » وجاء في سفر تثية الاشتراح (١٧) قال لى الرب : أحسنوا فيما تكلموا (١٨) سوف أقيم لهم نبياً من وسط إخوانهم مثلك ، وأجعل كلامى في فمه فيكلمهم بكل ما أوصيه (١٩) ويكون أن الإنسان الذى لا يسمع لكلامى الذى يكلم به باسمى أنا أكون المنتقم منه ».

وقد حرف اليهود هذه البشارة وأولوها بما يوافق أهواهم .

## التفسير :

٤٤ - أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ . هذا أسلوب للتوبيخ والتأنيب .

يقول تعالى كيف يليق بك يا معشر أهل الكتاب وأنتم تأمرون الناس بالبر - وهو جماع الخير - أن تقسوا أنفسكم فلا تأمروها بما تأمرون به الناس<sup>(١٢١)</sup> .

وَأَنْتُمْ تَكُونُونَ الْكُتَّابَ تَعْرِفُونَ التَّوْرَةَ وَتُدْرِسُونَهَا أَفَلَا تَعْقِلُونَ أَى أَفْلا عقل لكم بحبسكم عن هذا السفة والمقل فى الأصل : المنع والإمساك، سعى به النور الروحى الذى تدرك به العلوم الضرورية والنظرية، لأنه يمسك النفس ويمنعها عن تعاملها ما يقبح ، ويعقلها على ما يحسن .

« والغرض أن الله تعالى ذمهم على هذا الصنيع ونبههم على خطئهم فى حق أنفسهم، حيث كانوا يأمرون بالخير ولا يفعلونه ، وليس المراد ذمهم على أمرهم بالبر مع تركهم له ، بل على تركهم؛ له فإن الأمر بالمعروف معروف، وهو واجب على العالم، ولكن الواجب والأولى بالعالم أن يفعله مع من أمرهم به، ولا يتخلف عنهم » (١٧٢) كما قال شعيب عليه السلام : وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ إِلَيْنِ مَا أَنَهَاكُمْ عَنْهُ إِنَّ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ (هود ٨٨) .

والصحيح أن العالم يأمر بالمعروف وإن لم يفعله ، وينهى عن المنكر وإن ارتكبه ، ولكنه والحالة هذه مذموم على ترك الطاعة وفعله للمصيبة لعله بها ومخالفته على بصيرة، فإنه ليس من يعلم كمن لا يعلم (١٧٣) .

قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٠﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (الصف ٢-٣) .

٤٥ - وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ قال ابن جرير « استعينوا - أيها الأحياء من أهل الكتاب - بحبس أنفسكم على طاعة الله ، وقيام الصلاة المانعة من الفحشاء والمنكر المقرية من مرضى الله ، العظيمة إقامتها إلا على المتواضعين لله المستكينين لطاعته المتذللين من مخافته » (١٧٤) .

« والآية وإن كانت خطايا فى سياق إنذار بنى إسرائيل فإنهم لم يقصدوا بها على سبيل التخصص وإنما هى عامة لهم ولغيرهم » (١٧٥) .

والصبر نصف الإيمان وهو اليقين الجازم بالقضاء والتقدير والتسليم المطلق لإرادة الله مع الأخذ فى الأسباب ، أما الصلاة فهى الواحة الوارفة الظلال التى يلجأ إليها المؤمن من هجير الحياة فينأجى الله ويستمد منه العون والمدد، وقد كان - صلى الله عليه وسلم - إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة (١٧٦) .

وروى ابن جرير أن ابن عباس نعى إليه أخوه هثم وهو فى سفر ، فاسترجع ثم تنهى عن الطريق فأنأخ فصلى ركعتين أطال فيها الجلوس ثم قام يمشى إلى راحته وهو يقول: وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ (١٧٧) .

٤٦ - الَّذِينَ يَنْظُرُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِلِقَاءِ اللَّهِ بِالْبَیْثِ وَالرَّجُوعِ إِلَى اللَّهِ فَيُجَازِيهِمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ .

هؤلاء تسهل الصلاة عليهم فيمتنون ركوعها وخشوعها ويستقبلون بها ربه المليم بهم الذى يحسن جزاءهم ويكرم مثوبتهم.

## تذكير بالنعم

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾﴾

المفردات :

وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ : أى على عالمي زمانهم .

الشفاعة : الشفع ضد الوتر ، لأن الشفع ينضم إلى الطالب فى تحصيل ما يطلب فيصير معه شفعاً بعد أن كان وترًا .

العدل : الفدية ، أصل العدل ( بالفتح ) ما يساوى الشيء قيمة وقدرًا وإن لم يكن من جنسه ( والكسر ) المساوى فى الجنس والمجموع .

التفسير :

٤٧ - يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ نادى الله بنى إسرائيل مذكراً لهم بسخايف نعمته على آبائهم وأسلافهم من إرسال الرسل منهم وإنزال الكتب عليهم، وتفضيل آبائهم على سائر الأمم من أهل زمانهم كما قال تعالى : وَلَقَدْ اخْتَرْنَاكُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ (البخارى ٣٢). وقال تعالى: وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ (المائدة ٢٠) .

قال أبو العالوية : فى قوله تعالى: وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ. قال : بما أعطوا من الملك والرسل والكتب على عالم من كان فى ذلك الزمان فإن لكل زمان عالماً ، وروى عن مجاهد وقتادة نحو ذلك ، ويجب الحمل على هذا : لأن هذه الأمة أفضل منهم (١٧٨) ، وقوله تعالى خطاباً لهذه الأمة :

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ . (آل عمران ١١٠) .

وتفضيل بنى إسرائيل على العالمين موقوت بزمان استخلافهم واختيارهم وقيامهم بأمر ربهم ، فاما بعد ما عتوا عن أمر ربهم ، وجسدوا نعمته، وتخلوا عن التزاماتهم وعهدهم ، فقد غضب الله عليهم وكتب عليهم اللعنة والذلة والمسكة ، وقضى عليهم بالتشريد جزاء فسادهم وبغيهم وعدوانهم .

٤٨ - وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ .

١١ ذكرهم بنعم الله عليهم أولاً ، عطف على ذلك التحذير من حلول نعمته بهم يوم القيامة .

فى ذلك اليوم لا يفتنى أحد عن أحد شيئاً ، فالمسئولية فردية ولكل إنسان جزاء عمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

ولا يقتل من إنسان قضاء حق من الحقوق عن إنسان آخر قال تعالى : **وَلَا تَرَوْا وَزَرَ وَزَرَ أُخْرَى**. (فاطر ١٨) أى لا تحمل نفس ذنب نفس أخرى.

ولو استأذن الكافر فى شفاعته شقيق فإنه لا يجاب إلى رغبته قال تعالى : **فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ**. (الدثر ٤٨) وقال سبحانه فى وصف يوم القيامة : **لَا يَبْعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ** (١٢٨).

**وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ** : أى ولا يؤخذ منها فداء إن هى استطاعت أن تاتى بذلك .

**وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ** : أى يمتعون من العذاب.

والخلاصة - أن ذلك يوم تقطع فيه الأسباب وتبطل منقعة الأنساب، وتتحول فيه سنة الحياة الدنيا من دفع المكره عن النفس بالقضاء أو بشفاعة الشافعين ، عند الأمراء والسلاطين ، أو بأنصار ينصرونها بالحق والباطل على سواها ، وتضمحل فيه جميع الوسائل إلا ما كان من إخلاص فى العمل قبل حلول الأجل ، ولا يتكلم فيه أحد إلا بإذن الله .

( وقد كان اليهود كفيهم من الأمم الوثنية يقيمون أمور الآخرة على أمور الدنيا . فيتهمون أنه يمكن تخييس المجرمين من العذاب بقاء يدفع ، أو بشفاعة بعض المقربين ، فيغير رايه وينقض ما عزم عليه .

فجاء الإسلام ومحا هذه العقيدة ليعلم المؤمنون أنه لا ينفع فى ذلك اليوم إلا مرضاة الله بالعمل الصالح والإيمان الذى يبلغ حرارة النفس ، ويتجلى فى أعمال الجوارح ) (١٣٠).

قال ابن جرير : وتاويل قوله : **وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ** يعنى أنهم يومئذ لا ينصرهم ناصر ، كما لا يشفع لهم شافع ، ولا يقبل منهم مدد ولا هدية ، بطلت هنالك المحاباة ، واضمحلت الرشا والشفاعات ، وارتفع من القوم التعاون والتناصر ، ومبار الحكم إلى عدل الجبار الذى لا ينفع لديه الشفعاء والنصراء .

فيجزى بالسيئة مثله ، وبالحسنة أضماها (البقرة ٢٥٤) ، وذلك نظير قوله تعالى : **وَقَبْرُهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوْلُونَ** (٢٤) **مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ** (٢٥) **بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُتَسَلِّطُونَ** (الصفافات ٢٤ - ٢٦) :

#### الشفاعة :

جاءت فى القرآن الكريم آيات تثبت الشفاعة ، وآيات تنفيها ( ولا شك أن فى القيامة مواطن ويومها محدود بخمسين ألف سنة، فبعض أوقاتها ليس زماناً للشفاعة ، وبعضها هو الوقت الموعود وفيه المقام المحمود لمسيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام ، وقد وردت أى كثيرة ترشد إلى تعدد أيامها واختلاف أوقاتها منها . قوله تعالى : **فَلَا أَتْسَابُ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ** (المؤمنين ١٠١).

**وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ** . (الصفافات ٢٧ ، والطور ٢٥) فيتمتع حمل الآيتين على يومين مختلفين ووقتتين متبايرين أحدهما محل للتساؤل والآخر ليس محلا له (١٣١) .

قال الإمام محمد عبده في تفسير المنار « فما ورد في إثبات الشفاعة يكون على هذا من المنشآت فيه يقضى منهج السلف بالتفويض والتسليم وأنها مزية يختص الله بها من يشاء يوم القيامة عبر عنها بهذه العبارة ( الشفاعة ) ولا نعيط بحقيقتها مع تنزيه الله جل جلاله عن المعروف من معنى الشفاعة في لسان التخاطب المعرفي » .

( وأما مذهب الخلف في التأويل فلنا أن نحمل الشفاعة فيه على أنها دعاء يستجيبه الله تعالى (١٢٢) والأحاديث الواردة في الشفاعة تدل على هذا، ففي رواية الصحيحين وغيرهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم - يسجد يوم القيامة ويشي على الله - عز وجل - بقاء بلهمة يومئذ فيقال له « ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع » وليس في الشفاعة بهذا المعنى أن الله - سبحانه - يرجع عن إرادته كان أرادها لأجل الشافع، وإنما هي إظهار كرامة للشافع بتنفيذ الإرادة الأتلية عقيب دعائه، وليس فيها إظهار ما يقوى غرور المخرورين الذين يتهاونون بأوامر الدين ونواهيه اعتماداً على شفاعة الشافعين، بل فيه أن الأمر كله لله، وأنه لا ينفع أحد في الآخرة إلا طاعته ورضاه ( ١٣٢ ) ، « فما تضمهم شفاعة الشافعين ، فما لهم عن التذكرة معرضين ٩ » (البقرة ٤٨-٤٩) . وَلَا يَشْعُرُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْثَوْا . (الأنبياء ٢٨) .

★ ★ ★

### قتل أطفال بنى إسرائيل

﴿ وَإِذْ يَحْجُبُنَاكَ مِنَ الْفِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكَ ثُمَّ وَيَكْتُمُونَ بِأَسَاءَتِكَ ﴾ (١٩)

المفردات :

إذ	بمعنى الوقت وهي مفعل فيه لفعل ملاحظ في الكلام ، وهو انكروا ، أى اذكروا وقت أن نجيناكم ، والمراد من التذكير بالوقت تذكيرهم بما وقع فيه من أحداث.
نجيناكم	النجو المكان العالي من الأرض لأن من صار إليه يخلص وينجو ثم سمي كل فائز ناجياً لخروجه من الضيق إلى السعة .
الآل	من آل يؤول بمعنى رجع ، وآل الرجل أهله وخاصته وأتباعه لأنه يرجع إليهم في قرابة أو رأى أو مذهب . ولا يضاف إلا لذكوى القدر والشأن من الناس .
فرعون	اسم لمن ملك مصر قبل البطلمسة ، كما يقال لملك الروم قيصر ، ولملك الفرس كسرى ، وللك اليمن تبع ، وللك الحبشة التجاشى .
سامه	: كلفه .
السوء	: الشيء القبيح .
سوء العذاب	: أشده وأفظه .

البلاء : الاختبار والامتحان ، وهو تارة يكون بما يسر ليشكر العبد ربه ، وتارة بما يضر ليصبر ، وتارة غماً ليرغب ويهرب ، قال تعالى: وَيُلَوِّكُم بِالْأَشْرِ وَالْغَيْرِ فَتَنَّا وَالَّذِينَ كَفَرُوا كَانُوا فِيهَا يَكْتُمُونَ (الأنبياء ٣٥) .

التفسير:

٤٩ - وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُوءُونَ كَيْدَهُمْ لِيُلْغُوا فِيكُمْ وَمَا كُنْتُمْ عَلَيْنَ فِرْعَوْنَ إِلَّا نَارَ الْجَهَنَّمَ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ مُبْذَرِينَ .

روى المؤرخون أن أول من دخل مصر من بنى إسرائيل يوسف عليه السلام ، وانضم إليه إخوته فيما بعد . وتكاثر نسلهم حتى بلغوا في مدى أربع مائة سنة نحو ستة آلاف ، حين خرجوا من مصر باضطهاد من فرعون وقومه لهم ، إذ قد رأى تسميط اليهود في البلاد ومزاحمتهم للمصريين فراح يستذلهم ويكفلهم شاق الأعمال في مختلف المهن والصناعات ، وهم في ذلك يزدادون نسلا ويحافظون على عاداتهم وتقاليدهم لا يشركون المصريين في شيء ولا يندمجون في غمارهم، إلى ما لهم من أنانية وإباء وترفع على سواهم ، اعتقاداً منهم بأنهم شعب الله وأفضل خلقه ، فقال المصريين ما رأوا وخافوا إذا هم كثروا أن يغلبوهم على بلادهم ، ويستأثروا بخيراتها وينزعوها من بين أيدي أبنائها ، فعملوا على انقراضهم بقتل ذكراهم واستحياء بناتهم فأمر فرعون القوابل أن يقتل كل ذكر إسرائيلي حين ولادته (١٣٤) .

والمنى : اذكروا يا بنى إسرائيل وقت أن نجيناكم من آل فرعون الذين كانوا يمدونكم أشق العذاب وأصعب ، ويغنونكم ما فيه إذلال لكم واستئصال لأعقابكم وامتهان لكرامتك حيث كانوا يزعمون أرواح دكوركم ، ويستيقنون نفوس نسائكم ، وفي ذلك العذاب ، وفي النجاة منه امتحان لكم بالسر ، ولتقلعوا عن السيئات التي تؤدي بكم إلى الإذلال في الدنيا والعذاب في الآخرة .

قال الإمام الرازي ما ملخصه:

« واعلم أن الفائدة هي ذكر هذه النعمة - أي نعمة إنجائهم من عدوهم - تتأتى من وجوه أهمها :

١ - أن هذه الأشياء التي ذكرها الله تعالى لما كانت من أعظم ما يمتحن به الناس من جهة الملوك والظلمة، صار تخليص الله عز وجل لهم من هذه المحن من أعظم النعم ، وذلك لأنهم عاينوا هلاك من حاول إهلاكهم ، وشاهدوا ذل من بالغ في الإذلالهم ، ولا شك في أن ذلك من أعظم النعم ، وعظم النعمة يوجب المبالغة في الطاعة واليأس عن المعصية، لذا ذكر الله هذه النعمة العظيمة ليلزمهم الحجة وليقطع عندهم .

٢ - أنهم لما عرفوا أنهم كانوا في نهاية الذل وكان عدوهم في نهاية العز إلا أنهم كانوا محقين ، وكان خصصهم مبطلاً لا جرم ذال آل المحقين وبطل عز المبطلين ، فكان الله تعالى يقول لهم لا تغفروا بكثرة أموالكم ولا بقوة مراكزكم ، ولا تستهينوا بالمسلمين لقلة ذات يدهم فإن الحق إلى جانبهم ومن كان الحق إلى جانبه فإن العاقبة لا بد أن تكون له (١٣٥) .

وقد خوطب بهذه النعمة اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم - مع أن هذا الإنجاء كان لأسلافهم لأن في نجاة أسلافهم نجاة لهم فإنه لو استمر عذاب فرعون للأبناء لأضاهم ولما بقي هؤلاء الأبناء .

فلذلك كانت منة النجاة تحمل في طياتها منقذين ، منة على السلف لتخلصهم مما كانوا فيه من عذاب ، ومنة على الخلف لتمتعهم بالحياة بسببها ؛ وجعلت النجاة هنا من آل فرعون ولم تجعل من فرعون مع أنه الأمر بتعذيب بنى إسرائيل ، للتبعية على أن حاشيته ويطانته كانت عوناً له ، في إذقعتهم سوء العذاب وإنزال الإذلال والإعنات بهم .

وجعلت هذه الآية الكريمة استحياء النساء عقوبة لليهود - وهي في ظاهرها خير - لأن هذا الإبقاء عليهن كان المقصود منه الاعتداء على حيائهن ، واستعمالهن في الخدمة بالاسترقاق ، فيقاومن كذلك بقاء دليل وعذاب اليم .

قال الإمام الرازي ما ملخصه : ( في ذبح الذكور دون الإناث مضرة من وجوه : أحدها : أن ذبح الأبناء يقتضى فناء الرجال ، وذلك يقتضى انقطاع النسل لأن النساء إذا انفردن فلا تأثير لهن البتة في ذلك ، وهذا يقتضى في نهاية الأمر إلى هلاك الرجال والنساء جميعاً .

ثانيها : أن هلاك الرجال يقتضى فساد مصالح النساء في أمر المعيشة : فإن المرأة لتتضرر الموت إذا انقطع عنها تعهد الرجال لما قد تقع فيه من تكد العيش بالانفراد ، فصارت هذه الخطئة عظيمة في المحن والتجاة في المظلم منها تكون بحسبها .

ثالثها : أن قتل الولد عقب الحمل الطويل ، وتحمل الكبد والرجاء القوي في الانتفاع به من أعظم العذاب ، فتعمة الله في تغليبهم من هذه المحنة كبيرة .

رابعها : أن بقاء النساء بدون الذكران من أقاربهم ، يؤدي إلى صيرورتهن مستقرشات الأعداء وذلك نهاية النذل والهوان (١٧٣) .

وقد تكررت تكبير بنى إسرائيل بنعمة نجاتهم من عدوهم في مواضع متعددة من القرآن الكريم وذلك لجلال شأنها ولحملهم على الطاعة والشكر .

قال تعالى : وَإِذْ أَهْبَأَكُم مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ . (الأعراف ١٤١) .

وقال سبحانه : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَخْرَجَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَذُبُّونَ (١٢٨) . أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ . (إبراهيم ٦) .

## نعم الله على بنى إسرائيل

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَبْظُرُونَ ٥٠﴾ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْنَا الْعَهْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ٥١﴾ ثُمَّ عَقَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥٢﴾ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىَ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ٥٣﴾

المفردات:

الفرق : الفصل بين الشيئين.

البحر : هو بحر القلزم (البحر الأحمر) فرقه الله اثنتي عشرة فرقة بعدد أسباب بني إسرائيل.

الصبط : ولد الولد وهو من بني إسرائيل مثل القبائل لدى العرب.

العفو : معفو الجريمة بالتوبة.

الكتاب : التوراة.

الفرقان : الآيات التي أيد الله بها موسى ودلت على صدق نبوته وبها يفرق بين الحق والباطل، والشكر يكون لمن فوقك بطاعته، ولنظيرك بالمكافأة، ولكن دونك بالإحسان إليه.

تمهيد تاريخي:

روى المؤرخون أن الله لما أرسل موسى إلى فرعون وقومه يدعوهم إلى الإيمان به ويطلب إليهم إطلاق الشعب الإسرائيلي وترك تمزيقه، زاد فرعون في تعذيبهم وسامهم الخسف وشد عليهم النكال والتعذيب.

ويؤيد ذلك ما جاء في سفر الخروج من التوراة: أن الله تعالى أنبأ موسى بأنه سيجعل قلب فرعون قاسياً على بني إسرائيل ويزيد في النكال بهم ولا يرسلهم مع موسى حتى يريه آياته، فبعد أن دعا موسى إلى الإيمان زاد فرعون ظلماً وعتوا فأمر الذين كانوا يسخرون بني إسرائيل في الأعمال الشاقة أن يزيدوا في القسوة عليهم وأن يمنعوهم اللبن الذين كانوا يعطونهم إياه لعمل اللبن (الطوب) ويكلفونهم أن يجمعوه ويعملوا كل ما يعملونه من اللبن لا يخفف عنهم منه شيء.

فأعظمى موسى وأخاه هارون الآيات فحاول فرعون معارضتها بسحر السحرة فلما آمن السحرة برب الملائين رب موسى وهارون ورأى من الآيات ما رأى سمح بخروج بني إسرائيل بل طردهم طرداً.

وفي سفر الخروج أنهم خرجوا في شهر أبيب بعد أن أقاموا بمصر ثلاثين وأربعمئة سنة من عهد يوسف عليه السلام، ثم أتبعهم فرعون وجنوده فغشيه من الهم ما غشيه وأنجى الله بني إسرائيل وأغرق فرعون ومن معه.

وقد كان فرق البحر من معجزات موسى عليه السلام كمعجزات سائر الأنبياء التي يظهرها الله تعالى



على أيديهم لترشد الناس إلى أن المسنن والتواميس الكونية لا تحكم على واضعها، ومذبرها هو الحاكم المتصرف فيها، وهي أيضاً سنة أخرى في الكون، يطلقها الله متى شاء على يد من يصطفيه من عباده.

التفسير:

٥٠ - وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ . وإذكروا من نعمتنا عليكم نعمة فرق البحر بكم وانفصاله بعد اتصاله حين ضرب موسى بعصاه فجعلنا لكم فيه طرقاً متعددة فولجتموها وسرتم فيها هرباً من فرعون وجنده، وبذلك نمت لكم النجاة وحصل الفرق لأعدائكم وقت أن عبروا وراكم وقد شاهدتموهم والبحر يلقيهم بأمواجه مشاهدة لا ليس فيها ولا غموض. ولقد كان فيما رأيتم ما يدعو إلى الاتعاظ ويحمل على الشكر وعرفان الفضل لله العلى الكبير.

وأسند سبحانه فرق البحر إلى ذاته الكريمة ليدل على أن القوم عبروه وقطعوه بمنابته - سبحانه. وقوله تعالى: فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ . بيان للمنة العظمى التي امتن بها عليهم والتي ترتبت على فرق البحر، لأن فرق البحر لهم ترتب عليه أمران:

أولهما . . نجاتهم.

وثانيهما . . إهلاك عدوهم، وكلاهما نعمة عظيمة.

وزعم بعض الناس أن عبور بني إسرائيل البحر كان وقت الجزر، وفي بحر القلزم (البحر الأحمر) رقارب يتيسر للإنسان أن يعبور بها البحر إذا كان الجزر شديداً، ولما ألجمهم فرعون وجنوده وراهم عبروا البحر مشى في إثرهم وكان المد قد بدأ ولم يتم خروج بني إسرائيل إلا وقد علا المد وطفى حتى أغرق فرعون وجميع من معه، وتحققت نعمة الله على بني إسرائيل، وتم لهم التوفيق ولعدوهم الخذلان.

والأمر كما ترى ممجزة إلهية، ومنة من الله على بني إسرائيل بالمليد من النعم، ويبعد أن يكون حادثة طبيعية منشؤها المد والجزر، وخاصة أن الآيات تقيد غرق فرعون وجميع من معه، ولو كان حادثة طبيعية لفر من الفرق كثير من أتباع فرعون قبل تمام المد لأن مد البحر وجزره يتم تدريجياً.

وقال تعالى: فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعاً . (الإسراء ١٠٢)

وقال سبحانه: فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ (الذاريات ٢٠٨)

وقد صرح آيات أخرى بأن فرق البحر كان بسبب ضرب موسى له بالعصا.

قال تعالى: فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُنْرَكُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ وَأَزَلَّانَا تَمَّ الْآخَرِينَ ﴿٦٤﴾ وَأَخْبَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ . (الشعراء ٦١ - ٦٦)

وقد الحق المنعمون كثيراً من الإسرائيليات بتفسير هذه الآية، والقرآن الكريم غنى عن هذه الإسرائيليات التي لا تنهض على دليل من العقل أو مستند من النقل.

والإسرائيليات عموماً تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول : ما كان موافقاً لما في القرآن والسنة الصحيحة فنقبله.

الثاني: ما كان مخالفاً لما جاء في القرآن والسنة الصحيحة فنرفضه.

الثالث: ما جاء بأمر جديد ليس معنا دليل على صدقه أو كذبه فتتوقف في قبوله.

وقد فسر القرطبي هذه الآية ثم كتب عدة ملحقات بها منها ما يأتي:

القول في اختلاف العلماء في كيفية إنجاء بني إسرائيل:

(فذكر الطبري أن موسى - عليه السلام - أوحى إليه أن يصرى من مصر ببني إسرائيل فأمرهم موسى أن يستعبروا الحلبي والمتاع من القبط، وأحل الله ذلك لبني إسرائيل فصرى بهم موسى من أول الليل فلم يفرعون فقال لا يتبعهم أحد حتى يصبح الديكة فلم يصح تلك الليلة بمصر ديك، وأمات الله تلك الليلة كثيراً من أبناء القبط فاشتعلوا في الدفن وخرجوا في الاتباع مشرقين كما قال الله فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ . (الشعراء ٦٠).

وذهب موسى إلى ناحية البحر حتى بلغه، وكانت عدة بني إسرائيل نيفاً على ستمائة ألف وكانت عدة فرعون ألف ألف ومائتي ألف، وقيل إن فرعون اتبعه ألف ألف حصان سوى الإناث، وقيل دخل إسرائيل، وهو يعقوب عليه السلام - مصر في ستة وسبعين نفساً من ولده إلى ولد ولده، فأمنى الله عددهم وبارك في ذريته حتى خرجوا إلى البحر يوم فرعون وهم ستمائة ألف من المقاتلة سوى الشيخ والذرية والنساء. وذكر أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة قال: حدثنا شبابة بن سوار عن يونس بن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود أن موسى - عليه السلام - حينما أسرى ببني إسرائيل بلغ فرعون شامراً بشاة فذهبت، ثم قال: لا والله لا يفرغ من سلخها حتى تجتمع على ستمائة ألف من القبط. قال: فانطلق موسى حتى انتهى إلى البحر فقال له: افرق. فقال له البحر: لقد استكبرت يا موسى . . وهل فرقت لأحد من ولد آدم فأفرق لك . . فأوحى الله إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر. فضربه موسى بعصاه فأنفلق فكان كل فرقة كالطود العظيم . (الشعراء ٦٢). فكان فيه اثنا عشر فرقاً لاثنى عشر سبطاً لكل سبط طريق.

فلما خرج اصحاب موسى وقام اصحاب فرعون التطم البحر عليهم فأغرقهم، ويذكر أن البحر هو بحر القلزم.

وأن الله تعالى أوحى إلى البحر أن انفرق لموسى إذا ضربه فبات البحر تلك الليلة يضطرب فحين أصبح ضرب موسى البحر وكناه أبا خالد (١٢٩) ذكره ابن أبي شيبة، أيضاً، وقد أكثر المفسرون من القصص في هذا المعنى وما ذكرناه كاف (١٣٠).

(فصل) ذكر الله تعالى الإنجاء والإغراق، ولم يذكر اليوم الذي كان فيه فروى مسلم عن ابن عباس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء، فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (ما هذا اليوم الذي تصومونه) فقالوا: هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى، وأغرق فرعون وقومه، فصامه موسى شكراً، فتحن نصومه، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (فتحن أحق وأولى بموسى منكم). فصامه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وأمر بصيامه. وأخرجه البخاري أيضاً عن ابن عباس، وأن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال لأصحابه: (أنتم أحق بموسى منهم فصوموا) (١٣١).

(فضيلة) روى أبو قتادة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: (صيام يوم عاشوراء أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله). أخرجه مسلم والترمذي، وقال: لا نعلم في شيء من الروايات أنه قال (صيام يوم عاشوراء كفارة سنة) إلا في حديث أبي قتادة (١٤٦).

وقوله تعالى: وَأَنْتُمْ تَطْرُقُونَ جملة في موضع الحال ومعناه بإبصاركم فيقال إن آل فرعون طفوا على الماء فنظروا إليهم يفرقون وإلى أنفسهم ينجون ففي هذا أعظم المنة.

قال الفخر الرازي:

اعلم أن واقعة خلق البحر تضمنت نعمًا كثيرة على بني إسرائيل في الدين والدنيا، أما نعم الدنيا فمن وجوه:

أولها: أنهم لما اقتربوا من البحر أصبحوا في موقف حرج لأن فرعون وجنوده من ورائهم والبحر من أمامهم، فإن هم توقفوا أدركهم عدوهم وأهلكهم وإن هم تقدموا أغرقوا فحصل لهم خوف عظيم جامعهم بعده الفرج بانفلاق البحر وهلاك عدوهم.

ثانيها: أن الله تعالى خصهم بهذه النعمة العظيمة والمعجزة الباهرة تكريمًا ورعاية لهم.

ثالثها: أنهم بإغراق فرعون وآله تخلصوا من المذاب وتم لهم الأمن والاطمئنان وذلك نعمة عظيمة لأنهم لو نجوا دون هلاك فرعون لبقى خوفهم على حاله، فقد يمود لتمذيبهم مستقبلًا لأنهم لا يأمنون شره، فلما تم الفرق تم الأمان والاطمئنان لبني إسرائيل.

وأما نعم الدين فمن وجوه:

أولها: أن قوم موسى لما شاهدوا تلك المعجزة الباهرة زالت عن قلوبهم الشكوك والشبهات لأن دالة مثل هذا المعجز على وجود الصانع الحكيم وعلى صدق موسى تقترب من العلم الضروري.

ثانيها: أنهم لما شاهدوا ذلك صار داعيًا لهم على الثبات والانقياد لأوامر نبيهم.

ثالثها: أنهم عرفوا أن الأمور كلها بيد الله، فإنه لا عز في الدنيا أكمل مما كان لفرعون، ولا ذل أشد مما كان لبني إسرائيل، ثم إن الله تعالى في لحظة واحدة جعل المميز دليلًا، والدليل عزيزًا والقوي ضعیفًا والضعيف قويًا، وذلك يوجب انقطاع القلب عن علائق الدنيا، والإقبال كلية على اتباع أوامر الخالق عز وجل.

٥١ - وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ. أي اذكروا نعمة أخرى كفرتم بها وظلمتم أنفسكم. وذلك أنهم بعد أن اجتازوا البحر سألوا موسى أن يأتيهم بكتاب من عند الله ليمسكوا بأحكامه فوعده سبحانه أن يعطيه التوراة، بعد أربعين ليلة ينقطع فيها لمناجاته، وبعد انقضاء تلك الفترة وذهاب موسى لتلقى التوراة من ربه اتخذ بنو إسرائيل عجلًا جسداً له خوار فعبده من دون الله. وأعلم الله موسى بما كان من قومه بعد فراقه لهم، فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً، وقال لهم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل إلهًا، وكان الأولى أن تعبدوا الله الواحد الذي أنقذكم من فرعون وأتجاكم من البحر.

وقد حذف المفعول الثاني لاتخذتم وهو إله أو معبودًا لشناعة ذكره ولعلمهم بأنهم اتخذوه إلهًا.

وقوله تعالى: مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَمَا لَهُ بَدِلٍ معناه من بعد مضيهِ لحيات ربه إلى الطور وغيباه عنهم، وجملة وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ حالة مقيدة لاتخذتم ليكون اتخاذهم العجل معبوداً، مقروناً بالتمدى والظلم من بدئه إلى نهايته، ولإشعار باتقطاع عندهم فيما فعلوا.

٥٢ - ثُمَّ غَفَرْنَا عَنْكُمْ مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ: أى ثم تركنا معاجلتكم بالمقوبة وأمهلتكم حتى جاءكم موسى وأخبركم بكفارة ذنوبكم ليعدكم بهذا الغفر للاستمرار على الشكر فإن الإنعام يوجب الشكر على النعم.

٥٣ - وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ: ومعنى الآية الكريمة: اذكروا يا بنى إسرائيل نعمة إعطاء نبيكم موسى عليه السلام التوراة وفيها الشرائع والأحكام لكى تهتدوا بها إلى طريق الفلاح والرشاد فى الدنيا، والفوز والسعادة فى الآخرة.

فالمراد بالكتاب التوراة التى أوتيتها موسى عليه السلام، فال الفرقان هو ما يفرق بين الحق والباطل والهدى والضلال، وقد يطلق لفظ الفرقان على الكتاب السماوى المنزل من عند الله كما فى قوله تعالى: تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ (الفرقان ١).

كما يطلق على المعجزة فى قوله: لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ. (الأنبياء ٦٨) أى المعجزات: لأن هارون لم يؤت وحياً، والمراد بالفرقان فى الآية التى نفسرها التوراة نفسها ويكون المراد بالمطف التفسير.

قال ابن جرير الطبرى: (وأولى الأقوال بتأويل الآية ما روى عن ابن عباس وأبى المألىة ومجاهد، من أن الفرقان الذى ذكر الله تعالى أنه آتاه موسى فى هذا الموضع هو الكتاب الذى فرق به بين الحق والباطل، وهو نعت للتوراة وصفة لها، فهىكون تأويل الآية حينئذ: وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى التوراة التى كتبناها له فى الألواح، وفرقنا بها بين الحق والباطل، فهىكون الكتاب نمطاً أقيم مقامها استغناء به عن ذكر التوراة، ثم عطف عليه الفرقان إذ كان من نعمتها. وقوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ بيان لثمرة المنة بإيتاء التوراة لأن إتيان موسى الكتاب والفرقان المقصود منه هدايتهم وإخراجهم من الظلمات إلى النور.

ولكن بنى إسرائيل قابلوا هذه النعمة بالعبود فامتدت أيديهم إلى التوراة فحرقوها، كما شأت لهم أهواؤهم وشهواتهم.

## عبادة العجل

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَّبِعُونَ إِنْكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ٥٤﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ٥٥ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥٦ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى كُلَّوَمِنْ طَبِئَتْ مَا رَبَّقْتُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٥٧﴾

## المفردات:

اتخاذكم العجل :	أى عبادتكم العجل، فالفعل الثانى محذوف تقديره: اتخذاكم العجل إليها أو مبيدًا.
براه :	ذراه وأوجده.
الصاعقة :	نار محرقة تنزل من السماء، ومن أسباب الصواعق اتحاد كهربية السحاب المختلفة النوع بموجيها أو اتحادها مع كهربية الأرض السالبة.
بعثناكم :	أكثرنا نسلكم.
المن :	مادة حلوة لزجة تشبه العسل تقع فى الحجر وورق الشجر وتنزل مسألة كالندى ثم تجمد وتجف فيجمعها الناس.
السلوى :	السمانى (السمان) الطائر المعروف.
تمهيد:	

ذكر الله من الآيات السابقة أنواعًا من النعم التى آتاهها لبنى إسرائيل، وفى هذه الآيات بين بلاده حسهم ومقابلتهم نعم الله عليهم بالجود والكود.

فقد اتخذوا العجل إليها، ثم طلبوا من موسى أن يريهم الله عيانا حتى يؤمنوا به فآخذتهم الصاعقة وهم يرون ذلك رأى العين، ثم أتبع ذلك ذكر نعمتين أخريين كفروا بهما، أولاهما تظليل الغمام لهم فى النية إلى أن دخلوا الأرض المقدسة، وإنزال المن والسلوى عليهم مدة أربعين سنة.

## التفسير:

٥٤ - وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وانكروا يا بنى إسرائيل - لتتغموا وتعتبروا - وقت أن قال موسى لقومه الذين عبدوا العجل حين كان يناجى ربه بعيدًا عنهم، يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم وميظمت

يها إلى الحضيض بعبادتكم المعجل، فإذا أردتم التكفير عن خطاياكم فتوبوا إلى بارئكم توبة صادقة نصوحاً، واهتبا أنفسكم لتألوا عفو ربيكم فذلكم خير لكم عند خالقكم من الإقامة على المعصية.

ففعلمت ما أمركم به موسى فقبل الله توبيتكم وتجاوز عن سيئاتكم إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ فإنه هو قابل التوبة واسع الرحمة.

«وقصة القتل المذكورة في التوراة التي يتدارسها اليهود إلى اليوم ففيها دعا موسى: من للرب هبالي؛ فاجابه بنو لاوي، فأمرهم أن يأخذوا الميوف ويقتل بعضهم بعضاً ففعلوا . فقتل في ذلك اليوم نحو ثلاثة آلاف رجل. والعبرة من القصة لا تتوقف على عدد معين فلتنصك عنه ما دام القرآن لم يتعرض له»<sup>(١٤٣)</sup>.

قال صاحب الكشف:

«حمل قوله فَأَقْبَلُوا أَنْفُسَكُمْ على الظاهر وهو البضغ<sup>(١٤٤)</sup> . وقيل معناه قتل بعضهم بعضاً، وقيل أمر من لم يعبد المعجل أن يقتلوا العبيد، وروى أن الرجل كان يبصر ولده ووالديه وجاره وقريبه فلم يمكنهم المضى لأمر الله، فأرسل الله ضباباً وسحابة سوداء لا يتباصرون تحتها، وأمروا أن يستحبوا بأقضية بيوتهم ويأخذ الذين لم يعبدوا المعجل سيوفهم، وقيل لهم اصبروا فلئن الله من مد طرفه أو حل حيوته أو اتقى بيد أو رجل فيقولون آمين، فقتلهم إلى المساء حتى دعا موسى وهارون وقالاً: يارب هلكت بنو إسرائيل البغية الباقية، فكشفت السحابة ونزلت التوبة، فسقطت الشفار<sup>(١٤٥)</sup> من أيديهم وكان القتل سبعين ألفاً»<sup>(١٤٦)</sup>.

وفي الدر المنثور: قال قوم موسى له: ماتوينا؟ قال: يقتل بعضهم بعضاً، فأخذوا السكاكين فجعل الرجل يقتل أخاه وأباه وابنه، والله لا يبالي من قتل حتى قتل سبعون ألفاً، فأوحى الله إلى موسى مرهم فليدهموا أيديهم وقد غفر لمن قتل وذهب على من بقي.

وهذه الآية الكريمة قد تضمنت نعمة كبرى على بنى إسرائيل فإن الله تعالى لطف بهم ورحمهم وقبل توبيتهم، وعفا عن قتلهم أنفسهم، بعد أن صدر منهم ما يدل على صدقهم في توبيتهم، كما تضمنت - أيضاً - تذكير بنى إسرائيل المعاصرين للمهد النبوي بنعم الله عليهم، لأنه لولا عفو - سبحانه - عن آبائهم لما وجدوا هم، وفيها كذلك إشارة إلى سماحة الشريعة التي أتى بها محمد صلى الله عليه وسلم وإغراء لليهود المعاصرين له بالدخول في الإسلام؛ لأنه إذا كان آبائهم لم يقبل توبيتهم إلا بقتلهم أنفسهم، فإن شريعة الإسلام تقول لهم: لقد جاءكم النبي الذي رفع عنكم إصركم والأغلال التي كانت على أسلافكم، فأمنوا به واتبعوه لعلكم ترحمون.

٥٥ - وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ . يرى جمهور

المفسرين أن القائلين لموسى أرأى الله جهرة هم السبعون الذين اختارهم موسى للذهاب معه إلى ميقات ربه وقد وردت آثار في تفسير ابن جرير الطبري وابن كثير. وقيل إن الذين طلبوا من موسى رؤية الله جهرة هم عامة بنى إسرائيل بدون تحديد لهؤلاء السبعين<sup>(١٤٧)</sup>.

ومعنى الآية: واذكروا يا بنى إسرائيل وقت أن تجاوزتم حدودكم وتعنتم في الطلب فقلتم لنبيكم موسى بجفاء وغلظة: لن نؤمن لك ولن نصدقك في قولك إن هذا كتاب الله حتى نرى الله عياناً لا سائر بيننا وبينه، فيكون كالجهر في الوضوح. فاختنكتم العقوبة التي صمقتم بسبب جهلكم وتطاولكم وأنتم تشاهدونها بعبوتكم.

قال ابن جرير:

الصاعقة كل أمر هائل رآه الرائي أو عاينه أو أصابه، حتى يصير من هوله وعظيم شأنه إلى هلاك وعطب وذهاب عقل صوتا كان ذلك أو نارا أو زلزلة أو رجفة، ومما يدل على أن الشخص قد يكون مصدوقا وهو حي غير ميت، قوله تعالى: وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا . (الأعراف ١٤٢) لأن الله أخبر عنه أنه لما أفاق قال: سُبْحَانَكَ بُتُّ إِلَيْكَ . (الأعراف ١٤٣)، وفي التوراة: (إن طائفة من بني إسرائيل قالوا: لماذا اختص موسى وهارون بكلام الله من دوننا، وشاع ذلك في بني إسرائيل وقالوا لموسى بعد موت هارون: إن نعمة الله على شعب إسرائيل لأجل إبراهيم وإسحاق فنعمة الشجب جميعه، وأنت لست أفضل منه فلا يعق لك أن تصودنا بلا مزية، ولنا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره فأخذهم إلى خيمة العهد فانشقت الأرض وابتلعت طائفة منهم وجاءت نار من الجانب الآخر فاخذت الباقيين) (١١٨)، وهكذا كان بنو إسرائيل يتمردون ويماندون وسوط العذاب يصب عليهم صبا جزاء كفرهم وعنادهم.

قال الإمام ابن جرير:

ذكرهم الله تعالى بذلك اختلاف آياتهم وسوء استقامة أسلافهم مع أنبيائهم مع كثرة معانيثهم من آيات الله وعبرة ما تلج باقلا الصدور، وتطمئن بالتصديق معها النفوس. وذلك مع تتابع الحجج عليهم وسبوغ النعم من الله لديهم، وهم مع ذلك مرة يسألون نبيهم أن يجعل لهم إلها غير الله، ومرة يعبدون المجل من دون الله، ومرة يقولون: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً . (البقرة ٥٥) وأخرى يقولون له إذا دعوا إلى القتال: فَادْعُ أَنتَ رَبَّكَ فَقَاتِلْ إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ . (المائدة ٢٤) ومرة يقال لهم: وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ . (الأعراف ١٦١) فيقولون حنطة في شميرة، ويدخلون الباب من قبل أمثالهم، مع غير ذلك من أمثالهم التي أدوا بها نبيهم التي يكثُر إحصاؤها) (١١٩).

٥٦ - ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . يرى بعض المفسرين أن الله أحياهم بعد أن وقع فيهم الموت بالصاعقة وغيرها ليستوفوا بقية آجالهم وأرزاقهم، وكانت تلك الموتة لهم كالسكة القلبية لفبرهم، ويرى آخرون أن المراد بالبعث كثرة التعلل، أي أنه بعد أن وقع فيهم الموت بشتى الأسباب وطأن أنهم سينقرون، يبارك الله في نسلهم ليعد الشعب بالبلاء السابق للقيام بحق الشكر على النعم التي تمتع بها الآباء الذين حل بهم العذاب بكفرهم لها .

٥٧ - وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلًّا مِّن مَّيِّتَاتٍ مَا زَرَقْنَاكُمْ وَلَٰكِنَّا كُنَّا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . تذكر هذه الآية بني إسرائيل بنعمة من أجل النعم عليهم وهي تظليلهم بالغمام في التيه بين مصر والشام وإنزال المَنَّاء والسَّلْوَى عليهم، ولكن بني إسرائيل لم يشكروا الله على نعمه؛ ولذا أرسل عليهم رجلاً من السماء بسبب ظلمهم وفستهم. وفي تفسير القمي (أن إسرائيل لما عبر موسى بهم البحر نزلوا في مفازة فقالوا: يا موسى أهلكنا وقتلتنا وأخرجتنا من العمران إلى مفازة لا ظل، ولا شجر، ولا ماء، وكانت تجب بالتهار غمامة تظلمهم من الشمس وينزل عليهم بالليل المَنَّاء فيقع على التبات والشجر والحجر فيأكلونه وبالغنى يأتيهم طائر مشوى يقع على مواضعهم فإذا أكلوا وشربوا طار ومر، وكان مع موسى حجر يضعه وسط المعسكر ثم

يضربه بعصاه فتفجر منه اثنتا عشرة عينا كما حكى الله فيذهب إلى كل سبط في رحله وكانوا اثني عشر سبطاً (١٥٠).

وهي تفسير ابن كثير رواية عن السدي تفيد ما ورد في تفسير القمي (١٥١).

ومعنى الآية الكريمة: واذكروا يا بني إسرائيل من بين نعمي عليكم إظهاركم بالنعمة وأنتم في التيه ليقيمكم حر الشمس وحرارة الجو، ولولا منحي إياكم الطعام اللذيذ المشتبه بدمكم في تحصيله لهلكتم، وقتلنا لكم كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا الذي رزقكم هذه النعم، ولكم كفرتم بها، فظلمتم أنفسكم دون أن ينالنا من ذلك شيء لأن الخلق جميعاً لن يبالغوا ضري فيضرون ولن يبالغوا نفعي فينفعوني.

وقوله تعالى: وَمَا ظَلَمُونَا مَعْظُوفٍ عَلَى مَحْذُوفٍ، أي رفضوا ولم يقابلوا النعم بالشكر. ويرى البعض أنه لا حاجة إلى التقدير وأن جملة: وَمَا ظَلَمُونَا مَعْظُوفَةٌ عَلَى مَا قَبِلْنَا لَأَنَّا مِثْلَهَا فِي أَنَّهَا مِنْ أحوال بني إسرائيل (١٥٢).

قال الإمام ابن جرير في تفسير قوله تعالى: وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ هذا من الذي استغنى بدلالة ظاهره على ما ترك منه، وذلك أن معنى الكلام: كلوا من طيبات ما رزقناكم فخالضوا ما أمرناهم به، وعصوا ربه، ثم رسولنا إليهم، وما ظلمونا بفعلهم ذلك ومعصيتهم، وما وضعوا فعلهم ذلك وعصيانهم إيانا موضع مضرة علينا ومنقصة لنا، ولكم وضعوه من أنفسهم موضع مضرة علينا ومنقصة لها، فإن الله تعالى لا تضرة معصية عاص ولا بتحيف خزائنه ظلم ظالم، ولا تنفعة طاعة مطيع، ولا يزيد في ملكه عدل عادل، بل نفسه يظلم الظالم وحظها يبيض العاصي، وإياها ينفخ المطيع، وحظها يصيب العادل (١٥٣).



### تبديل القول

﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي بَقِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾﴾

المفردات:

: لفة مجتمع الناس ومسكن النمل، ثم غلب استعمالها في البلاد الصغيرة، وليس ذلك المراد هنا بل المراد المعينة الكبيرة؛ لأن الرغد لا يتسنى إلا فيها .

: الهنئ ذو السعة .

: هو أحد أبواب بيت المقدس ويدعى الآن (باب حطة)

: أي ناكسي الرعوس .

والرغد

والباب

وسجداً



والمحسن : من فعل ما يجعل فى نظر العقل ويعمد فى لسان الشرع .

فبدل .. قولاً غير الحق قيل : أى جاء بذلك القول مكان القول الأول .

والرجز : العذاب .

تمهيد :

ذكر سبحانه فى هاتين الآيتين بعض ما اجتروه من السيئات، فقد أمرهم الله أن يدخلوا قرية من القرى خاشعين لله فعصى بعضهم وخالف أمر ربه، فأنزل عليهم عذاباً من السماء جزاء ما ارتكبوه من المعاصى واقتروه من الآثام .

التفسير :

اذكروا يا بنى إسرائيل - لتعتظوا وتمتنبوا - وقت أن أمرنا أسلافكم بدخول بيت المقدس بعد خروجهم من التيه، وأبعنا لهم أن يأكلوا من خيرات هذه البلدة أكلاً هنيئاً ذا سعة، وقلنا لهم: ادخلوا من بابها راكعين شكراً لله على ما أنعم به عليكم من نعمة فتح الأرض المقدسة متوسلين إليه سبحانه - بأن يحط عنكم ذنوبكم، فإن فعلتم ذلك، العمل اليسير وقتلتم هذا القول القليل فغرنا لكم ذنوبكم وكفرنا عنكم سيئاتكم، وزدنا المحسن منكم خيراً جزاء إحسانه، ولكنهم جعدوا نعم الله وخالفوا أوامره، فبدلوا بالقول الذى أمرهم الله به قولاً آخر اتوا به من عند أنفسهم على وجه العناد والاستهزاء فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون .

وقوله تعالى : فَكَلَّمْنَا مِنْهَا مِنْ حَيْثُ شِئْنَا رَغَدًا فِيهِ إِشْعَارُ بِكَمَالِ النِّعْمَةِ عَلَيْهِمْ وَاتِّسَاعِهَا وَكَثْرَتِهَا حَيْثُ أَذِنَ لَهُمْ فِي التَّمَتُّعِ بِثَمَرَاتِ الْقَرْيَةِ وَأَطْعَمْتَهَا مِنْ أَى مَكَانٍ شَاءُوا .

وقوله تعالى : وَأَدْخَلُوا الْبَابَ سَجْدًا تَلْوُوا حِفْظًا . إرشاد لهم إلى ما يجب عليهم نحو خالقهم من الشكر والخضوع، وتوجيههم إلى ما يميزهم على بلوغ غايتهم، بأيسر الطرق وأسهل السبل، فكل ما كلفوا به أن يدخلوا من باب المدينة التى فتحها الله لهم خاضعين مغبطين، وأن يضرعوا إليه بأن يحط عنهم آثامهم ويمحو سيئاتهم،

وقوله تعالى : نَغْفِرْ لَكُمْ . بيان للثمرة التى تقترب على طاعتهم لله .

قال الإمام ابن جرير : نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ . أى تنفمذ لكم بالرحمة خطاياكم ونستورها عليكم، فلا نفضحكم بالقوية عليها، وأصل الغفر التغطية والستر، فكل سائر شيئاً فهو غافر ، والخطايا جمع خطية بخير هَمَزَ كالمطايا جمع مطية<sup>(١٥٤)</sup> .

وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ . أى وسيزيد المحسنين ثواباً من فضلنا، وقد أمرهم بشيئين: عمل يسير وقول صغير، ووعدهم بغفران السيئات وزيادة الحسنات .

وقد أمرهم سبحانه أن يدخلوا باب المدينة التى فتحوها خاضعين وأن يلتمسوا منه مغفرة خطاياهم، ولأن تلبسهم على أعدائهم، ودخولهم الأرض المقدسة التى كتبها الله لهم نعمة من أجل النعم وهى تستدعى منهم أن يشكروا الله بالقول والفعل، لئى يزيدهم من فضله، فشان الخيار أن يقابلوا نعم الله بالشكر .

ولهذا كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يظهر أقصى درجات الخضوع لله تعالى عند النصر والظفر وبلوغ المطلوب.

فعندما تم له فتح مكة دخلها على راحلته حتى أوشك أن يسجد عليها وهو يقول: «تائبون آييون حامدون لرئيسنا شاكرون»<sup>(١٥٥)</sup>.

ولكن ماذا كان من بنى إسرائيل عند دخول بيت المقدس؟ إنهم لم يفعلوا ما أمروا به، ولم يقولوا ما كلفوا بقوله، بل خالفوا ما أمروا به من قول وفعل ولذا قال تعالى:

٥٩ - فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ.

أخرج البخاري عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: (قيل لبنى إسرائيل: ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة، فبدلوا ودخلوا يزهقون على أستاهم وقالوا حبة في شميرة)<sup>(١٥٦)</sup>.

وقال الإمام ابن كثير (وحاصل ما ذكره المفسرون وما دل عليه السياق أنهم بدلوا أمر الله لهم من الخضوع بالقول والفعل، فأمروا أن يقولوا حطة، أى احملط عنا ذنوبنا وخطايانا فاستهزؤا وقالوا حنطة هي شميرة، وهذا في غاية ما يكون من المخالفة والمماندة؛ ولهذا أنزل الله بهم بأسه وعذابه بفسقهم وخروجهم عن طاعته)<sup>(١٥٧)</sup>.

والفعل (بدل) يقتضى بدلا ومبدلا منه، إلا أن مقام الإيجاز في الآية استدعى الاكتفاء بذكر البديل دون ذكر المبدل منه، والتقدير فاختار الذين ظلموا بالقول الذى أمرهم الله به قولا آخر اخترعوه من عند أنفسهم على وجه المخالفة والمعصيان.

وقوله تعالى: فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ. والرجز هي لغة العرب هو العذاب سواء أكان بالأمراض المختلفة أم بغيرها.

ولم يعين الكتاب هذا الرجز فتركه مبهما، وإن كان كثير من المفسرين قالوا إنه الطاعون، وقد ابتلى الله بنى إسرائيل بضروب من النقم عقب كل نوع من أنواع الفسوق والظلم، فأصيبوا بالطاعون كثيرا وسُكِّطَ عليهم أعداؤهم، وقوله بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ أى بسبب تكرار فسقهم ومعصياتهم ومخالفتهم أوامر دينهم.

## الاستسقاء

﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٦٠)

المضردات:

استسقى

: طلب السقيا عند عدم الماء أو قلته، قال أبو طالب يمدح النبي صلى الله عليه وسلم.

وأيض يستسقى الغمام بوجهه شمال اليتامى عصمة للأرامل

والانفجار، والانجاس. والسكب بمعنى.

والمشرب

: مكان الشرب.

ولا تمنعوا في الأرض : لا تمتدوا حال كونكم مفسدين.

تمهيد:

ذكر سبحانه في هذه الآية نعمة أخرى آتاهها بنى إسرائيل فكفروا بها ، ذلك أنهم حين خرجوا من مصر إلى التيه أصابهم ظمأ من لقع الشمس فاستنفلوا بموسى فدعا ربه أن يسقيهم فاجاب دعوته. وقد كان من دأب بنى إسرائيل أن يهودوا بالوهم على موسى إذا أصابهم الضيق ويمنون عليه بالخروج معه من مصر، وبما رآه من بالندم على ما فعلوا، فقد روى أنهم قالوا: من لنا بحر الشمس؟ فظلل عليهم الغمام، وقالوا: من لنا بالطعام؟ فأنزل الله عليهم المن والسلوى. وقالوا: من لنا بالماء؟ فامر موسى بضرب الحجر.

التفسير:

٦٠ - وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ. واذكروا يا بنى إسرائيل وقت أن أصابكم العطش وهم في صحراء مجدبة فطلب موسى لهم السقيا من الله تعالى فاجابه الله إلى ما طلب وأوحىنا إليه أن اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا بمقدار عدد الأسباط. وصار لكل سبط منهم مشرب يعرفه ولا يتعداه إلى غيره، وقتنا لهم: تمتعوا بما من الله به عليكم من المن والسلوى، واشربوا بما هجرنا لكم من الحجر الصلب من غير تعب منكم ولا مشقة.

ولا تتشربوا فسادكم في الأرض فتتحول النعم التي بين أيديكم إلى نقم وتصبحوا على ما فعلتم نادمين.

وقد جاء هذا النهى عقب الإنعام عليهم بطيب المأكول والمشرب خيفة أن ينشأ الفساد فيهم بزيادة النعم عليهم، ولئلا يقابلوا النعم بالكفران.

قال تعالى: كَذَٰلِكَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَفٍ ۖ أَنَّ رَأٰهُ اسْتَفْهَىٰ. (العلق ٦، ٧)

والحجر الذى ضربه موسى لم يكن حجراً معيناً بل أى حجر من أحجار الصحراء. وأل فى الحجر

لتعريف الجنس أى اضرب أى حجر شئت بدون تعيين، وقيل للعهد، ويكون المراد حجراً معيناً معروفاً لموسى عليه السلام يوحى من الله تعالى.

وقد أورد المفسرون فى وصف هذا الحجر آثاراً حكم المختقون بضعفها.

(قال الحسن: لم يكن حجراً معيناً بل أى حجر ضربه انفجر منه الماء، وهذا أظهر فى حجة موسى عليه السلام وأدل على قدرة الله، وقد سماه فى سفر الخروج الصخرة) (١٥٨).

والقاء فى قوله تعالى: فَأَلْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَ عَيْنًا . للعطف على محذوف تقديره: ضرب فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، وقد حذفت هذه الجملة المقدرة لوضوح المعنى.

وكانت العيون اثنتى عشرة عينا، لأن بنى إسرائيل كانوا اثنى عشر سبطاً، والأسباط فى بنى إسرائيل كالقبائل فى العرب، وهم ذرية أبناء يعقوب عليه السلام الاثنى عشر، ففى انفجار الماء من اثنتى عشرة عينا إكمال للنعمة عليهم حتى لا يقع بينهم تنازع وتشاجر.

وقوله تعالى: كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ . مقول لقول محذوف تقديره: قلنا لهم: كلوا واشربوا من رزق الله.

وبذلك تكون الآية الكريمة، قد ذكرت بنى إسرائيل بنعمة جلية ونصحتهم بأن يشكروا الله وحذرتهم من الفساد والجعود.



### غضب الله عليهم

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا مِنَّا ثَمَرًا مِّنَ الْأَرْضِ ۖ مِّنْ بَقْلِهَا وَقِشَاطِهَا وَفُومٍ مِّمَّا وَغَدَسَ فِيهَا وَيَصْلِيهَا ۖ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ۚ أَحْطَا بِمَضْرَإِكُمْ فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ ۖ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبِنَا ۖ إِنَّهُم كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١﴾﴾

المضادات:

الصبر	: حبس النفس وكفها عن الشيء.
الطعام	: ما رزقوه فى التيه من البن والمولى.
البقل	: ما تبتته الأرض من الخضمر معاباكله الناس والأنعام من نحو التناعم والكراث وغيرهما.
الفوم	: الحنطة وقال جماعة منهم الكسائى إنه الثوم.

القضاء	: نوع من المأكولات أكبر حجماً من الخيار، وتسميه العامة القطة.
والاستبدال	: طلب شيء بدلا من آخر، وأصل الأدنى الأقرب ثم استعمل للأخص الدون.
والهبوط	: الانحدار والنزول.
المصر	: البلد العظيم.
ضربت عليهم	: أى أحاطت بهم كما تحيط القبة بمن ضربت عليه أو أصقت به.
الذلة	: الذل والهوان.
المسكنة	: الفقر، وسمى الفقير مسكينا لأن الفقر أسكنه وأقعدته عن الحركة.

## تمهيد:

ذكر في هذه الآية حرماً آخر من جرائم أسلافهم التي تدل على كفرانهم بأنهم الله وترشد إلى أنهم دأبوا على إغاثات موسى، وأنهم أكثروا من الطلب فيها يستطاع وما لا يستطاع حتى يئأس منهم ويرتد بهم إلى مصر حيث ألفوا الذلة.

وقد بلغ من إعانتهم لموسى أن قالوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً. (البقرة: ٥٥) وإن قالوا: لَنْ نُصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ. وهم يريدون بذلك أنه لا أمل لك من يقائنا مملك على هذه الحال من التزام طعام واحد، وربما لم يكن صدر منهم هذا القول عن سأم وكراهية لوحدة الطعام، بل صدر عن بطر وطلب للخلاص مما يخشون.

## التفسير:

واذكروا يا بني إسرائيل بعد أن أسبقنا عليكم نعمنا ما كان من سوء اختيار أسلافكم وفساد أدواقهم، وإعانتهم لنبيهم موسى - عليه السلام - حيث قالوا له ببطر وسوء أدب: لن نصبر على طعام المن والسلوى في كل وقت، فسل ربك أن يخرج لنا مما تبيت به الأرض من خضرها وفاكهتها وحطلتها وعدسها ويصلها، لأن نفوسنا قد عافت المن والسلوى، فويضح نبيهم موسى - عليه السلام - وقال: اتخاترون الذي هو أقل فائدة وأدنى لذة وتتركون المن والسلوى وهو خير مما تطلبون.

انزلوا إلى أى مصر من الأمصار فإنكم تجدون فيه ما طلبتموه من البقول وأشباهاها، وأحاملت بني إسرائيل المهانة والاستكانة كما تحيط القبة بمن ضربت عليه، وحق عليهم غضب الله، بسبب كفرهم بآيات الله، وقتلهم الأنبياء بغير حق، وتكرار العصيان والمردود منهم.

## ملحقات التفسير:

١ - في الآية ما يشير بسوء أدبهم في مخاطبتهم لنبيهم موسى عليه السلام، إذ عبروا عن عدم رغبتهم في تناول المن والسلوى بحرف، أن - المفيد لتأكد النفي فقالوا لن نصبر.

قال الحسن البصري: (يطرأ طعم المن والسلوى فلم يصبروا عليه، وذكروا عيشهم الذي كانوا فيه، وكانوا قوماً أهل إعداد وسيل ويقل وتوهم) (١٥٨).

٢ - وصفوا الطعام بالوحدة مع أن المن والسلوى توصان، لأنهم أرادوا من الوحدة أنه طعام متكرر في كل يوم لا يختلف بحسب الأوقات، والعرب تقول لمن يجعل على مائتته في كل يوم أنواعاً من الطعام لا تتغير إنه يأكل من طعام واحد، أو ضرب واحد لأنهما طعام أهل التلذذ، وهم كانوا أهل فلاحه فنزعوا إلى عاداتهم واشتهوا ما ألفوه (١٦٠).

٣ - جملة: **أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ** . من مقول موسى عليه السلام لهم، وفيها توبيخ شديد لهم على سوء اختيارهم وضعف عقولهم لإيثارهم الأدنى وهو البقل وما عطف عليه خير منه وهو المان والسلوى. قال الطبري: (أي قال لهم موسى: أتأخذون الذي هو أخس خطراً وقيمة وقدرًا من العيش، بدلا بالذي هو خير منه خطراً وقيمة وقدرًا، وذلك كان استبدالهم) (١٦١).

٤ - قوله تعالى: **أَهْبِطُوا مِصْرًا**.

قال البيضاوي: أي انحدروا إليه من التيه. يقال هبط الوادي إذا نزل به وهبط منه إذا خرج منه.

وقال ابن كثير: مِصْرًا . هكذا هو منون مصروف مكتوب بالآلاف في المصاحف الأئمة العثمانية وهو قراءة الجمهور بالصرف (١٦٢).

وقال الطبري: (فأما القراءة بالآلاف والتثنية «اهبطوا مصرًا» وهي القراءة التي لا يجوز عندي غيرها، لاجتماع مصاحف المسلمين واتفاق قراءة القراء على ذلك (١٦٣).

وقال أبو حيان في البحر المحمد: (قرأ الحسن وطلحة والأعمش وأبان بن تغلب (مصر) بغير تنوين، وقد وردت كذلك في مصحف أبي بن كعب، وعبد الله بن مسعود، وبعض مصاحف عثمان رضى الله عنه (١٦٤).

والعنى على القراءة الأولى: اهبطوا مصرًا من الأمصار لأنكم في البدو، والذي طلبتم لا يكون في البوادي والفيافي، وإنما يكون في القرى والأمصار، فإن لكم إذا هبطتموه ما سألتم من العيش.

والعنى على القراءة الثانية: اتركوا المكان الذى أنتم فيه واهبطوا مصر التي كنتم تسامون فيها سوء العذاب فإنكم تجدون فيها ما تفنون، لأنكم قوم لا تقدرون نمرة الحرية ولا ترتاحون للفضائل النفسية، بل شأنكم - دائما - أن تستبدلوا الذى هو أدنى بالذى هو خير.

٥ - قوله تعالى: **وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ** . الفرق بين الذلة والمسكنة: أن الذلة هوان تجئ أسبابه من الخارج كأن يُقلب المرء على أمره نتيجة انتصار عدوه عليه فيذل لهذا العدو، أما المسكنة فهي هوان ينشأ من داخل النفس نتيجة يهدمها عن الحق واستيلاء المطامع والشهوات عليها، وتوارث الذلة قرونا طويلة يورث هذه المسكنة، ويجعلها كالطبيعة الثابتة في الشخص المستذل.

٦ - قوله تعالى: **وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ** . أي رجعوا منصرفين متحملين غضب الله، وقد صار عليهم من الله غضب، ووجب عليهم منه سخط (١٦٥).

**ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ الَّذِي يَأْتِيهِمُ الذِّكْرُ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ**.

**ذَلِكَ** . إشارة إلى ما سبق من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب.

والجملة الكريمة استئناف بياني جواب عن سؤال تقديره: لم فعل بهم كل ذلك؟ فكان الجواب فعلنا بهم ذلك بسبب كفرهم بآيات الله وبالمعجزات التي من جملتها ما عد عليهم من فلق البحر وإظلال القمام وإنزال المني والسلوى وإنفاجر العيون من الحجر . أو بالكتب المنزلة كالإنجيل والفرقان (١٦٦).

وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ . فَإِنَّهُمْ قَتَلُوا أَشْعِيَاءَ وَزَكْرِيَا وَيَحْيَى وَغَيْرِهِمْ . بِغَيْرِ الْحَقِّ . إِنْ لَمْ يَرَوْا مِنْهُمْ مَا يَمْتَقِنُونَ بِهِ جَوَازَ قَتْلِهِمْ وَإِنَّمَا حَمَلُهُمْ عَلَى ذَلِكَ اتِّبَاعُ الْهَوَى وَحُبُّ الدُّنْيَا .

ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . أى جرهم العصيان والاعتداء والتمادى فيه إلى الكفر بالآيات وقتل النبيين، فإن صفار الذنوب سبب يؤدي إلى ارتكاب كبارها؛ كما أن صفار الطاعات أسباب مؤدية إلى تحرى كبارها .

وقيل: كثر الإشارة للدلالة على أن ما لحقهم كما هو بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصى واعتدائهم على حدود الله تعالى . وقيل: الإشارة إلى الكفر والقتل والياء بمعنى مع (١٦٧) .

★ ★ ★ .

### الإيمان

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (١٦٨)

المفردات:

آمَنُوا : صدقوا بربالة محمد صلى الله عليه وسلم .

هادوا : صاروا يهودًا يقال هاد يهود إذا دخل في اليهودية، ويهود إما عربى من هاد إذا تاب، سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل، وإما معرب يهودًا وكانهم سموا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه السلام (١٦٨) .

النصارى : جمع نصران بمعنى نصرانى كندامى وندمان والياء فى نصرانى للمبالغة، وهم قوم عيسى عليه السلام، سموا بذلك لأنهم نصررو المسيح عليه السلام، أو لأنهم كانوا معه فى قرية يقال لها نصران أو ناصرة فسوموا باسمها أو من اسمها (١٦٩) .

الصباغين: قوم بين النصارى والمجوس، وقيل: أصل دينهم دين نوح عليه السلام، وقيل: هم عبدة الملائكة، وقيل: عبدة الكواكب .

وقد شاهدت هذه الطائفة حين كنت فى العراق ويمسكون الصبة، ولهم طقوس خاصة بهم فى الزواج والموت وغير ذلك . وهم قوم موحدون يمتقنون تأثير النجوم ويقرون ببعض الأنبياء . ويشتهرون فى بغداد بسوق معينة تسمى سوق الصابئة حيث يشتغلون بضرب الفضة وتزيينها ونقشها، ويبيع قطع الفضة والنيكل بعد زخرفتها .

والإيمان المشار إليه فى قوله تعالى:

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . أى من كان منهم فى دينه قبل أن ينصغ مصداقاً بقلبه بالمهدى والمعاد عاملاً

بمقتضى شرعه .

وقيل : من آمن من هؤلاء الكفرة إيمانًا خالصًا ودخل في الإسلام دخولا صادقا (١٧٠) فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . إن هؤلاء الذين آمنوا عن تصديق وإذعان، وقدموا العمل الصالح لهم أجبرهم العظيم عند ربهم ولا يفزعون من هول يوم القيامة كما يفزع الكافرون، ولا يفوتهم نعمهم فيحزنون عليه كما يحزن المقصرون.

#### قال الإمام الفراءى:

إن الناس في شأن بعثته صلى الله عليه وسلم أصناف ثلاثة:

- ١ - من لم يعلم بها بالبرة وهذا ناج حتما .
- ٢ - من بلغته الدعوة على وجهها ولم ينظر في أدلتها إهمالا أو عنادا واستكبارا وهذا مؤاخذ حتما .
- ٣ - صنف ثالث بين الدرجتين بلغهم اسم محمد صلى الله عليه وسلم ولم يبلغهم نعمته ووصفه، بل سمعوا منذ الصبا أن كذابا مدلسا اسمه محمد ادعى النبوة كما سمع صبياننا أن كذابا يقال له الملقح تحدى بالنبوة كاذبا، فهؤلاء عندى في معنى الصنف الأول، فإن أولئك مع أنهم لم يسمعوا اسمه لم يسمعوا ضد أوصافه . وهؤلاء سمعوا ضد أوصافه، وهذا لا يحرك داعية النظر في الطلب . ا . هـ .



#### نقض العهد

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَتْكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٦) ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٧﴾

#### المفردات:

**الطور** : هو الجبل المعروف الذى ناجى عليه موسى ربه - تعالى - ورفع الجبل فوق رؤوسهم كان لإرهابهم بعظمة القدرة من دون أن يكون لإجبارهم وإكراههم على العمل بما أوتوه . قال تعالى فى سورة الأعراف . وَإِذْ تَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ . (الأعراف : ١٧١) والنتق هو الهز والزعزعة والجذب والاقتراع .  
والخسران : ذهاب رأس المال أو نقصه .

#### التفسير:

٦٢ - وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ... هذا بيان لنعمة أخرى أنعمها الله على اليهود مع بيان



حالهم فيما عرض عليهم من التكليف، أى وذكروا وقت أن أخذنا عليكم العهد بأن تتبعموا موسى وتعملوا بالتوراة التى يجهتكم بها من عند الله . وَرَفَعْنَا فَرْقَكُمْ الطُّورَ . تخفيفاً لكم.

فمن ابن أبى حاتم عن ابن عباس أن موسى - عليه السلام - لما جاءهم بالتوراة وما فيها من التكليف الشاقة كبرت عليهم وأبوا قبولها، فأمر الله جبريل بقلع الطور فظله فوقهم حتى أقبلوا، لأنهم ظنوا أنه واقع بهم<sup>(١٧١)</sup>.

خَذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ . المراد من القوة: الجد والاجتهاد كما قال ابن عباس: أى قلنا لهم، خذوا ما آتيناكم بجد واجتهاد مع حسن النية والإخلاص، فإن ذلك يدفعهم إلى النظر فى الآيات حتى يقتنعوا ويحسنوا العمل.

وهنا سؤال وهو أنه يؤخذ من الآية أن إيمانهم كان بالإلجاء والإكراه، وهذا يناقض التكليف الذى يقوم على الاختيار، فهو الذى يَكُونُ العقيدة الصحيحة المبنية على الإقناع ! ولهذا قال تعالى : لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ (البقرة: ٢٥٦) وقال لنبيه وكان حريصاً على إيمان الناس: .. أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (يونس: ٩٩)

والجواب أن الاختيار كان موكولاً إليهم فى كل عروض الإيمان عليهم، ولما لم يمتثلوا، كانت آيات التخويف لهم بمنزلة مشروعية القتال للكفار، لإصلاح حالهم مع الله تعالى، فإن الحكمة تدعو إلى الأخذ بالقوة إذا فشل النصيح والإرشاد، ولهذا ينبغى أن يؤدب الوالد بالقوة ابنه الموعج السلوك إذا لم ينفع معه تكرار النصيح حتى لا يستمر فساده<sup>(١٧٢)</sup>.

وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ : أى بعد أخذ الكتاب بقوة ادرسوا ما فيه وداوموا على تذكره حتى يرسخ فى قلوبكم، فإذا فعلتم ذلك صفت قلوبكم وارتقت فى السلوك إلى ريكم، وبهذا تصير نقية من أدران الرذائل، راضية مرضية عند ربها . والعاقبة للطوى .

٦٤ - ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ . هذا بيان لتقصيرهم وإعراضهم عن العمل بالميثاق الذى أخذ عليهم، وتنبؤهم خلف ظهورهم، وللمنى ثم أعرضتم من بعد أخذ الميثاق عليكم وقبولكم إياه وذلك نقض للمعهد تستحقون من أجله العقاب ولكن حال دونه حلوله بكم فضل الله عليكم وإمهاله إياكم وتوفيقكم للتوبة، ولولا ذلك لكانت من الخاسرين فى دنياكم وآخرتكم بسبب ما اجترحتهم من نقض ميثاقكم.

وبذلك تكون الآيات قد ذكرت بنى إسرائيل المعاصرين للعهد النبوى بما كان من أسلافهم من جعود النعمة، ونقض للمعهد، وفى هذا التنكير تحذير لهم من السير على طريقة أسلافهم ودعوة لهم إلى الدخول فى الإسلام واتباع محمد صلى الله عليه وسلم.

## عقوبة اليهود

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٥﴾ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾﴾

المفردات:

الاعتداء:

: تجاوز الحد في كل شيء.

السبت:

: هو اليوم المعروف في الأسبوع واعتادوهم فيه تجاوزهم فيه حكمه.

خاسئين:

: صاغرين مطرودين.

فجعلناها نكالا:

: النكال ما يفعل بشخص من إيذاء وإهانة ليعتبر به غيره. والمراد جعلنا عقوبتهم

عبرة لغيرهم ، تتكلمهم وتمنعهم عن مثل ما فعلوا .

لما بين يديها وما خلفها :

: للمناصرين لها ولبن بعدها من الأمم.

الموعظة:

: ما يبقى من الكلام لاستشعار الخوف من الله بذكر ثوابه وعقابه.

عدوان السبت:

ملخص قصة اعتداء بني إسرائيل في السبت: أن الله تعالى أخذ عليهم عهداً بأن يتفرغوا لعبادته في ذلك اليوم. وحرم عليهم الاصطياد فيه دون سائر الأيام، وقد أراد سبحانه أن يختبر استعدادهم للوفاء بعهودهم فابتلاهم بتكاثر الحيثان في يوم السبت دون غيره، فكانت تترامى لهم على الساحل في ذلك اليوم قريبة المأخذ سهلة الاصطياد فقالوا : لو حفرنا إلى جانب ذلك البحر الذي يزخر بالأسماك يوم السبت حياضاً تتساب إليها المياه في ذلك اليوم ثم نصطلدها من تلك الحياض في يوم الأحد وما بعده، وبذلك نجتمع بين احترام ما عهد إلينا في يوم السبت، وبين ما تشتهي أنفوسنا من الحصول على تلك الأسماك، فتصحبهم فريق منهم بأن عملهم هذا إنما هو امتثال ظاهري لأمر الله ولكنه في حقيقته خروج من أمره من ترك الصيد في يوم السبت فلم يعبأ أكثرهم بذلك، بل نفذ تلك الحيلة، فغضب الله عليهم ومسحهم قردة وجعلهم عبرة لمن عاصروهم ولبن أبن يبعدهم. والحديث عن أصحاب السبت قد جاء ذكره مفصلاً في سورة الأعراف (١٧٣) كما جاءت الإشارة إليه في سورتي النحل والنساء.

التفسير:

٦٥ - وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ .. : أي ولقد عرفتم نبا الذين تجاوزوا منكم الحد الذي رسمه لهم الكتاب، وركبوا ما نهاهم عنه من ترك العمل الدنيوي، والتفرغ للعمل الأخرى يوم السبت.

فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ . أي حولهم الله إلى قردة صاغرين مطرودين مبغدين عن الخير أذلاء.

والخسوة: الطرد والإبعاد يقال: خسأت الكلب خساً وخسوعاً من باب متع - طردته وزجرته، وذلك إذا

قلت له: أخساً .

وجمهور المفسرين على أنهم مسخوا على الحقيقة ثم ماتوا بعد ذلك بوقت قصير.

وهو أن المسوخ لا ينسل ولا ياكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام<sup>(١٧٤)</sup>.

ويرى مجاهد أنهم لم تمسخ صورهم ولكن مسخت قلوبهم، أي أنهم مسخوا مسخاً نفسياً فصاروا كالقردة في شروها وإفسادها لما تصل إليها أبنائها.

قال الأستاذ الإمام محمد عبده: والآية ليست نصاً في رأي الجمهور ولم يبق إلا النقل، ولو صح لما كان في الآية عبرة ولا موعظة للمصاة، لأنهم يعلمون بالمشاهدة أن الله لا يمسح كل عاص فيخرجه من نوع الإنسان، إذ ليس من سننه في خلقه، وإنما العبرة الكبرى في العلم بأن من سنن الله في الذين خلوا من قبل أن من فسق عن أمره ويتكبر الصراط الذي شرعه له ينزله عن مرتبة الإنسان ويلحقه بهجماوات الحيوان وسنة الله واحدة، فهو يعامل القرون الحاضرة بمثل ما عامل به القرون الخالية أ هـ.

وفي هذا تأكيد لرأي مجاهد، روى ابن جرير عن مجاهد أنه قال: «ممسخت صورهم، ولكن مسخت قلوبهم فلا تقبل وعظاً ولا تمي زجراً».

وذلك على حد تمثيلهم بالحمار في قوله تعالى: **مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الصَّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا** . (الجمعة: ٥)

وقد نقل الحافظ ابن كثير آثراً عن بعض الصحابة والتابعين، في مسخ هؤلاء المحتدين على صورة القردة، وفي تفصيل قصتهم ثم قال: (قلت): والفرض من هذا السياق عن هؤلاء الأئمة بيان خلاف ما ذهب إليه مجاهد رحمه الله من أن مسخهم إنما كان (معنوياً) لا (صورياً) بل الصحيح أنه معنوي. صوري والله تعالى أعلم<sup>(١٧٥)</sup>.

٦٦ - **فَجَعَلْنَاهَا نَكَالاً لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ** . أي جعلنا هذه العقوبة عبرة ينكل من يعلم بها، أي يتمتع من الاعتداء على حدود الله سواء منهم من وقعت في زمانه أو من جاء بعدهم إلى يوم القيامة.

**وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ** . أي لهم، وهم من يقون أنفسهم من عقاب الله من كل أمة، أو من أمة محمد صلى الله عليه وسلم، أو من بني إسرائيل، خص المتقين لأنهم هم الذين ينتقمون بالمواظع.

قال الحافظ ابن كثير: المراد بالموعظة ما هنا الزجر، أي جعلنا ما أحللتا بهؤلاء من البأس والنكال في مقابلة ما ارتكبوه من محارم الله وما تحيلوا به من الحيل، فليحذر المتقون سننهم لئلا يصيبهم ما أصابهم، كما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل » وهذا إسناد جيد<sup>(١٧٦)</sup>.

## البقرة

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَ خَدُّنَا هَذَا قَالِ  
 أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا ادْعُ لِنَارِكَ يَبِينَ لَنَا مَا هِيَ قَالِ إِنَّهُ يَقُولُ  
 إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ يَبِينَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمُرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا ادْعُ  
 لِنَارِكَ يَبِينَ لَنَا مَا لَوْ نَهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوُ نَهَا تَسْرُ  
 الْتَظِيرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا ادْعُ لِنَارِكَ يَبِينَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِنْ شَاءَ  
 اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَادُلُولٌ ثَبِيرُ الْأَرْضِ وَلَا تَسْقَى الْخَزَرَتِ  
 مُسَلَّمَةً لَا شَيْءَ فِيهَا قَالُوا اتَّخَذَتْ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾﴾

المضردات:

: اسم الأنثى. والثور اسم الذكر.

البقرة

: اتجعلنا موضع استهزاء أى سفيرة.

اتخذنا هزوا

: هنا فعل ما لا ينبغي أن يفعل، وقد يطلق على اعتقاد الشيء بخلاف ما هو عليه.

الجهل

: الفارض المسنة التى انقطعت ولادتها ، فمعنى لا فارض غير مسنة.

لا فارض

: البكر الصغيرة التى لم تحمل بعد.

ولابكر

: نصف بين المسنة والفتية.

عوان بين ذلك

: الفاقع هو شديد الصفرة.

فاقع لونها

: لحسنها.

تسر الناظرين

: أى أن البقر الفاقع هو وسط بين الفارض والبكر.

إن البقر

: لاشتراك كل بقرة مع مثيلتها فى الأوصاف المطلوبة، فلا نستطيع أن نفرق بين البقر فيها، حتى نحصل على البقرة المطلوبة.

تشابه علينا

: إلى عينها لنذبحها، يظهرون بقولهم هذا، أنهم يريدون معرفة ما وقعت مشيئة الله عليه من هذا النوع من البقر، بذكر وصف مميز للمطلوب.

وإن شاء الله ليهتدون

**الذلول** : الرريض الذي زالت صمويته، يقال دابة ذلول بينة، (الذل) بالكسر، ورجل ذلول بين الذل (بالضم)، فمعنى لا ذلول أى ليست مذلة وميسرة.

**تشير الأرض** : أى تقلبها بالمحراث.

**ولا تسقى الحرث** : أى ولا تروى الزرع.

**مسلمة** : سليمة من العيوب وآثار العمل.

**لاضية فيها** : لا لون فيها يخالف معظم جلدها، من وشى الثوب يشبه إذا زينه بخلوط مختلفة الألوان.

**جلت بالحق** : جئت بحقيقة وصف البقرة ولم يبق فيها إشكال.

**وما كادوا يفعلون** : وما قرروا من أن يذبحوها لغلام ثمنها أو خوف الفضيحة.

### قصة البقرة:

قال ابن كثير فى تفسيره (عن عبيدة السلماني: قال: كان رجل من بنى إسرائيل عقيماً لا يولد له، وكان له مال كثير، وكان ابن أخيه وارثه، فقتله ثم احتمله ليلاً فوضعه على باب رجل منهم، ثم أصبح يدعيه عليهم حتى تسلحوا وركب بعضهم على بعض فقال ذوو الراى منهم والنهى: علام يقتل بعضهم بعضاً وهذا رسول الله فيكم؟ فأتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له، فقال: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً** قَالُوا **أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ** . قال: هلو لم يعترضوا لأجزاء عنهم أدنى بقرة ولكنهم شددوا شدد عليهم حتى انتهوا إلى البقرة التى أمروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها، فقال: والله لا أنقصها من ماله جلدها ذهباً، فأخذوها بملء جلدها ذهباً فذبحوها فضرىوه ببعضها فقام، فقالوا: من قتلنا؟ فقال هذا - لابن أخيه - ثم مال ميتاً فلم يعط من ماله شيئاً ولم يورث قاتل بعد) (١٧٧).

### التفسير:

٦٧ - **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً** . أى وإذكروا يا بنى إسرائيل لتعتبروا وتتعتظوا وقت أن حدث فى أسلافكم قتل ولم يعرف الجاني. فطلب بعض أهله وغيرهم من موسى - عليه السلام - أن يدعو الله تعالى ليكشف لهم القاتل الحقيقي فقال لهم: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً** .

ويجوز أن يكون المعنى، وإذكروا محمد الذى قال فيه موسى لقومه . . والأمر هنا لكل من يصلح للخطاب، ليعرف ما كان عليه بنو إسرائيل من اللجاجة والنداء والفرار من الرشد: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً** . ليكون وسيلة إلى معرفة القاتل.

" وتكثير لفظ (بَقْرَةً) يشير إلى أنهم لو ذبحوا أية بقرة بعد الأمر لكفهم ولكنهم كعادتهم - شددوا بتكرار الأسئلة فشدد الله عليهم (١٧٨).

وقد أمرهم الله بذبح بقرة دون غيرها من الحيوانات، لأنها من جنس ما عبده وهو العجل، وفى أمرهم



**الفقوع:** أشد ما يكون من الصفرة وأبلغه. ولذا يكون وصف الصفرة للتاكيد كأمس الدابر، وكما يختص الأصفر بالنفاق يختص الأسود بالحال، والأخضر بالناضر، والأحمر بالقاني، والأبيض بالناصع.

قال ابن جرير الطبري (والفقوع في الصفرة نظير النصوع في البياض وهو شدته وصفاءه) (١٨٢).  
تسر الناظرين. أي تعجبهم وتشرح صدورهم، لشموهم باللذة القلبية لحسن منظرها، وجمهور المفسرين يقولون، إن الصفرة من الألوان السارة (١٨٣).

٧٠ - قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ . كَرَرُوا سَوَآلَهُمُ الْأَوَّلَ لَطَلَبِ الْاِسْتِكْشَافِ الزَّائِدِ بَعْدَ أَنْ عَرَفُوا مِنَ الْبَقَرَةِ وَلَوْنَهَا، فَقَالُوا لِمُوسَى: سَلْ مِنْ أَجْلِنا رَبِّكَ أَنْ يَزِيدَ إِيضَاحًا لِحَالِ الْبَقَرَةِ الَّتِي أَمَرْنَا بِذَبْحِهَا حَيْثُ إِنَّ الْبَقَرَ الْمُوصُوفَ بِالْوَصْفَيْنِ السَّابِقَيْنِ كَثِيرٌ، فَاشْتَبَهَ عَلَيْنَا أَنَّهُا نَذِيحٌ، وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ مِنْكَ لَمُهْتَدُونَ إِلَيْهَا وَمُنْتَدُونَ لِمَا تَكَلَّفْنَا بِهِ.

وقولهم: وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ: فيه تخفيف لصورة عنادهم وإتيانهم بالمشيئة لتحسين الظن بهم.

وفي الحديث، (لو لم يستثوا - أي يقولوا إن شاء الله - لما بينت لهم صفتها إلى آخر الأيد) (١٨٤).

قال الشيخ محمد الطاهر بن عاشور (وإنما لم يمتدوا في المرتين الأولىين واعتدوا في الثالثة لأن للثلاثة في التكرير وقتاً من النفس في التاكيد والسامة وغير ذلك، ولذا كثر في أحوال البشر وشرائعهم التوقيف بالثلاثة) (١٨٥).

وقولهم: لَمُهْتَدُونَ. أي إلى المطلوب ذبحه منها أو إلى معرفة القاتل بسببها قال الطبري: (وأما قوله تعالى: وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ. فإنهم عنوا وإننا إن شاء الله لبيّن لنا ما التبس علينا وتشابه من أمر البقرة التي أمرنا بذبحها، ومعنى اهتدائهم في هذا الموضع تبيّنهم أن ذلك الذي لزمهم ذبحه مما سواء من أجناس البقر) (١٨٦).

٧١ - قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شَبَةَ فِيهَا . أَيْ أَنَّهُا بَقَرَةٌ لَمْ تَذَلَّ بِالْعَمَلِ فِي الْحِرَاةِ وَالسَّقْيِ، هَلْفُظٌ . لَا . نَهْأَيَةً بِمَعْنَى غَيْرٍ . وَلَا . فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ . مُزِيدَةٌ لَتَوْكِيدِ الْأَوَّلَى لِأَنَّ الْمَعْنَى (لَا ذَلُولَ تُثِيرُ وَتَسْقِي) (١٨٧)، وَأَعِيدَ فِي قَوْلِهِ: وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ . مِرَاعَاةً لِلِاسْتِعْمَالِ الْفَصِيحِ. قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: إِنَّهَا لَيْسَتْ مَذَلَّةٌ بِالْحِرَاةِ وَلَا مَعْدَةٌ لِلْسَّقْيِ فِي الْمَسَاقِيَةِ بَلْ فِي مَكْرَمَةِ حَسَنَةِ صَبِيحَةٍ لَا عَيْبَ فِيهَا هـ. وَمَعْنَى . مُسَلَّمَةٌ . أَيْ سَلِمَهَا اللَّهُ مِنَ الْعَيْبِ، وَمَعْنَى . لَا شَبَةَ : لَا لَوْنٌ فِيهَا يَخَالَفُ جِلْدَهَا الْأَصْفَرَ، وَالشَّبَةُ فِي الْأَصْلِ، مُصَدَّرٌ وَشَاهِ شَيْهَ وَشَيْهَ وَشَيْهَ، إِذَا خَلَطَ لَوْنُهُ بِلَوْنٍ آخَرَ.

قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ . أَيْ جِئْتَ بِحَقِيقَةِ وَصْفِ الْبَقَرَةِ. وَمَا بَقِيَ لِشَكَالِ فِي أَمْرِهَا، وَلَا وَجْهَ لَنَا فِي طَلَبِ الْإِيضَاحِ بَعْدَ ذَلِكَ، فَلَذَبَحُوهَا . أَيْ فَحَصَلُوا الْبَقَرَةَ الْجَامِعَةَ لِهَذِهِ الْأَوْصَافِ كُلِّهَا فَذَبَحُوهَا.

وَمَا كَادُوا يَقُولُونَ. معناه وما قاربوا أن يفعلوا الذبح؛ والمقصود منه المبالغة في تباينهم وتعمدهم. إطالة الزمن بكثرة المراجعات في وصف البقرة. وجملة. وَمَا كَادُوا يَقُولُونَ. حالية، قال الزمخشري: وَمَا كَادُوا يَقُولُونَ.

استئصال لاستقصائهم واستبطاء لهم، وإنهم لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبحونها، وما كادت تنتهى سؤالاتهم وما كاد ينقطع خيط إسهابهم فيها وتعمقهم، وقيل وما كادوا يذبحونها لغلاء ثمنها، وقيل لخوف الفضيحة في ظهور القتاتل، وروى أنه كان في بنى إسرائيل شيخ صالح له عجلة تأتي بها الفضيضة وقال: اللهم إني استودعكها لابني حتى يكبر، وكان براءً بالديه، فظنبت وكانت من أحسن البقر وأسمنه، فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير (١٨٨).

يؤخذ من الآية النهى عن كثرة السؤال، قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ سُؤُكُمْ . (المائدة : ١٠١)

وروى الشيخان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « ما نهيتكم عنه فاجتنبوه، وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم، فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم » (١٨٩).

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله: إذا أمرتك أن تعطى فلانا شاة سألتني أم ماعزة، فإن بينت لك قلت أذكر أم أنثى؟ فإن أخبرتك قلت أسوداء أم بيضاء؟ فإذا أمرتك بشيء فلا تراجعي.

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الأغلوطنات (١٩٠). أخرج الإمام أحمد وفسره الأوزاعي وقال: هي شداد المسائل وما لا يحتاج إليه من كيف وكيف.

وقال الأوزاعي: إن الله إذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم لقي على لسانه المفايط، فلقد رأيتهم أقل الناس علماً.



## الحياة

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَادَارَءَ ثُمَّ فِيهَا وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضَهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَآلِمُونَ وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾﴾

المفردات:

فادارأتهم فيها : أى تدافعتم وتخاصمتم في شأنها وكل واحد يدعى عن نفسه ويدعى البراءة ويتهم سواه.

والله مخرج ما كنتم تكتُمون : أى مظهره مهما كنتم.

التفسير:

٧٢ - وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَادَارَءَ فِيهَا ..

واذكروا يا بنى إسرائيل إذ قتلتم نفساً، فاختلقتم وتنازعتم في قاتلها، ودفع كل واحد منكم التهمة عن



نفسه، والله عز وجل مخبر لا محالة ما كنتم من أمر القاتل فقد بين سبحانه الحق في ذلك فقال على لسان رموه موسى عليه السلام.

اضربوا القاتل بأي جزء من أجزاء البقرة، فضرى بدمه بعضها فعاتت إليه الحياة بإذن الله، وأخبر عن قاتله، وبمثل هذا الإحياء لذلك القاتل بعد موته يعنى الله الموتى للحساب والجزاء يوم القيامة، ويبين لكم الدلائل الدالة على أنه قدير على كل شيء.

وجمهور المفسرين على أن واقعة قتل النفس وتنازعهم فيها حصلت قبل الأمر بذبح البقرة، إلا أن القرآن الكريم أخرها في الذكر ليمد على بني إسرائيل جنائياتهم وليشوق النفوس إلى معرفة الحكمة من وراء الأمر بذبحها فتقبلها بشغف واهتمام.

وقد أسند القرآن الكريم القتل إلى جميعهم في قوله: **وَأَذَّكَّهُمْ** مع أن القاتل بعضهم، للإشعار بأن الأمة في مجموعها وتكافلها كالشخص الواحد، ولأن المسئولية في القتل مشتركة بين الجميع حتى يتعين القاتل فيبراً من عداة.

وقوله تعالى: **وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْمُلُونَ** معناه، والله تعالى مظهر ومعلن ما كنتم تسترونه من أمر القاتل الذى قتلتموه، ثم تنازعتم في شأن قاتله، وذلك ليتبين القاتل الحقيقى بدون أن يظلم غيره.

وهذه الجملة الكريمة: **وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْمُلُونَ** مترضة بين قوله تعالى: **فَأَذَّكَّهُمْ** وبين قوله تعالى: **فَلَنَأْخُذَ أَخْرِبُهُ بَعْضُهَا**، وفائدته إشعار المخاطبين قبل أن يسمموا ما أمروا بفعله، بأن القاتل الحقيقى سينكشف أمره لا محالة.

قال صاحب تفسير التحرير والتنوير: (وإنما تعلقت إرادة الله بكشف حال من قتل هذا القاتل - مع أنه ليس أول قاتل طل دمه في الأمم - إكراماً لموسى - عليه السلام - أن يضع دم في قومه وهو بين أظهرهم ويمرأى ومسمع منه، وقد قصد القاتلون استغفاله ودبروا المكيدة في إظهار المطالبة بدمه، فلو لم يظهر الله تعالى هذا الدم ويبين سأكفه لضعف يقين القوم برسولهم موسى عليه السلام، وكان ذلك مما يزيد شكهم في صدقه فينقلبوا كافرين. فكان إظهار القاتل الحقيقى إكراماً من الله تعالى لموسى ورحمة بالقوم لئلا يضلوا)<sup>(١٩١)</sup>.

٧٣ - وقوله تعالى: **فَلَنَأْخُذَ أَخْرِبُهُ بَعْضُهَا** ..

أى اضربوا القاتل ببعض البقرة المذبوحة ولاقطع بتعين هذا البعض، وإن قيل: إنه اللسان أو الفخذ أو عجب الذنب، فضرى بجزء منها، فأحياء الله تعالى ونطق باسم القاتل ثم مات بعد أن أخبر به.

**قال الزمخشري:** (فإن قلت: هلا أحياء ابتداء، ولم شرط في إحيائه ذبح البقرة وضرى ببعضها؟ قلت: في الأسباب والشروط حكم وفوائد، وإنما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب وأداء التكاليف، واكتساب الثواب، والإشعار بحسن تقديم القرية على الطلب، وما في التشديد عليهم لتشديدهم، من اللطف لهم ولآخرين في ترك التشديد والمصارعة إلى امتثال أوامر الله تعالى، وإرتسامها على الفور من غير تمقش وتكثير سؤال، ونزع اليتميم بالتجارة الرابعة، والدلالة على بركة البر بالوالدين، والشفقة على الأولاد، وتجهيل الهائى بما لا يعلم

كتهه، ولا يطلع على حقيقة، من كلام الحكماء، بيان أن من حق المتقرب إلى ربه أن يتأنق في اختيار ما يتقرب به، وأن يختاره حتى السن غير حشم ولا ضرع، حسن اللون بريئاً من الميوب، يوق من ينظر إليه، وأن يغالى بلمنه، كما يروى من عمر - رضى الله عنه - أنه ضعى بنجبية ثلاثمائة دينار<sup>(١٩٧)</sup>.

### رأى تفسير المنار:

ذهب صاحب المنار إلى أن المراد بالإحياء في قوله تعالى: كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى. حفظ الدماء واستبقاؤها وليس المراد به الإحياء الحقيقي بعد الموت وأن ذلك العمل كان وسيلة عندهم للفصل في الدماء عند التنازع في القاتل إذا وجد القاتل قرب بلد ولم يعرف قاتله ليعرف الجاني من غيره، فمن غسل يده وفعل ما رسم لذلك في الشريعة برئ من الدم، ومن لم يفعل ثبتت عليه الجنابة<sup>(١٩٨)</sup>.

والذي نراه أن المراد بالإحياء في قوله تعالى: كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى. الإحياء الحقيقي للميت بعد موته وأن تفسيره بحفظ الدماء واستبقاؤها ضعيف لما يأتي:

١ - مخالفته لما ورد عن السلف في تفسير الآية<sup>(١٩٩)</sup>.

٢ - قال تعالى: كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ.

وهي قرينة على أن المراد بالإحياء رد أرواحهم بعد موتهم وليس هناك نص صحيح يمتد عليه في مخالفة هذا الظاهر، ولا توجد قرينة مانعة من إرادة هذا المعنى المتبادر من الآية بأدنى تأمل، ومادام الأمر كذلك فلا يجوز تأويله بما يخالف ما يدل عليه اللفظ دلالة واضحة<sup>(٢٠٠)</sup> ومن التعمسف الظاهر أن يراد من الموتى الأحياء من الناس، وإحياء الموتى تشريع المقويات صوتاً لدماء الأحياء منهم. والله تعالى حينما أراد أن يدل على هذا المعنى قال: وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ.

فهذه الآية الكريمة تدل على أن القصاص من الجنة يحفظ على الناس حياتهم بدون التواء أو تعمية.

٣ - الإراءة في الآية بصرية لا عقلية، وسياق الكلام يابى أن يصرف عن الظاهر وخاصة قوله تعالى: فَلَمَّا اضْرَبُوهُ بِعَظْمٍ كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى<sup>(٢٠١)</sup>.

## قسوة القلوب

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ أَلُنْهَرٌّ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَشْقَى فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾﴾

المفردات:

القسوة : اليبس والصلابة.

يتفجر : يتفتح ويتشقق بكثرة وسعة.

يهبط : يتردى وينزل.

الخشية : الخوف.

المناسبة:

وصف الله حال بنى إسرائيل بعد أن رأوا من آياته التي أتاهها موسى عليه السلام ما رأوا، كأنفجار الماء، ورفع الجبل، ومسحهم قردة، وإحياء القتيل إلى نحو ذلك، وصفهم بقسوة القلوب. وضمف الوازع الديني فيها، حتى أصبحت كالصم الصلاد بل أشد منها قسوة.

التفسير:

٧٤ - ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ..

ثم صلبت قلوبكم - يا بنى إسرائيل - وغلظت من بعد أن رأيتم ما رأيتم من معجزات، منها إحياء القتيل أمام أعينكم فهي كالحجارة فى صلابتها وبيوستها، بل هى أشد صلابة منها لأن من الحجارة ما فيه ثغوب متعددة وخروق متممة، فتدفع منه مياه الأنهار التى تمود بالمنافع على المخلوقات، ولأن منها ما يتصدع تصدعاً قليلاً فيخرج منه ماء العيون والآبار ولأن منها ما يتردى من راس الجبل إلى الأرض من خوف الله وخشيته.

وقد شاهدوا كل ذلك حين ضرب موسى الحجر فتسجرت منه اثنتا عشرة عينا وشاهدوا الجبل يندك دكا حين تجلى الله له.

ولكن قلوبهم كلت وعميت وأغلقت فمانيها فلا تتأثر بموعظة، ولا تتقاد للخير، ولا تقبل ما تؤمر به، مهما تماقبت عليها النعم والنعم والآيات.

والله تعالى حافظ لأعمالهم، يحصيها عليهم ثم يجازيهم بها، فهو سبحانه يهمل ولا يهمل، وهو بكل شيء عليم.

واسم الإشارة . ذَلِكَ . مشار به إلى إحياء القتيل بعد ضربه بجزء من البقرة، أو إلى جميع النعم والمعجزات الواردة فى الآيات السابقة.

وقوله تعالى: وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَشْقَىٰ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ .

بيان لفضل الحجارة على قلوبهم القاسية، قصد به إظهار زيادة قسوة قلوبهم عن الحجارة، لأن هذا الأمر لفرابته يحتاج إلى بيان سببه.

فكانه سبحانه يقول لهم: إن هذه الحجارة على صلابتها وبيوستها منها ما تحدث فيه المياه خروفاً واسعة تندفق منها الأنهار الجارية النافعة، ومنها ما تحدث فيه المياه شقوقاً مختلفة تتجم عنها العيون النابعة والآبار الجوفية المفيدة، ومنها ما ينقاد لأوامر الله عن طواعيه وامثال، أما قلوبكم أنتم فلا يصدر عنها نفع ولا تنال بالمعطات والعبر، ولا تنقاد للحكم التي من شأنها هداية النفوس. وقوله تعالى: وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ . تهديد لهم وتذويف حيث إنه سبحانه سيحاسبهم على أعمالهم وسيذيقهم ما يستحقون من عقاب جزاء جحودهم لنعمه، وعصيانهم لأوامره.

★ ★ ★

### تحريفهم كلام الله

﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا وَإِذَا خَلَا بِعَصْفِهِمْ إِلَىٰ بَعْضِ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُم بِهِ عِندَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾﴾

المفردات:

أفـتطـمـعـونـ أن يؤمنوا لكم : الهزئة لإتـكـار طـمـع المؤمنـين في إيمان اليهود بعد ما علموا حالهم، أي استـكـاره واستـبـعاده منهم، والفاء عطفـت ما بعدها على مقدر، والتقدير: (أتحسبون قلوبهم صالحة للإيمان بعد ما علمتموه من حالهم، أفـتـطـمـعـون أن يؤمنوا لكم) والمراد نهيهم عن الطمع بعد علمهم بحالهم.

فريق منهم : جماعة منهم.

كلام الله : المراد به التوراة.

فتح الله عليكم : بين لكم خاصة، أو حكم وقضى عليكم.

ليحاجوكم

: ليخاصموكم ويقيمون عليكم الحجة.

عند ريكم

: أى فى كتّاب ريكم وشرعه كما تقول: هو: عند الله كذا، أى كتابه وشرعه.

تمهيد :

انقضى المقطع السابق من السورة فى تذكير بنى إسرائيل بأنعم الله عليهم وجودهم لهذا الإنعام المتواصل، وباستعراض مشاهد الإنعام والجود، بعضها باختصار وبعضها بتطويل، وانتهى هذا الاستعراض بتقرير ما انتهت إليه قلوبهم فى نهاية المطاف من قسوة وجفاف وجذب، أشد من قسوة الحجارة وجفافها وجذبها، (فالآن يأخذ السياق فى الاتجاه بالخطاب إلى الجماعة المسلمة يحدثها عن بنى إسرائيل، ويصبرها بأساليبهم ووسائلهم فى الكيد والفتنة، ويحذرهم كيدهم ومكرهم على ضوء تاريخهم وجبلتهم، فلا تنخدع بأقوالهم ودعائهم ووسائلهم المكرة فى الفتنة والتضليل، ويدل طول هذا الحديث وتنوع أساليبه على ضخامة ما كانت تلقاه الجماعة المسلمة من الكيد المنسوب لها والمرصود لدينها من أولئك اليهود) (١٩٧).

لقد كان النبى - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه شديدي الحرص على دخول اليهود فى ساحة الدين الجديد، طامعين فى انضوائهم تحت لوائه: لأن دينهم أقرب الأديان إلى دينهم فى تعاليمه ومبادئه وأغراضه فهم يشتركون معهم فى الاعتقاد بالتوحيد والتصديق والبهت والنشور، وكتابهم مصدق لما معهم.

فقص الله فى هذه الآيات على المؤمنين من أنباهم ما أزال أطماعهم وأياسهم من إيمانهم.

التفسير :

٧٥ - اَلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرِفُونَ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَرُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ .

ما كان ينبغى لكم أيها المؤمنون أن تعلموا فى أن يؤمن اليهود بدينكم وينقادوا لكم وقد اجتمعت فى مختلف فرقهم أشنات الرذائل التى تباعد بينهم وبين الإيمان بالحق، فقد كان فريق منهم (وهم الأحزاب) يسمعون كلام الله فى التوراة ويفهمونه حق الفهم ثم يتمعدون تحريفه وهم يعلمون أنه الحق وأن كتب الله المنزلة لا يجوز تغييرها (١٩٨).

وجملة . وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ . حالية، مشتملة على بيان أحد الأسباب الداعية إلى القنوط من إيمانهم، وبذلك يكون التقطيع بمن إيمانهم قد علل بملتين:

أحدهما: ما سبق هذه الآية من تصوير لأحوالهم السيئة.

ثانيتهما: ما تضمنته هذه الجملة الكريمة من تحريفهم لكلام الله عن علم وتعمد، وجملة . وَهُمْ يَعْلَمُونَ . حال مؤكدة لاستهجان قبح ما اجتروا عليه من التحريف.

والمعنى: إن كفر هؤلاء وحرفوا عنهم سابقة فى ذلك (١٩٩).

٧٦ - وَإِذَا لقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِمَعْشَرِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَنُحَدِّثُكُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

وكان فريق من منافقيهم إذا لقوا الذين آمنوا قالوا مخادعين لهم بأنكم على الحق وأن محمدا هو النبي الذي جاء وصفه في التوراة.

وإذا خلا بعضهم إلى بعض عاتبهم الفريق الآخر على غفلتهم إذ تتزلق السننهم في أثناء خداعهم للمؤمنين بعبارات تقيد خصوصهم ولا يستدعيها الخداع. أَنَحْلُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ؟ اتخبرون المؤمنين بما فتح الله عليكم من أبواب العلم التي كتمناها عنهم كالإشارة بالنبي وعلاماته، وأخذ الميثاق على أنبيائهم بالإيمان به، وتبليغ أممهم أن يؤمنوا به وأن ينصروه إن أدركوه. لِيَحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ . أى ليقموا عليكم به الحجة في كتاب ربيكم وشرعه.

وقيل المراد بقوله : عِنْدَ رَبِّكُمْ . يوم القيامة، أى لِيَحَاجُّوكُمْ به يوم القيامة، توبيخًا لكم، وزيادة في فضيحتكم على رؤوس الأشهاد؟.

وهذا الراى غير مقبول، فإنهم عاينوا بأنهم محجوجون بما في كتابهم يوم القيامة، حدثوا به أو اخفوه، فلا وجه لتوبيخ إخوانهم على إظهاره للمؤمنين، إذا كان المراد بقوله : عِنْدَ رَبِّكُمْ . يوم القيامة.

روى عن ابن عباس أن ناسا منهم أسلموا ثم نافقوا، فكانوا يصدلون المؤمنين بما عذب به آباؤهم، فقالت لهم اليهود: أَنَحْلُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، أى بما حكم به عليكم من العذاب، ليقولوا نحن أكرم على الله منكم؟.

وقيل: إن عليا لما نازل قريظة يوم خيبر سمع سب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فانصرف إليه وقال: يا رسول الله، لا تبليغ إليهم، وعرض له . فقال: أظنك سمعت شتمى منهم لو راوئى لكفوا عن ذلك، ونهض إليهم، فلما راوه أمسكوا. فقال لهم : « أنقضتم العهد يا إخوة القردة و الخنازير أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته » فقالوا: ما كنت جاهلا يا محمد فلا تجهل علينا، من حدثك بهذا؟ ما خرج هذا الخبر إلا من عندنا (٢٠٠).

والتعبير بالفتح في قولهم: بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ . للإيذان بأنه سر مكتوم وباب منلق في وجه غيرهم فلا ينبغي أن يطلع عليه سواهم.

٧٧ - أَوَّلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ . كان اليهود يتصورون أن الله لا يأخذ عليهم الحجة إلا أن يَقُولُوا بِأَفْوَاهِهِمْ للمسلمين، أما إذا كتموا وسكتوا هلن تكون لله عليهم حجة ولا يعلمون أن الله سبحانه وتعالى محيط بما يسرونه من أقوالهم عن المؤمنين، وما يعلنونه من النفاق، فلا تخفى عليه خافية من أمرهم، وأنه مطلع رسوله صلى الله عليه وسلم بالوحي على كيدهم فتحصل المحاجة، كما حدث في آية الرجم وتحريم بعض الحرمان عليهم، فأى هائلة في اللوم والعتاب، فليرتدعوا عن ذلك ولينزجروا، وليدخلوا في الإيمان بقلوبهم.

والاستهزام في: أَوَّلَا يَعْلَمُونَ : إنكارى مؤذن بشناعة نفاق المنافقين منهم وقبح اللوم من أصحابهم لهم على إطلاع المؤمنين على صفة الرسول وغيرها في التوراة مع علمهم أن الله يعلم سرهم ونجواهم.

## أمانى باطلة

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَتُطَوُّونَ ﴿٧٨﴾ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ عُمْنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُنْتُمْ آيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾﴾

## المقدرات:

**أميون** : جمع أمى وهو الذى لا يقرأ ولا يكتب، منسوب إلى الأم، وإيذا بناه - فى الخلو عن العلم والكتابة - كما ولدته أمه .

**أمانى** : جمع أمنية، وهى فى الأصل ما يقدره الإنسان فى نفسه مأخوذة من منى إذا قدر، والمراد بها هنا الأكاذيب التى أخذوها عن شياطينهم المحرفين للتوراة كما قاله ابن عباس ومجاهد .

**قويل لهم** : القويل فى الأصل مصدر لا فعل له من لفظه، مثل ويح، والمبنى هالك لهم وشدة عذاب، وهى كلمة دعاء .

## التفسير:

بعد أن بين سبحانه جنائيات اليهود فى ماضيهم وحاضرهم وهى جملتها تحريفهم لكتاب الله التوراة، من بعد ما عقلو، عقب ذلك بذكر فريق جامل منهم تأثر بتعريف أحبارهم وضل بإضلالهم وهم الأميون .

٧٨ - وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَتُطَوُّونَ . أى ومن اليهود قوم أميون لا يحسنون الكتابة، ولا يعلمون من كتابهم التوراة سوى أكاذيب اختلقها لهم علماءهم، أو أمنيات باطلة يقدرونها فى أنفسهم بدون حق، أو قراءات حارية من التدبر والفهم، وقصارى أمرهم الظن من غير أن يصلوا إلى مرتبة اليقين المبني على البرهان التقاطع والدليل الساطع .

(ومن هذه الأمنيات والأكاذيب: أن آباؤهم الأنبياء يشفعون لهم، وأن الله سبحانه وهالى يعفو عنهم ويرحمهم، وإن كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم، وأن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً، وأن النار لا تسمهم إلا أياماً معدودة، وأنهم صفوة الإنسانية وشعب الله المختار لمعارة الأرض، وأنهم أبناء الله وأحباءه، وأن لهم السيطرة على الناس، وغير ذلك من الأمانى التى عنوها هؤلاء ضلوا، تبعاً لأضاليل أحبارهم) (٢٠١).

ومن قوله تعالى وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَتُطَوُّونَ . زيادة تجهيل لهم، لأن أمنياتهم هذه من باب الأوهام التى لا تستند إلى دليل أو شبه دليل، أو من باب الظن الذى هو ركون النفس إلى وجه من وجهين يحتملها الأمر دون أن تبلغ فى ذلك مرتبة القطع واليقين، وهذا النوع من العلم لا يكفى فى معرفة أصول الدين التى يقوم عليها الإيمان العميق، فهم ليسوا على يقين من أمور دينهم، وإنما هم يظنون ظناً بدون استيقان، والظن لا يغنى من الحق شيئاً .

ثم أنذر سبحانه الأخبار المحرفين للعق بالهلاك فقال:

٧٩ - فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ .

أى هلاك عظيم لهؤلاء الذين يحرفون كتاب الله وهو التوراة، إذ يكتبونها بأيديهم ويدسون فيها أكاذيبهم وما يحفظ عليهم رياستهم وجاههم، موهمين العوام أنها من عند الله ليحملوهم على اعتقادهم، والتعلق بالأمانى التى زينوها فى التوراة: يبتعون بهذا الفعل ثمنًا قليلًا هو الاحتفاظ بالرياسة، وأكل أموال الناس بالباطل، وهم بهذا يرتكبون أكبر جريمة، وهى افتراء الكذب على الله، ويختارون الباطل ويتبدون الحق فيكونون بذلك كمن يبيع شيئًا نفيسًا غالى القيمة بثمان تافه.

قال السدى: كان ناس من اليهود كتبوا كتابًا من عندهم يبيموه من العرب ويعدونهم أنه من عند الله ليأخذوا به ثمنًا قليلًا<sup>(٢٠٢)</sup>.

وقال الزهرى عن ابن عباس: يا معشر المسلمين كيف تصالون أهل الكتاب عن شيء وكتاب الله الذى أنزله على نبيه أحدث أخبار الله تقرأونه غضا لم يشب، وقد حدثكم الله تعالى أن أهل الكتاب قد بدلوا كتاب الله وغيروه، وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنًا قليلًا ، أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مساثلهم؟ ولا والله ما رأينا منهم أحدًا سألكم عن الذى أنزل عليكم<sup>(٢٠٢)</sup>.

ومن أسباب تحريف التوراة، ضعف علماء اليهود وانصراف الناس، عنهم فعمد العلماء إلى أمور ترضى الناس فيهم وألحقوها بالتوراة وقالوا: هذا من عند الله ليقبلوه عنهم فتأكد رياستهم، وكان مما أحدثوا فيها أن قالوا: نَسِ عِلْمَنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران : ٧٥). يعنون بالأميين العرب، ويعنون بأنهم ليس عليهم فى الأميين سبيل. أن ما أخذوا من أموالهم فهو حل لهم، ومنه قولهم: لا يضرنا ذنب قنص أبناء الله وأحبائهم، وأن النار لن تمسنا إلا أيامًا معدودات، إلى غير ذلك مما كذبهم الله فيه فقال : فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ. من تحريف كلام الله وتبديله وسوء تأويله وويلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ . بالباطل من جاء ورياسة ومال.



## غرور وادعاء

﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخِذُكُمْ عِندَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ۖ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٨٠) بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ قُلْ أَتُوبُ إِلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾

## المضردات:

لن تمسنا النار : لن تصيبنا، والمسن: اتصال أحد الشئين بالآخر وإصابته له.

أياماً معدودة : يضبطها العد فهي إذن قليلة، والعرب تقول: شيء معدود أى قليل، وغير معدود أى كثير.

بلى : حرف جواب كغم، إلا أنها لا تقع إلا جواباً لنفى متقدم سواء أدخله استفهام أم لا، وتفيد إثبات ما بعدها.

الكسب : جلب النفع واستعماله فى السيئة من باب التهكم.

وأحاطت به خاطبته : الخطيئة : السيئة التى استمكنت من النفس وحملتها على تجنب الصواب عمداً، وإحاطتها به : شمولها له واستيلائها على جميع تصرفاته، كما يهيئ الثوب بلائسه.

## تمهيد :-

ذكر الله فى هذه الآية ضرباً من ضروب غرورهم وصدفهم وادعائهم أنهم شعب الله المختار، وأنهم أبناء الله وأحباؤه ، فهو لا يعذبهم يوماً بل يعذبهم تمذيب الأب ابنه والحبیب حبیبه وقتاً قصيراً ثم يرضى عنهم .

## التفسير:

٨٠ - وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً . أكثر اليهود على أن النار تمسهم سبعة أيام لأن عمر الدنيا عندهم سبعة آلاف سنة فمن لم تدركه النجاة يمكث فى النار سبعة أيام عن كل ألف سنة يوم. وقيل إنها تمسهم أربعين يوماً، هى المدة التى عبدوا فيها المجل.

روى الإمام أحمد والبخارى والنسائى وابن مردويه واللفظ له عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « اجمعوا لى من كان من اليهود هنا » .

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من أبوكم؟ » قالوا: فلان. قال: « كذبتم بل أبوكم فلان » فقالوا: صدقت وبررت. ثم قال لهم: « هل أنتم صالقي عن شيء إن سألتكم عنه؟ » قالوا: نعم يا أبا القاسم وإن

كنتبناك عرفت كذبنا كما عرفت في آيينا، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمن أهل النار؟ فقالوا: تكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: احسنوا والله لا نخلفكم فيها أبداً. ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه؟ قالوا: نعم يا أبا القاسم. قال: هل جعلتم في هذه الشاة سماً؟ فقالوا: نعم. فقال: (فما حملكم على ذلك؟ فقالوا: أردنا أن كنت كاذباً أن نستريح منك وإن كنت نبياً لم يضرك) (٢٠٤).

قُلْ أَتُخَذَتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ . أَيْ اعْهَدْ إِلَيْكُمْ رِيكَمْ بِذَلِكَ وَوَعِدْكُمْ بِهِ وَعَدًا حَقًّا إِنْ كَانَ كَمَا تَقُولُونَ فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ .

أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ . أَيْ أَمْ أَنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ شَيْئًا لَا عِلْمَ لَكُمْ بِهِ، فَإِنْ مِثْلُهُ لَا يَكُونُ إِلَّا بَوْحِي يَبْلُغُهُ الرِّسَالُ عَنْهُ وَيَدُونَ هَذَا يَكُونُ اقْتِيَاتًا عَلَى اللَّهِ وَجَرَاءَةً عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ قَوْلٌ بِلَا عِلْمٍ فَوَ كُفْرٌ صِرَاحٌ .

وخلاصة هذا: إن مثل ذلك القول يستعمل أمرين لا ثالث لهما:

إما اتخاذ عهد عند الله به، وإما القول عليه سبحانه بنون علم، وما دام قد ثبت أن اتخاذ العهد لم يحصل، إذاً فإنتم يا معشر اليهود كاذبون فيما تدعون من أن النار لن تمسكم إلا أياماً معدودة.

قال الإمام الرازي: قوله تعالى: أَتُخَذَتُمْ . ليس باستفهام بل هو إنكار لأنه لا يجوز أن يجعل الله تعالى حجة رسوله في إبطال قولهم أن يستفهم بل المراد التنبيه على طريقة الاستدلال، وهي أنه لا سبيل إلى معرفة هذا التقدير إلا بالسمع، فلما لم يوجد الدليل المسمى وجب ألا يجوز الجزم بهذا التقدير (٢٠٥).

٨١ - بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطَبَةُ يَوْمَ يَخْبِتُ فَاُوتِيكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا ذَكَرْتُمْ، بَلْ تَمْسُكُمُ النَّارُ وَتَمَسُّ فَيْرِكُمْ دَهْرًا طَوِيلًا ، فَكُلٌّ مِنْ أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيشَاتِهِ، وَأَخَذَتْ بِجَوَانِبِ إِحْسَاسِهِ وَوُجُودَانِهِ، وَاسْتَرْسَلَ فِي شَهَوَاتِهِ، وَأَصْبَحَ سَجِينِ آثَامِهِ هُجْرًاؤُ النَّارِ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا لِمَا اقْتَرَفَ مِنْ أَسْبَابِهَا بِانْتِمَاسِهِ فِي الشَّهَوَاتِ الَّتِي اسْتَوْجَبَتْ ذَلِكَ الْعِقَابَ، وَالْمُرَادُ بِالسَّيِّئَةِ هُنَا الشَّرْكَ بِاللَّهِ، وَصَاحِبِهِ مُخْلَدٌ فِي النَّارِ، وَبَعْضُ الْعُلَمَاءِ حَمَلَ السَّيِّئَةَ عَلَى مَعْنَى الْعَمَاءِ، وَقَالَ إِنْ الْخُلُودُ هُنَا الْكَثْرُ الطَّوِيلُ بِمَقْدَارِ مَا يَشَاءُ اللَّهُ، فَالْعَامِلُ مَرْتَكِبُ الْكِبَائِرِ يَمْكُثُ فِيهَا رَدْحًا مِنَ الزَّمَانِ ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْهَا مَتَى أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى (٢٠٦).

وفي الآية تحذير من ارتكاب السيئات، فإنها تؤدي إلى التماذي فيها فلا يبالي صاحبها بالكفر، فعلى من يرتكب سيئة أن يبادر بالتوبة منها، فإن لم يبادر بها، أحاطت الخطيئة بقلبه فأصبح مظلماً لا ينفذ إليه النور، فيكفر والعياذ بالله تعالى.

روى الإمام أحمد والترمذي والحاكم والنسائي وغيرهم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: « إن العبد إذا أذنب ذنباً نكث في قلبه نكته موءاة فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه، وإن عاد زادت حتى تملو قلبه، فذلك الزان الذي ذكره الله تعالى في القرآن: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » (٢٠٧).

٨٢ - وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . أَيْ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وأطاعوا الله فأقاموا حدوده وأدوا فرائضه واجتنبوا محارمه، فأولئك هم أصحاب الجنة الذين يدخلونها وخالدوا فيها خلوداً أبدياً.

وهي هذا دليل على أن دخول الجنة منوط بالإيمان الصحيح والعمل الصالح معاً، كما روى أن سفيان بن عبد الله الثقفي قال: يارسول الله قل لي في الإسلام قولاً أو قل فيه لمعلّى أعيه، فقال له النبي (ﷺ) : قل آمنت بالله ثم استقم « (٢٠٨) » رواه مسلم.

★ ★ ★

### الميثاق

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ قَوَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ (٨٢)

المفردات:

الميثاق : العهد المؤكد، وهو قسمان: عهد خلقه وفطره، وعهد نبوة ورسالة وهو المراد هنا، وهذا العهد أخذ عليهم على لسان موسى وغيره من أنبيائهم..

ويالوالدين إحساناً : أى تحسنون بالوالدين إحساناً مطلقاً بلا حدود.

والمساكين : الذين أذلّتهم الحاجة وأسكنّتهم.

وقولوا للناس حسناً : أى قولوا لهم حسناً وهو ما تطيب به النفوس ومنه الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر فى غير عنف ولا خشونة.

التفسير:

٨٢ - وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَانًا. واذكروا يا بنى إسرائيل لمتعتبوا وتستجيبوا للحق - وليذكر معكم كل من ينتفع بالذكرى - وقت أن أخذنا عليكم العهد وأمرناكم بالعمل على لسان رسلنا عليهم السلام، وأمرناكم فيه بالألّا تعبّدوا سوى الله، وأمرناكم فيه كذلك بأن تحسنوا إلى آبائكم وتقربوا بأداء ما أوجب الله لهما من حقوق، وأن تصلوا أقربائكم وتمتعوا على اليتامى الذين فقدوا آباءهم، وعلى المساكين الذين لا يملكون ما يكفيهم فى حياتهم، وأمرناكم فيه أيضاً أن تقولوا للناس قولاً حسناً فيه صلاحهم ونفعهم، وأن تحافظوا على فريضة الصلاة، وتؤدوا بإخلاص ما أوجب الله عليكم من زكاة، ولكنكم نقضتم أنتم وأسلافكم الميثاق وأعرضتم عنه إلا قليلاً منكم استمروا على رعايته والعمل بموجبه.

وقد تضمنت الآية الكريمة لونا فريدا من التوجيه المحكم الذى لو اتبعوه لحصنت صلتهم مع الخالق والمخلوق، لأنها ابتدأت بأمرهم بالهتف بالحقوق وأعظمها وهو حق الله تعالى عليهم، بأن يعبدوه ولا يشركوا به

شيئاً، ثم لفت ببيان حقوق الناس فبدأت بأحقيهم بالإحسان وهما الوالدان لما لهما من فضل الولادة والمطف والتربية. ثم الأقارب الذين تجمع الناس بهم صلة وقربة من جهة الأب والأم، ورعايتهم تكون بالقيام بما يحتاجون إليه على قدر الاستطاعة، ثم باليتامى لأنهم في حاجة إلى العون بعد أن فقدوا الأب الحاني، ثم بالساكين لعجزهم عن كسب ما يكفيهم، ثم بالإحسان إلى سائر الناس عن طريق الكلمة الطيبة والمعاملة الحسنة، لأن الناس إن لم يكونوا في حاجة إلى المال فهم في حاجة إلى حسن المقال، ثم أرشدتهم إلى العبادات التي تعينهم على إحسان صلتهم بالخالق والمخلوق، فأمرتهم بالمداومة على الصلاة بخضوع وإخلاص، وبالمحافظة على أداء الزكاة بسخاء وطيب خاطر، ولعظم شأن هاتين العبادتين البدنية والمالية ذكرنا على وجه خاص بعد الأمر بعبادة الله، تضخيمًا لشأنهما وتوكيدًا لأمرهما، وكان من الواجب على بنى إسرائيل أن ينتقموا بهذه الأوامر الحكيمة، ولكهم عمو وصموا عنها فويضفهم القرآن الكريم بقوله: **ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ**.

فقد أضضعت الآية عما كان من أكثرهم، بعد أخذ الميثاق عليهم، بما فيه خيرهم وسعادتهم - وهو أنهم تولوا عن العمل به، وهم ممرضون غير مكترئين بما يترتب على إعراضهم، أما القليلون منهم فإنهم التزموا العمل بالميثاق، وحافظوا على تنفيذه وهم المخلصون في إيمانهم من أسلافهم - قبل أن تتسخ شريعتهم بالإسلام - ومن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وحافظ على هذا الميثاق الموجود في سائر الأديان كمبدأ الله بن سلام وزيد بن سعدة.

وقوله: **وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ**، لتأكيد توليهم، أى ثم توليتم وأعرضتم عن تنفيذ هذا الميثاق وأنتم قوم عادلتم التولى والإعراض عن المواثيق، وهى عادة ورثتموها عن آبائكم، ويؤخذ كونها عادة لهم من الجملة الاسمية الدالة على الثبوت. **وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ**.

وفى الآية التفات من النهيبة إلى الخطاب للحاضرين من اليهود في قوله: **ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ** لأنهم خلف لهؤلاء السابقين، في السهر على نهجهم في نقض المعهود وعدم احترام المواثيق فإنهم هم، فلذا خاطبوا بتوليهم وإعراضهم.

قال السيد رشيد رضا في تفسير المنار (قد يتولى الإنسان منصرفاً عن شيء وهو عازم على أن يعود إليه، ويوفيه حقه، فليس كل متول عن شيء ممرضاً عنه ومهملاً له على طول الدوام، لذلك كان ذكر هذا التقييد **وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ**، لازماً لا بد منه وليس تكراراً كما يتوهم) (٢٠٩).

## تناقض

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ فَاعُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ تَبْهَتُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَقْتُلُوهُمْ وَهُمْ مَوْحُومٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفْئُوتُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾﴾

المفردات:

لا تسفكون دماءكم

: تريقونها، بأن يقتل بعضهم بعضاً.

تظاهرون عليهم

: أصله تتظاهرون، فحذفت إحدى التامين تخفيفاً، أى تعاونون عليهم.

الإثم

: هو الفعل الذى يستحق صاحبه الذم، واللوم.

العبدوان

: تجاوز الحد فى الظلم.

أسارى

: جمع أسير بمعنى مأسور، وهو من يؤخذ فى سبيل التهر والغلبة.

تفادوهم

: تتقنوهم بدفع الفداء، وهو ما يدفع فى ذلك الأسير.

خزى

: هوان.

يردون

: يرجعون.

اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة : أثروا متاعها على نعيم الآخرة.

تمهيد:

ذكر الله بنى إسرائيل فى الآية السابقة، بأهم الأوامر التى أخذ عليهم العهد والميثاق أن يفعلوها.

وهنا نذكرهم بأهم المنهيات التى أخذ الميثاق عليهم فى التوراة بأن ينتهوا عنها فلم ينتهوا.

جاء في عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير:

يقول الله منكرًا على اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة، وما كانوا يمانونه من القتال مع الأوس والخزرج، وذلك أن الأوس والخزرج - وهم الأنصار - كانوا في الجاهلية عباد أصنام، وكانت بينهم حروب كثيرة، وكانت يهود المدينة ثلاث قبائل: بنو قينقاع وبنو النضير حلفاء الخزرج، وبنو قريظة حلفاء الأوس، فكانت الحرب إذا نشبت بينهم قاتل كل فريق مع حلفائه، هيقتل اليهود أعداءه، وقد يقتل اليهودي الآخر من الفريق، وذلك حرام عليهم في دينهم ونص كتابهم، ويخرجونهم من بيوتهم، وينهبون ما فيها من الأثاث والأمتعة والأموال ثم إذا وضعت الحرب أوزارها استقوا الأسارى من الفريق المغلوب عملاً بحكم التوراة ولهذا قال تعالى: **أَفْعَبُونِ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِهِ** . (٢١٠).

ويحكى التاريخ أن العرب كانوا يميرون اليهود فيقتلونهم كيف تقاتلونهم ثم تصدونهم بأموالكم؟ كان اليهود يقولون: قد حرم علينا قتالهم ولكننا نستحي أن نخذل حلفائنا، وقد أمرنا أن نفتدى أسرانا .

المعنى الإجمالي للآيات:

واذكروا - أيضاً - يا بني إسرائيل وقت أن أخذنا عليكم العهد، وأوصينا فيه بالألا يتعرض بعضكم لبعض بالقتل، وبالألا يفرج بعضكم بعضاً من مساكنهم، ثم أقررتم وأنتم تشهدون على الوفاء بهذا العهد والالتزام به .

ثم أنتم هؤلاء - يا مشعر اليهود - بعد إقراركم بالميثاق وبعد شهادتكم المؤكدة على أنفسكم بأنكم قد قبلتموه، خرجتم على تعاليم التوراة، فتقضتم عهودكم وأراق بعضكم دماء بعض، وأخرجتم إخوانكم في الملة والدم من ديارهم وتعاونتم على قتلهم وإخراجهم مع من ليسوا من ملكتكم أو قرابتكم، ومع ذلك فإذا وقع إخوانكم الذين قاتلتمهم وأخرجتمهم من ديارهم في الأمر هاديتهم، فلم تتبعوا حكم التوراة في النهي عن قتالهم وإخراجهم، كما اتبعتكم حكمها في مفاداتهم، وكيف تستبيحون القتل والإخراج من الديار، ولا تستبيحون ترك الأسرى في أيدي عدوهم؟ إن هذا التفريق بين أحكام الله، جزاء فاعله الهوان في الدنيا والعذاب الدائم في الآخرة، وما الله بخافل عما تعملون، ولا شك أن أولئك اليهود الذي نقضوا عهودهم وقطعوا ما أمر الله به أن يوصل، قد باعوا دينهم بدنياهم فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون .

في أحقاب التفسير:

١ - جعل الله الأمة المتواصلة بالدين وحدة متكاملة كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً فإذا اعتدى أحد على أخيه فكأنما يعتدى على نفسه ويضعف نفسه .

قال ابن كثير:

ولهذا قال تعالى: **وَأَدْخَلْنَا مِثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ** . أي: لا يقتل بعضكم بعضاً ولا يخرج من منزله ولا يظهر عليه كما قال تعالى:

**فَقُتِلُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَأَقْبَلُوا أَنْفُسَكُمْ** . (البقرة: ٥٤) وذلك أن أهل الملة الواحدة بمنزلة النفس الواحدة كما قال- عليه الصلاة والسلام: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتواصلهم بمنزلة الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر» (٢١١) .

٢ - وقال السيد رشيد رضا في تفسير المنار:

وقد أورد سبحانه أنه عن سفك بعضهم دم بعض وإخراج بعضهم بعضاً من ديارهم وأوطانهم، بعبارة تؤكد وحدة الأمة، وتحدث في النفس أذكراً شريفاً، يبعثها على الامتثال إن كان هناك قلب يشعر بوجوده ويتأثر فقال تعالى:

لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ . فجعل دم كل فرد من أفراد الأمة كأنه دم الآخر عينه حتى إذا سفكه كان كأنه يبعث نفسه وانتحر بيده، وقال تعالى: وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ . على هذا النسق، وهذا التعبير المعجز ببلوغته، خاص بالقرآن الكريم (٣١٢).

٣ - قوله تعالى: وَإِنْ يَأْتِرْكُمْ أَسَارَىٰ تَفَادَوْهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ . بيان لتناقضهم وتزييفهم لأحكام الله تعالى.

أي أنتم يا معشر اليهود إن وجدتم الذين قاتلتوهم وأخرجتموهم من ديارهم أسرى تسعون في فكائهم، وتبذلون عوضاً لإطلاقهم، والشأن أن قتلهم وإخراجهم محرم عليكم كتركهم أسرى في أيدي أعدائكم. فلماذا لم تتبعوا حكم التوراة في النهي عن قتالهم وإخراجهم كما اتبعت حكمها في مفاداتهم؟

وصدرت الجملة الكريمة: وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ . بضمير الشأن للاهتمام بها والعناية بشأنها، وإظهار أن هذا التحريم أمر مقرر مشهور لديهم وليس خافياً عليهم، وقوله تعالى: أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ . توبيخ وتفریق لهم على تزييفهم بين أحكام الله.

والعنى: أفتتبعون أحكام كتابكم في فداء الأسرى، ولا تتبعونها في نهيكهم عن قتل إخوانكم وإخراجهم من ديارهم؟ فلاستفهام للإنكار والتوبيخ على التفریق بين أحكامه تعالى، بالإيمان ببعضها والكفر بالبعض الآخر.

قال الأستاذ أحمد شاكر معلقاً على تفسير ابن كثير للآية الكريمة:

( ومما يملأ النفس ألماً وحزناً، أن صار أكثر الأمم التي تسبب للإسلام إلى هذا الوصف المروء، ووقعوا في مثل هذا العمل الذي ذم الله اليهود من أجله، وجعل جزاء من يفعله خزيًا في الحياة الدنيا وعذابًا شديداً في الآخرة، فترى أكثر الأمم المنتسبة إلى الإسلام يمتدنون صحة القرآن ويشهدون بذلك ويمرّفونه، ويزعمون القيام بأمره - ثم هم يخالفونه في التشريع في شئونهم المالية والجنائية والخلقية، ولا يستحون أن يعللوا أن تشريعهم وتشريع رسول الله في سنته لا يوافق هذا العصر، ويجعلون من حقهم أن يشرعوا ما شاؤوا، وافق الكتاب والسنة أم خالفه، أو يصطنعون قوانين أوروبا الوثنية الملعنة، ويشربونها في قلوبهم، يزعمونها أهدى وأنفع للناس مما أنزل إليهم من ربه، ولا يمتطون بما أنذرهم به ربه من المثل بالأمم قبلهم) (٣١٣).

يقول الأستاذ الشيخ محمد الخضر حسين: وإنما سمي سبحانه عصيانهم بالقتل والإخراج من الديار كفراً، لأن من عصى أمر الله تعالى بحكم عملي معتقداً أن الحكمة الصلاح فيما فعله، بحيث يتعاطاه دون أن يكون في قلبه أثر من التحرج، ودون أن يأخذته ندم وحزن من أجل ما ارتكب، فقد خرج بهذه الحالة النفسية عن سبيل المؤمنين، وفي الآية الكريمة دليل واضح على أن الذي يؤمن ببعض ما تنصّر في الدين بالدليل القاطع ويكفر ببعضه، يدخل في زمرة الكافرين لأن الإيمان كل لا يتجزأ (٣١٤).

لقد توعد الله من آمن ببعض الكتاب وكفر ببعضه بالخزى والمذلة فى الدنيا، ويأشد العذاب يوم القيامة ثم أكد سبحانه هذا الوعيد الشديد وبين علته فقال تعالى: **أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ.**

والمعنى : أولئك اليهود الذين هرقوا أحكام الله، وباعوا دينهم بدنياهم وآثروا متاع الدنيا على نعيم الآخرة قد استحقوا غضب الله فلا يخفف عنهم العذاب يوم القيامة، ولا يجلون من دون الله وليا ولا نصيرا .

★ ★ ★

## تكذيب وقتل

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ فَرَّيْقًا لَمْ يَهْتَدُوا لَهُمْ لَأَعْلَفُ بِكُمْ اللَّهُ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْ خَاسِرِينَ ﴾ (٨٧) وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَأْثُورُونَ ﴿٨٨﴾

المفردات:

الكتاب

: التوراة .

وقفينا من بعده بالرسل

: أى بمشاهم على إثره إليهم يقال: قفاه به أى اتبعه إياه وأرسله على إثره .

عيسى

: بالمسيحية يسوع .

مريم بالمعبرية

: الخادم لأن أمها نذرتها لخدمة بيت المقدس .

وأيدناه

: قوينا، من أد الرجل إذا اشتد وقوى .

بروح القدس

: القدس الطاهرة . وروح القدس هو جبريل عليه السلام أى الروح المطهر .

غلغف

: جمع غلغف أى: مغطاة بأغلفة مائنة من وصول الهدى إليها ..

تمهيد:

جرت سنة الله فى البشر أنه إذا طال عليهم الأمد بعد أن يأتيهم الرسل تقسو منهم القلوب، ويذهب أثر الموعظة من الصدور، ويفسقون عن أمر ربه ، قال تعالى: **أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ .**

(الحديد: ١٦)، من أجل هذا كان سبحانه يرسل الرسل بعضهم إثر بعض حتى لا يطول الإندثار فتقسو القلوب، وقد كان الشعب الإسرائيلى أكبر الشعوب حظاً فى عدد الرسل الذين أرسلوا إليهم، فليس لهم من العذر ما



يسوغ نسيان الشرائع أو تحريفها وتاويلها، ولكن كانوا يطيعون أمواهم ويتبعون شهواتهم ويمصون رسلهم فمنهم من كذبوه ومنهم من قتلوه.

## التفسير:

٨٧ - وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ . هَذَا تذكير من الله لبني إسرائيل بضرب من النعم التي أنعم بها عليهم فقابلوها بالكفر والعصيان . وهي أن الله سبحانه أرسل موسى عليه السلام إليهم، وآتاهم التوراة فيها هدى ونور لهدايتهم فحرفوها وبدلوها وخالفوا أوامرها .

وأرسل الله الرسل والأنبياء من بعد موسى ليحكموا بشريعته ويقتقوا أثره (٢١٥).

ومن هؤلاء الرسل: يوشع وداود وسليمان وعزير وإلياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى عليهم السلام، فلم يكن لبني إسرائيل عذر يعتدرون به عن مخالفة الشرائع أو تحريفها أو تغيير أوضاعها .

فقد توالى الرسل بعد موسى ليتوالى تفسير التوراة بما تلاها من أسفار رسل بني إسرائيل، ولطول الفترة بين موسى وعيسى فقد كانت خمسمائة وعشرين وتسعمائة ألف سنة على ما قيل . قال تعالى : ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا نُتْلَى (المؤمنون : ٤٤) .

حتى ختم الله أنبياء بني إسرائيل بعيسى ابن مريم فجاء بمخالفة التوراة في بعض الأحكام، ولهذا أعطاه الله من البينات - وهي المعجزات - ما يدهم على صدقه فيما جاءهم به . قال تعالى :

وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ . أى أعطاه الله الآيات الواضحة الدالة على نبوته، كإبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى بإذن الله، والإخبار ببعض المغيبيات، وكذلك آيات الإنجيل .

وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ . أى قواه الله بجبريل الأمين الذي يؤيد الله به أنبياءه .

## قال ابن كثير:

وروح القدس هو جبريل كما نص عليه ابن مسعود في تفسير الآية وتابعه على ذلك ابن عباس وغيره مع قوله تعالى :

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٧٣) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ (الشعراء : ١٩٢ - ١٩٤)

وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع لحيته على المنبر في المسجد فكان يناطح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله : « اللهم أيد حسان بروح القدس كما ناهض عن نبيك » (٢١٦) .

رواه البخاري، ورواه أبو داود والترمذي وموصولا، وقال الترمذي حسن صحيح .

وعن أبي هريرة : (أن عمر بن الخطاب مر بحسان وهو ينشد الشعر في المسجد فحطط إليه، فقال: قد كنت أنشد فيه، وفيه من هو خير منك. ثم التفت إلى أبي هريرة فقال: أنشدك الله، أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أجب عني، اللهم أيد بروح القدس؟ فقال: اللهم نعم) (٢١٧) .

وفي بعض الروايات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحسان « اهجهم أو هاجهم - وجبريل معه » (٢١٨).

وإنما خص عيسى عليه السلام بالذكر من بين أنبياء بني إسرائيل لكونه صاحب كتاب نسخ بعض أحكام شريعة موسى عليه السلام (٢١٩).

أَلَكَلِمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ؟

أي أبلغ بكم الأمر أنكم كلما جاءكم رسول من رسل بغير الذي تهوى أنفسكم استكبرتم عليه تجبراً وبنياً في الأرض؟

فَلَرِبْكَ كَذِبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ . أي فيعضاً منهم تكذبون كعيسى ومحمد عليهما السلام وبعضاً تقتلون كزكريا ويحيى عليهما السلام. فلا عجب بعد هذا إن لم تؤمنوا بدعوة محمد صلى الله عليه وسلم، فإن العناد والجحود من طبعكم.

٨٨ - وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ . أي أمر اليهود على العناد الكفر وعدم الاستماع إلى ما يدعوهم إليه الرسول صلى الله عليه وسلم معللين عدم إيمانهم بأن قلوبهم مغشاة باغطية لا ينفذ منها إلى قلوبهم ما جاء به - صلوات الله عليه - حتى تقفه عقولهم.

على حد قول مشركي مكة . وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ (فصلت : ٥).

ينمون أن قلوبهم ليس فيها استعداد لقبول ما جاء به النبي - صلى الله عليه وسلم - وقد كذبوا، فإنه دين الفطرة، فلو تركوا فطرتهم كما خلقت عليه لقبولته وآمنت به، ولكنهم استكبروا وآثروا الضلالة على الهدى فلمنهم الله بكفرهم وأوهن يقينهم.

بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ . و . بَل . هنا للإضراب الإبطالي، ورد ما يقولون أي: ليس الأمر كما زعموا بل أبدهم الله عن رحمته بأن خذلهم وتركهم وشأنهم، بسبب إصرارهم على الكفر وعنادهم في قبول الحق، فاستحقوا أن يحرمهم الله من لطفه ورحمته. وَمَا ظَنَّهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ . (آل عمران : ١١٧).

فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ . أي فهم يؤمنون إيماناً قليلاً، وهو إيمانهم ببعض الكتاب وتحريف بعضه الآخر أو ترك العمل به، والذين آمنوا به كان قولاً باللسان تكذبه الأعمال، إذ لم يكن للإيمان سلطان على قلوبهم، فيكون هو المحرك لإرادتهم، وإنما يحركها الهوى والشهوة، ويصرفها عامل اللذة.

وقد يكون الممنى كما قال ابن جرير الطبري: إنه لا يؤمن بالنبى صلى الله عليه وسلم وما جاء به إلا القليل منهم، فالمخالفة لم تغير كل الشعب، بل غيرت الأكثر منهم وتجا نفر هليل.

## حسد وبقى

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ تَسْمَا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَن يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ نَفْسِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُوا بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَيكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقُولُونَ آبِيَاءَ اللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾

المفردات :

يستفتحون : يستصرون من الاستفتاح وهو طلب الفتح والنصرة.

للعنة الله : اللعنة : الإبعاد والطرد من مواقع رحمة الله .

اشتروا به : شرى واشترى يستعملان حينما بمعنى باع، وآخر بمعنى أخذ والمراد هنا الأول.

بغيا : البغى فى الأصل الفساد من قولهم بقى الجرح إذا فسد ثم أطلق على مجاوزة الحد فى كل شىء .

بأعوا : رجعوا .

مهيين : فيه مهانة وإذلال .

وراءه : سواء كما يقول الرجل لمن يتكلم بجيد الكلام ما وراء هذا الكلام شىء .

تمهيد :

كانت اليهود تبشّر العرب بنبى سيعظم، ويقولون للعرب سنتبعه وننتصر به عليكم ، فلما ظهر النبى صلى الله عليه وسلم من نسل إسماعيل ولم يكن من نسل إسحاق تركوا دعوته حسداً وكبراً .

روى محمد بن إسحاق عن ابن عباس: أن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبته، فلما بعثه الله من العرب كفروا به وجحدوا ما كانوا يقولون فيه، فقال لهم معاذ ابن جبل ويشر بن البراء بن معمر وداود بن سلمة: يا معشر اليهود، اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحن أهل شرك، وتخبروننا بأنه مبعوث. وتصفونه بصفته ! فقال سلام بن مسلم أخو بنى النضير : ما جأنا بشيء نعرفه، وما هو بالذى كنا نذكركم فانزل الله فى ذلك من قولهم .  
وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ .

التفسير:

٨٩- وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مِنْهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ .

ولما جاءهم رسولنا بالقرآن وهو كتاب من عند الله مصدق لما أنزل عليهم من التوراة وموافق له في التوحيد وأصول الدين ومقاصده . وكانوا يستصرون بهذا النبي على مشركي العرب وكفار مكة ويقولون إن كتابه سينصر التوحيد الذي جاء به موسى، ويخذل الوثنية التي تتحلونها .

فلما جاءهم الكتاب الذي عرفوا أنه من عند الله كفروا به، وسبب هذا أنهم حسدوا الرب على أن بعث الله محمداً - صلى الله عليه وسلم - من بينهم فحملهم ذلك على الكفر به جحوداً وعناداً فسجل الله عليهم الطرد والإبعاد من رحمته لجحودهم بالحق بعد أن تبين لهم .

وقيل إن المراد بلطف . ما عَرَفُوا . هو النبي صلى الله عليه وسلم واستعمال . ما . فيمن يعلم كثير كتوله تعالى: وَالسَّمَاءِ وَمَا بَيْنَاهَا . (الشمس : ٥) يعنى ومن بناها وعلى هذا تكون جملة . كَفَرُوا بِهِ . جواباً عن . فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا .

أما جواب: وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ . فيمقدر تقديره كذبوه، وقد دل عليه جواب الثانية . والمعنى عليه: فلما جاءهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - الذي عرفوا صفاته ونبوته من التوراة معرفة لا يخالجه ريب حسدوه لأنه من العرب أولاد إسماعيل وملأ الحسد قلوبهم غيظاً، إلا لمة الله على أمثالهم من المماندين الجاحدين .

٩٠- بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَءُوا بِفُضْظٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ .

كان اليهود ينتظرون بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاءهم حسدوه واستبدلوا بالإيمان الذي هيا الله لهم أسبابه ليسعدوا .. استبدلوا به الكفر الذي يؤدي بهم إلى الشقاء الدائم، وآثروه عليه فكان اختيارهم الكفر على الإيمان، بمنزلة بيع أنفسهم بالكفر إلى النار .

ولما كانت الخسارة في ذلك الاستبدال عظيمة قال سبحانه: بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ . أى بشما باعوها به . أن يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ . فالكفر هو الثمن الذي باعوا به أنفسهم والمشتري الشيطان أو جهنم، وكل ذلك من باب التصوير والتمثيل لتحويل سوء ما اختاروه وتقبيحه .

وقوله تعالى: بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ . تميل لكفرهم وبيان للباعث عليه، أى كفروا بما أنزل الله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بدافع من البغى والحقد ناقمين على غيرهم أن خصهم الله دونهم بإرسال رسول منهم متكربين على الله أن يكون له مطلق الخيرة في أن ينزل من فضله على من يشاء من عباده .

قَبَءُوا بِفُضْظٍ عَلَى غَضَبٍ . أى استوجبوا واستحقوا ورجعوا بفضب شديد مؤكد لصدوره من الله تعالى .

وقال ابن عباس: فالغضب على الغضب: غضبه عليهم فيما كانوا ضيعوا من التوراة وهى معهم، وغضب بكفرهم بهذا التنبى الذى أحدث الله إليهم<sup>(٧٢٠)</sup>.

وقال الزمخشري: قَبَّأُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ . فصاروا أحقاء بغضب مترادف لأنهم كفروا بنبى الحق وبفؤا عليه.

وقيل كفروا بمحمد بعد عيسى، وقيل بعد قولهم - عزيز ابن الله، وقولهم: يد الله مقلولة، وغير ذلك.

وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ . أى ولهم عذاب مهين مثل جزاء كفرهم واستكبارهم، وهذا العذاب مطلق يشمل عذاب الدنيا والآخرة.

٩١ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا . أى وإذا دعوا إلى الإيمان والتصدق بما أنزل الله على نبيه محمد أنكروا وعارضوا وقالوا مستكبرين: إنهم لا يؤمنون إلا بما أنزل على أنبيائهم، زاعمين أنه لا حق إلا عندهم يريدون بذلك أن يتحكموا فى وحى الله وفضله.

وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ . أى وهم يكفرون بما سوى التوراة وهو القرآن الذى جاء مصدقا لها، وهو الحق الذى لا شك فيه، وكيف يكفرون به وهو مؤيد عندهم بالمقل والنقل، ثم إن كفرهم بهذا الكتاب المصدق لما فى كتابهم هو كفر بكتابهم نفسه.

قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . أى قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين إذا دعوتهم إلى الإيمان بك قالوا: نؤمن بما أنزل علينا . قل لهم: إن كنتم حقا مؤمنين بما أنزل عليكم وهو التوراة، فاذى شيء تقتلون أنبياء الله مع أن التوراة تحرم عليكم قتلهم، بل هى تأمركم باتباعهم وتصديقهم وطاعتهم.

إن قتلكم لهم أكبر دليل على أنكم لم تؤمنوا، لا بما أنزل عليكم ولا بغيره، وأنكم كاذبون فى مدعائكم لأن جميع ما أنزل الله من وحى يحرم قتل الأنبياء ويأمر الناس باتباعهم وطاعتهم.

ويرجع معنى الآية إلى نفى فعل الشرط وهو كونهم مؤمنين، إذ لا وجه لقتلهم الأنبياء إلا عدم إيمانهم بالتوراة، وهذا كما تريد أن تنفى عن رجل العقل لفعله ما ليس من شأنه أن يصدر عن عاقل فتقول له: إن كنت عاقلا فلم فعلت كذا؟ أى أنت لمست بعقل.

والفاء فى قوله تعالى: فَلِمَ تَقْتُلُونَ ، واقعة فى جواب شرط محذوف دل عليه ما بعده، والتقدير إن كنتم مؤمنين بما أنزل عليكم فلم تقتلون أنبياء الله تعالى. وقد نسب القتل إليهم مع أنه فعل أسلافهم، لبيان وحدة الأمة وتكاملها، وأنها فى الطباع والأخلاق المشتركة كالشخص والواحد، فما يصيبها من حسنة أو سيئة، فإنما مصدره الأخلاق الغالبة عليها فما حدث منهم كان عن أخلاق راسخة فى الشعب تبع فيها الآخرون الأوائل. إما بالعمل بها، وإما بترك الإنكار لها، (وللإشارة بأن الخلف يمشون على عمية السلف فى التعمد والعصيان، فلقد حاول اليهود المعاصرون للمهد النبوى قتل الرسول (صلى الله عليه وسلم) ولكن الله تعالى عصمه منهم ونجاه من مكرمهم).

وأضاف سبحانه - الأنبياء إليه فقال: أَنْبِئَهُ عَلَىٰ شَرْطِهِمُ الْعَظِيمِ، وللدلالة على فضاء عصيان اليهود واجتراحهم المنكر، إذ قابلوا بالقتل من يجب عليهم أن يقابلوهم بالتصديق والتوقير والطاعة.

★ ★ ★

### عصيان ومخالفة

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (٩٢) **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَاءَ آتَيْنَاكُمْ يَمُوتُوا وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يَتَسَكَّيْنِ أَمْرُكُمْ بِهِمُ الْيَمَانُكُمْ إِنَّكُمْ مَعَهُ مُؤْمِنُونَ ﴿٩٣﴾﴾**

المفردات:

البيّنات : جمع بينة وهي الآيات الدالة على صدقه، وحقيقة نبوته، كالتقلاب العصا حية، وخلق البحر، وانفجار الميمن من الحجر.

العجل : هو ما صنعه لهم السامري من الحلي تمثالا على صورة العجل.

الطور : هو الجبل المعروف في شبه جزيرة سيناء.

واشربوا في قلوبهم : أشرب قلبه كذا أي حل محل الشراب، كان الشيء يساغ فهو يسرى في قلب المحب ويمارجه كما يسرى الشراب المذهب البارد في اللهاة، وحقيقة أشربه كذا: جملة شارباً له.

التفسير:

٩٢ - وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ. أي ولقد أرسلنا إليكم موسى بالآيات الواضحة، والأدلة القاطعة، والبراهين الناصعة على توحيد الله وعظيم قدرته، فخالقتم ذلك وعصيت أمره، وعبدتم عجل السامري من بعد ذلك، فهذا ظلم ووضع للشيء في غير موضعه اللائق به، لأنكم تركتم عبادة من يستحق العبادة وهو الله تعالى. وعبدتم العجل الذي لا يملك ضميراً ولا نفعا (٢٣١).

والتعبير بالجملة الاسمية: وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ. فيه دلالة على ثبات الظلم واستقراره فيهم، وأنه شأن من شأنهم، ولقد سبق التبكيت باتخاذهم العجل في قوله تعالى: وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَاءَ آتَيْنَاكُمْ يَمُوتُوا وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يَتَسَكَّيْنِ أَمْرُكُمْ بِهِمُ الْيَمَانُكُمْ إِنَّكُمْ مَعَهُ مُؤْمِنُونَ (٩٣). (البقرة: ٥١) وأعيد هنا بمباراة أخرى في سياق آخر، وهو أن الآيات البيّنات الدالة على النبوة والوحدانية. مثل الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا واليد وخلق البحر وتظليلهم بالنعام

ولمن والسوى والحجر. هذه الآيات لم تردهم إلا إيفالا في الشرك وإنهم أكاد في الوثنية. ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ أَيِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَجِيئِ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ عَلَى رَسُولَاتِهِ. وصعده ما دعاكم إليه من توحيد الله بالعبادة.

والتعبير بقوله: مِنْ بَعْدِهِ . يفيد أنه لم يكن لهم عذر في ذلك الانتفاذ فإنه بعد بلوغ الدعوة قامت الحجة عليهم.

والآية الكريمة فيها إبطال دعواهم بما أنزل عليهم لأنهم لو كانوا مؤمنين حقاً بنبيهم الذي جاء بالبينات لما تركوا ما أمرهم به وهو عبادة الله، وفعلوا ما نهاهم عنه وهو عبادة العجل.

وقال ابن كثير:

مِنْ بَعْدِهِ . أي من بعد ما ذهب عنكم إلى الطور لمناجاة الله كما قال تعالى: وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلُمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلَ اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ. (الأعراف: ١٤٨)

٩٢ - وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا ، واذكروا يا بني إسرائيل، إذ أخذنا الميثاق المؤكد عليكم بأن تمجدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعملوا بشرعه، وكان أخذ الميثاق عليكم في موقف كله رهبة وخشوع وبيان لقدرة الله على عقاب من لم يمتثل إذ رفع فوقكم جبل الطور كأنه ظلة تظلكم، وعلتنكم أنه سيقع عليكم، وطلب منكم حينئذ أن تأخذوا ما آتاكم من الشرع بقوة: بَأَن تَسْمَعُوا سَمَاعَ تَدَبَّرٍ، وفهم وقبول وتعملوا بما جاءكم فيه من التكاليف بحزم وعزم، ولكنكم لم تلبثوا أن نقضتم العهد بمجرد أن زال عنكم هذا الموقف.

ومعنى قوله تعالى: خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا . أي قلنا لكم خذوا ما أمرناكم به من التوراة بجد واجتهاد واسمعوا ما تومرون به سماع طاعة وتفهيم، ثم حكى سبحانه جوابهم الذي يدل على عنادهم فقال: فَأَلْوُوا سَمِعَنَا وَعَصَيْنَا .

أي كانت حالهم في المخالفة مثل حال من قالوا سمعنا قولك وعصينا أمرك. وقال الزمخشري في الكشف:

(فإن قلت: كيف طابق قوله جوابهم؟ قلت: طابقه من حيث إنه قال لهم اسمعوا، وليكن سماعكم سماع تقبل وطلاعة، فقالوا سمعنا ولكن لا سماع طاعة) (٣٣٧).

وقد اختلف المفسرون: هل صدر منهم هذا اللفظ حقيقة باللسان نطقاً أو أنهم فعلوا فعلاً مقام القول فيكون مجازاً؟

قال الضحار الرازي: (الأكثر من المفسرين على أنهم قالوا هذا القول حقيقة)

وقال أبو مسلم: وجائز أن يكون المعنى سمعوه فتلقوه بالمصيان فمهر من ذلك بالقول ولم يقولوه، كقوله تعالى: فَقَالَ لَهَا يَارَافِئِيلُ طُوعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَالِعِينَ . (هصلت: ١١) قال: والأول أولى لأن مصرف الكلام من ظاهره بخبر الدليل لا يجوز (٣٣٨).

وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَجْلَ بِكُفْرِهِمْ . واختلط حب عبادة المجل بقلوبهم، تقليداً لسادتهم من الفراعنة: الذين كانوا يعبدونه ويقسونه، ولم ينتفعوا بتحرير الله لهم من ذل العبودية والقتل، حيث شق البحر لهم ونجاهم.

ولهذا انتهزوا فرصة ذهاب موسى - عليه السلام - لتلقى ألواح التوراة: فارضوا حبهم لمبودهم القديم، وعبدوا صنماً على شكل المجل، صنمه لهم موسى السامري من حلبيهم<sup>(٢٢٤)</sup>.

وفي تفسير ابن كثير: وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَجْلَ بِكُفْرِهِمْ.

قال قتادة: أشربوا حبه حتى خلص إلى قلوبهم، وروى أحمد عن أبي الدرداء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: « حبك الشيء يعمى ويصم » ورواه أبو داود<sup>(٢٢٥)</sup>.

قُلْ يَسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنَّ كُتُمُ مُؤْمِنِينَ . قل لهم يا محمد: بش الذي يأمركم به إيمانكم المزعوم بالتوراة من الأعمال التي تقتضيها، كعبادة المجل وقتل الأنبياء ونقض الميثاق، وقولكم : سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا . وإضافة الإيمان إليهم في قولهم: إِيْمَانُكُمْ . للإيذان بأنه ليس بإيمان حقيقة كما ينبئ عنه قوله تعالى: إِنَّ كُتُمُ مُؤْمِنِينَ . فإنه قدح في دعواهم الإيمان بما أنزل عليهم من التوراة وإبطال لهذه الدعوى، وتقرير الإبطال: إن كنتم - فيما اختلفتموه من الشرك والمعاصي - مؤمنين بها، عاملين بما فيها كما ادعيت، فيسما يأمركم به إيمانكم المزعوم بها، إذ إن الإيمان الصادق بها لا يأمركم بما اختلفتموه من الشرك والمعاصي، فليس فيها إباحة شيء من ذلك، وهذا برهان على عدم إيمانكم بها.

قال الطبري: قوله: إِنَّ كُتُمُ مُؤْمِنِينَ . أى إن كنتم مصدقين كما زعمتم بما أنزل الله عليكم، إنما كذبهم الله بذلك لأن التوراة تنهى عن ذلك كله وتأمّر بخلافه، فأخبرهم أن تصديقهم بالتوراة إن كان يأمرهم بذلك، فيش الأمر تأمر به، إنما ذلك نقي من الله تعالى عن التوراة أن تكون تأمر بشيء مما يكرهه الله من أعمالهم، وأن يكون التصديق بها يدل على شيء من مخالفة أمر الله، وإعلام منه - جل شأنه - أن الذي يأمر بذلك أهواهم، والذي يحملهم عليه البنى والدعوان<sup>(٢٢٦)</sup>.

وقد ذكر الأستاذ الدكتور محمد عبد الله دراز ألواناً من الإعجاز البياني والنفسى تتلوى عليها الآيات السابقة هي حجاج اليهود.

هفي تفسير الآية (٩١) من سورة البقرة: وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُرِىْ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَكَفَرُونَ بِمَا رَزَأَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ . . .

قال الأستاذ دراز: هذه الآية قطعة من فصل من قصة بنى إسرائيل والعناصر الأصلية التي تبرزها لنا هذه الكلمات القليلة تلخص فيما يلي:

١ - مقالة ينصح بها الناصح لليهود: إذ يدعوهم إلى الإيمان بالقرآن.



٢ - إجابتهم لهذا الناصح بمقالة تتطوى على مقصدين.

٣ - الرد على هذا الجواب بركنيه من عدة وجوه. وفي ختام الآية ٩١: **قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .**

يقول الأستاذ دراز:

لقد استوى القرآن إلى الرد على المقصد الأصلي الذي تبيحوا بإعلانه، فأوسمهم تكذيباً وتقديراً، وبين أن داء الجحود فيهم داء قديم، قد أشربوه في قلوبهم، ومضت عليه القرون حتى أصبح مرضاً مزمناً، وأن الذي أتوه اليوم من الكفر بما أنزل على محمد ما هو إلا حلقة متصلة بسلسلة كفرهم بما أنزل عليهم، وساق على ذلك الشواهد التاريخية المفضلة التي لا سبيل إلى إنكارها، هي جهلهم بالله، وانتهاكهم لحرمة أنبيائه وتمردهم على أوامره.

**قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .** تأمل كيف أن هذا انتقال كانت النفس قد استعدت له في آخر المرحلة السابقة إذ يفهم السامع من تكذيبهم لما يصدق كتابهم أنهم صاروا مكذبين كتابهم نفسه، وهل الذي يكذب من يصدقك يبقى مصدقاً لك؟

ثم انظر بعد أن سجل القرآن على بني إسرائيل أفحش الفحش وهو وضعهم البقر الذي هو مثل في البادية موضع المعبود الأقدس، وبعد أن وصف قسوة قلوبهم في تأييبهم على أوامر الله مع حملهم عليها بالآيات الرهيبة. بعد كل ذلك تراء لا يزيد على أن يقول في الأمر: إن هذا (ظلم) وفي الثانية (بشما) صنمتم، أذلك ما تقابل به هذه الشناعات؟ نعم إنهما كلمتان واهيتان بمقدار الجريمة لو فهمتا على وجههما، ولكن أين حدة الألم وحرارة الاندفاع في الانتقام.

بل أين الإقذاع والتشنيع وأين الإسراف والفجور الذي تراء في كلام الناس، إذا أحفظوا بالنيل من مقامهم.

لله ما أعف هذه الخصومة وما أعز هذا الجنب وأغنا عن شكر الشاكرين وكفر الكافرين، وتالله إن هذا الكلام لا يصدر عن نفس بشر (٣٧٧).

## حرصهم على الحياة

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾ وَلَنَجْذِثُنَّمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمَنِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يُوْذُ أَحَدَهُمْ لَوْ يُسَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزْحَرْجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾﴾

المضادات:

خالصة : سائلة لكم مختصة بكم، لا يشارككم فيها أحد من الناس.

التمنى : هو الرغبة القوية فى الشيء.

يعمر : يطول عمره.

بمزحزحه : يبعده من العذاب.

البصير : العالم بكله الشيء الخبير به.

المعنى الإجمالى:

قل يا محمد لأولئك اليهود الذين ادعوا أن الجنة لن يدخلها إلا من كان هودا: إن كانت الجنة مختصة بكم، وسائلة لكم دون غيركم وليس لأحد سواكم حق فيها، فليكن الموت محبباً إليكم ولتتمنوه حتى لا يبطئ عنكم هذا النعيم الذى تدعونه.

ولكنهم فى الواقع لا يرغبون فى الموت أبداً لما افترقوه من ظلم لا يخفى أمره على الله، والله عليم بظلمهم ويكذبهم فيما يدعون.

بل إنك لتجدنهم أحرص الناس جميعاً على حياتهم على أى شكل عزيزة أو ذليلة، وحرصهم أكثر من حرص المشركين الذين لا يؤمنون ببعث ولاجنة، ولذلك يود أحدهم لو يعمر ألف سنة، ولن يبعد عنه تمميره مهما طال ما ينتظر من عذاب الله، والله عليم بأعمالهم محيط بما يخفون وما يعلنون، وسيجازيهم على كل ذلك بما يستحقون.

التفسير:

٩٤ - قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . لقد

ادعى اليهود دعاوى كثيرة، ادعوا الإيمان بما أنزل عليهم، هبنت الآيات السابقة كذب ادعائهم، بعبادتهم العجل، واقتراحهم كبائر الإثم.

وادعوا: أن الجنة لن يدخلها إلا من كان هوذا، فهي خالصة لهم دون غيرهم، فإبطال الله دعواهم بهذه الآية.

والمعنى: قل لهم يا محمد: إن كانت لكم جنة الآخرة عند الله، وفي حكمه وكتابه خالصة لكم، وخاصة بكم من دون الناس جميعاً كما زعمتم: إذ قلتم لن يدخلها إلا من كان هوذا، فتمنوا الموت الذي يوصلكم إلى ذلك النعيم الخالص لكم، والخاص بكم، إن كنتم صادقين في دعواكم، فإن النفوس تستعجل خيرها.

**قال الإمام الرازي:** وبيان هذه الملازمة أن نعم الدنيا قليلة حقيرة بالقياس إلى نعم الآخرة، ثم إن نعم الدنيا على قلتها كانت منقصة عليهم بسبب ظهور محمد - صلى الله عليه وسلم - ومنازعتهم معهم، بالجدال والقتال، ومن كان في النعم القليلة المنقصة، ثم يتيقن أنه بعد الموت لابد أن ينتقل إلى تلك النعم العظيمة، فإنه لابد أن يكون راغباً في الموت، لأن تلك النعم العظيمة مطلوبة، ولا سبيل إليها إلا الموت، وحيث كان الموت يتوقف عليه المطلوب، وجب أن يكون هذا الإنسان راضياً بالموت متمنياً له، فثبت أن الدار الآخرة، لو كانت خالصة لهم، لوجب أن يتمنوا الموت.

ثم إن الله تعالى أخبر أنهم ما تمنوا، بل لن يتمنوا أبداً، وحينئذ يلزم قطعاً بطلان ادعائهم في قولهم: إن الدار الآخرة خالصة لهم من دون الناس (٢٣٨).

٩٥ - وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ . أي: لا يتمنى اليهود الموت أبداً بسبب ما قدمت أيديهم من آثام، والله عز وجل لا تخفى عليه خافية من سيئاتهم وأعداءاتهم بل هو سميعها عليهم ويجازيهم عليها الجزاء الذي يستحقونه.

واختار ابن كثير في تفسيره أن المراد من الآيتين الدعاء بالموت على أي الفريقين أكذب منهم أو من المسلمين على وجه المباهلة.

روى عن ابن عباس - رضى الله عنهما: أن ذلك يكون عن طريقة المباهلة بأن يحضروا مع المؤمنين في صعيد واحد ثم يدعوا الفريقان بالموت على الكاذب منها.

وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: «لو تمنوا الموت لشرق أحدهم بريقه» (٢٣٩). وهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس. وروى ابن جرير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ولراوا مقاعدهم من النار، ولو خرج النين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أهلاً ولا وملاً» رواه الإمام أحمد (٣٤٠).

وعلق ابن كثير على الكلام السابق بقوله:

وهذا الذي فسر به ابن عباس الآية هو المتعين، وهو الدعاء على أي الفريقين أكذب: منهم أو من المسلمين على وجه المباهلة، نقله ابن جرير عن قتادة وأبي العالية والربيع بن أنس، نظير هذه الآية قوله تعالى في سورة الجمعة: قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٧﴾ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَقْرُونُ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَلَأَكُمْ ثُمَّ تَرُدُّونَ إِلَىٰ عَالَمٍ غَيْبٍ وَالشَّهَادَةُ فَبَيْنَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ . (الجمعة ٦-٨)

فهم عليهم لعائن الله - لما زعموا أنهم أبناء الله وأحباؤه، وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى، دعوا إلى المباهلة والدعاء على أكذب الطائفتين منهم أو من المسلمين فلما نكلوا عن ذلك علم كل أحد أنهم ظالمون، لأنهم لو كانوا جاذمين بما هم فيه لكانوا أقدموا على ذلك، فلما تأخروا علم كذبهم، وهذا كما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نجران من النصارى بعد قيام الحجة عليهم في المناظرة وعثوهم وعنادهم إلى المباهلة، فقال تعالى: **فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَبَنَاتَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ** . (آل عمران : ٦١)

فلما رأوا ذلك قال بعض القوم لبعض: والله لئن باهلتهم هذا النبي لا يبقى منكم عين تطرف، فعند ذلك جنحوا إلى السلم وبذل الجزية عن يد وهم صاغرون، فضربها عليهم ويحث معهم أبا عبيدة بن الجراح أمينا، ومثل هذا المعنى أو قريب منه قوله تعالى تنبيه أن يقول للمشركين: **قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا** . أي من كان في الضلالة منا أو منكم فزاده الله مما هو فيه ومد له واستدرجه . (٣٣١).

وقد انتصر ابن كثير لرأى ابن عباس وبين أنه هو المتعين في تفسير الآية . وهاجم رأى جمهور المفسرين الذي قالوا معنى . **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** . أي في دعواكم فتمنوا الموت الآن، لم يتعرض هؤلاء للمباهلة .

وقد انتصر بعض المفسرين المحدثين لرأى الجمهور ورجحه لأنه أقرب إلى موافقة اللفظ الذي نطقت به الآية وأقرب أيضا إلى معناها (٣٣٢).

وأرى أن كلا التفسيرين محتلمان في فهم الآية ولا حاجة بنا إلى إبطال أحدهما ولا يمنع أن يفهم منها المعنى الآخر، ومن أسرار الإعجاز القرآني، أن الآية تعيد معنى وتشير إلى معنى وتستتبع معنى .

وهي في ذاتها قطعة من الأدب الرفيع على السبك المحكم أو الرد المفحم أو الحجة البالغة .

ولعل من المعاني التي تشير إليها الآية أن المؤمن لا يهاب الموت ولا يهرب الردى ثقة منه بأن أجله محدود، وورقه مقسوم، والموت رحلة إلى الآخرة، يشاهد فيها المؤمن ما أعد للأبرار، ويقدم على العزيز الغفار، مطمئنا راضيا مرضيا .

وقد روى عن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم تمنى الموت عند القتال، معبرين بألسنتهم عما يجول في صدورهم، من صدق الإيمان بما أعد للمؤمنين من الدار الآخرة، فقد جاء في الأخبار أن عبد الله بن رواحة كان ينشد وهو يقاتل الروم:

يا حبيذا الجنة واقترابها طيبة ويارد شرابها

وأن عمار بن ياسر قال في حرب صفين:

غدا نلقى الأحببه محمدا وصحبه

ويقول الشاعر:

أرى كلنا يهوى الحياة بمسميه

فحب الجبان النفس أوردته التقي

حريصا عليها مستهما بها صبا

وحب الشجاع النفس أوردته الحريرا

٩٦ - وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يُوْذِئُهُمْ لَوْ يُعْمِرُ اللَّهُ سَنَةً . إى أنهم يحبون الإخلاق إلى الأرض، ويعملون كل ما يوصلهم إلى البقاء فيها . فلا ثقة لهم بأنفسهم فيما يزعمون، وتلك سيرتهم فى كل زمان، وإن كان الكلام مع من كان فى عصر التنزيل .

وهكذا نجد القرآن الكريم يرسل من الحجاج، فيضاضيون ويماندون، اعتزازا بشعبهم، واعتزازا بكتابتهم .

وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا . إى وهم أشد حرصًا على الحياة من الذين أشركوا، ولم يؤمنوا بالله، ولا باليوم الآخر، وفى هذا توبيخ وإيلاء عظيم لهم، إذ المشركون لا يؤمنون ببعث، ولا يعرضون إلا هذه الحياة الدنيا، فحرصهم عليها ليس بالقرب، أما من يؤمن بكتاب ويقر بالجزاء فمن حقه ألا يكون شديد الحرص عليها .

وقوله : وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا . معطوف على ما قبله بحسب المعنى، كأنه قيل : أحرص من الناس ومن الذين أشركوا، فقوله : أَحْرَصَ النَّاسِ فِيهِ كَلِمَةً (من) مقدرة بعد أحرص .

قال صاحب الكشاف: وفيه توبيخ عظيم، لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بماقبة، ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا، فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم، فإذا زاد عليها فى الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء، كان حقيقًا بأعظم التوبيخ، فإن قلت: لم زاد حرصهم على حرص المشركين؟

قلت: إنهم علموا أنهم صائرون إلى النار لا محالة، والمشركون لا يعلمون ذلك، وقيل: أراد بالذين أشركوا المجوس لأنهم كانوا يقولون للوكهم: عش ألف نيروز، وألف مهرجان (٣٣٣) .

يُوْذِئُهُمْ لَوْ يُعْمِرُ اللَّهُ سَنَةً . إى بلغ من شدة غلوهم فى الحرص على الحياة، أن الواحد منهم يتمنى أن يعيش السنين الكثيرة، ولو تجاوزت الحد الذى يلفه الإنسان فى المادة، فكلمة (ألف سنة) كناية عن المدة الطويلة التى يود أن يعيها، وليس المراد خصوص العدد، لأن العرب تذكر الألف وتريد الكثرة .

وَمَا هُوَ بِمُرْجَحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعْمَرَ . وما ذلك التعمير لو تم، بنافعه ولا مبدئه من عذاب الله المحتوم، لأنه لا بد من الموت والمرض على الله، ليجازى على ما قدم فى دنياه .

وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ . إى والله عالم بأعمالهم، محيط بما يخفون وما يملنون، وسيجازيهم على كل ذلك بما يستحقون .

ومن هذا المرض للأكيات الكريمة نرى أنها قد ردت على اليهود زعمهم الباطل بأن الجنة خالصة لهم، فأبطلت حججهم وكشفت مزاعمهم، وأخرست المنتهم، وبينت أن الجنة لمن أسلم وجهه لله وهو محسن، وهم ليسوا من هذا النوع من الناس، ولذلك حرصوا على الحياة وفزعوا من الموت، بسبب ما ارتكبوا من سيئات وما اقترفوا من آثام (٣٣٤) .

## عداوة جبريل

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾ أَوْ كَلَّمَا عَلَيْهِمْ عَصَاهُ أَنْبَدَهُ فَقَرَّبَ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾﴾

المضردات:

ضد المصدق، يطلق على الواحد والمثنى والجمع والمؤنث.

العدو

أمين الوحي بين الله تعالى ورسله، وهو روح القدس.

جبريل

مصدقًا لما بين يديه : أى مؤيدًا ما تقدمه من الكتب السماوية التي نزلت على من سبق نبينا من الرسل.

المراد بها آيات القرآن.

آيات

وأضحة الدلالة على معانيها.

بينات

الخارجون عن الحق إلى الباطل والفساد.

الفاسقون

طرحه وإلقاءه، من التنبذ، وهو إلقاء الشيء وطرحه لعدم الاعتداد به.

تنبذ

المعنى الإجمالي:

ذكر الله في آيات سابقة معاذير لليهود اعتذروا بها عن عدم الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم كقولهم إنهم مؤمنون بكتاب من ربهم وقولهم إنهم ناجون حتما في الآخرة.

وهي هذه الآيات ذكر تلة أخرى هي أعجب من كل ما تقدم فتدها كما فتد ما قبلها، تلك هي قولهم إن جبريل الذي ينزل على محمد الوحي عدوهم فلا يؤمنون بها يچی به منه.

قد بين القرآن أن جبريل لم ينزل بالقرآن من تلقاء نفسه إنما يأمر الله مصدقًا لما سبقه من الكتب السماوية، مصدقًا لكتابهم نفسه، وليكون هداية وبشارة للمؤمنين.

فمن كان عدوا لجبريل أو ميكائيل أو لآى ملك أو رسول من ملائكة الله ورسله الذين لا يفعلون ولا يبلغون إلا ما يأمرهم به الله، فإنه يكون عدوا لله وكافرا به. والله عدو للكافرين. وما ينزل جبريل على النبي إلا بآيات بينات لا يسع طالب الحق إلا الإيمان بها، وما يكفر بمثلها إلا المعاندون الخارجون من سنة الفطرة . وكما

تذبذبوا في العقيدة والإيمان تذبذبوا كذلك فيما يبرمونه من ههود. فكانوا كلما عاهدوا المسلمين وغيرهم عهدا نبذه فريق منهم لأن معظمهم لا يؤمن بحرمة عهد ولا بتداسة ميثاق.

التفسير:

٩٧ - قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ.

قال الإمام ابن جرير الطبري: (أجمع أهل العلم بالتأويل جميعًا، على أن هذه الآية نزلت جوابًا لليهود من بنى إسرائيل، إذ زعموا أن جبريل عدو لهم وميكائيل ولي لهم) (٣٣٥).

ومن قبائح اليهود قولهم في جبريل - عليه السلام - هو عدونا، وأرادوا من هذا القول: أنهم لا يؤمنون بوحى يأتى به عندهم فهم لا يؤمنون بالنبي صلى الله عليه وسلم من أجل أن جبريل هو الذى ينزل عليه بالوحى.

فهم يثبتون أن جبريل ملك مرسل من عند الله ومع ذلك يغيضونه وهذا أحط درجات الانحطاط في العقل والعقيدة.

قال ابن كثير في معنى الآية: أى من عادى جبريل فليعلم أنه الروح الأمين الذى نزل بالانكر الحكيم على قلبك من الله بإذنه له فى ذلك، فهو رسول من رسل الله، ومن عادى رسولا فقد عادى جميع الرسل كما أن من كفر برسول فإنه يلزمه الكفر بجميع الرسل.

وكذلك من عادى جبريل فإنه عدو لله، لأن جبريل لا ينزل بالأمر من تلقاء نفسه وإنما ينزل بأمر ربه (٣٣٦)، كما قال: وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا. (مريم: ٦٤)

وقال تعالى: وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ \* عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ. (الشعراء: ١٩٢-١٩٤).

وقد نزل القرآن على قلب النبي الأمين مصدقًا لما سبقه من الكتب السماوية وهدى لقلوب المؤمنين وشارة لهم بالجنة.

وفد ورد في البخارى وفي مسند الإمام أحمد وفي مسند الترمذى وألنعمائى روايات متعددة تفيد أن اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ينزل عليه بالوحى؟ فقال: جبريل، فقالوا ذاك عدونا، عادانا مرارا (٣٣٧).

وقيل: دخل عمر رضى الله تعالى عنه مدارس اليهود يومًا فسألتهم عن جبريل فقالوا: ذاك عدونا يطلع محمداً على أمورنا وإنه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام. فقال: وما منزلتهما من الله؟ قالوا: جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة. فقال: لئن كانا كما تقولون فليما بعدون ولأنتم أكفر من الحمير، ومن كان عدوًّا لأحدهما فهو عدو الله. ثم رجع عمر وتوجه نحو النبي صلى الله عليه وسلم ليحدثه حديثهم فوجده قد أنزلت عليه هذه الآية: قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ.

الآيات (٣٣٨).

٩٨ - مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ . أى من كان عدواً لله بمخالفته أمره عناداً، والخروج عن طاعته مكابرة، وعدواً للملائكة برفضه الحق الذى جاءوا به من عنده تعالى لرسله، وعدواً لرسله بتكذيبهم وعدواً لجبريل وميكائيل خاصة، من كان عدواً لهؤلاء، وعداوتهم كفر. عاداه الله فإن الله عدو للكافرين، ومن عاداه باء بالعذاب المهيّن.

قال ابن كثير:

(يقول تعالى: مَنْ عَادَانِي وَمَلَائِكَتِي وَرُسُلِي - (ورسله) ليشمل رسله من الملائكة والبشر، كما قال تعالى اللَّهُ يَسْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ . وجبريل وميكال- وهذا من باب عطف الخاص على العام، فإنهما دخلا فى الملائكة فى عموم الرسل، ثم خصصا بالذكر لأن السياق فى الانتصار لجبريل وهو السفير بين الله وأنبيائه وقرن معه ميكال فى اللفظ، لأن اليهود زعموا أن جبريل عدوهم، وميكائيل وليهم فأعلمهم أنه من عادى واحداً منهما فقد عادى الآخر وعادى الله أيضاً، لأنه أيضاً ينزل على الأنبياء بمضى الأحيان كما قرن برسول الله صلى الله عليه وسلم فى ابتداء الأمر، ولكن جبريل أكثر وهو وظيفته، وميكائيل موكل بالنبات والتطير، هذا بالهدى وهذا بالرزق، كما أن إسرائييل موكل بالصور للنفخ بالبعث يوم القيامة<sup>(٢٣٩)</sup> ولهذا جاء فى الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون - أهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم<sup>(٢٤٠)</sup> . وميكال هو ميكائيل، وجبريل هو جبرائيل.

قال البيضاوى (وفى جبريل ثمان لغات قرئ بهن أربع فى المشهور وأربع فى الشواذ)<sup>(٢٤١)</sup>.

عن ابن عباس قال: إنما كان قوله جبرائيل كقوله عبد الله وعبد الرحمن. قيل جبر: عبد، إيل: الله.

٩٩ - وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ .

نقد أنزلنا إليك القرآن حججاً على نبوتك وعلامات واضحات عليها .

قال ابن كثير:

(وتلك الآيات هي ما حكاه كتاب الله من خفايا علوم اليهود ومكتونات سراير أخبارهم وأخبار أوائلهم من بنى إسرائيل، والنبأ عما تضمنته كتبهم التى لم يكن يعلمها إلا أخبارهم وعلمائهم وما حرفه أوائلهم وأواخرهم ويدلوه من أحكامهم التى كانت فى التوراة فأطلع الله عليها نبيه محمداً - صلى الله عليه وسلم - فكان فى ذلك من أمره الآيات البينات لمن أنصف نفسه ولم يدعه إلى هلاكها الحسد واليأس، إذ كان فى فطرة كل ذى فطرة صحيحة تصديق من أتى بمثل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات)<sup>(٢٤٢)</sup>.

قال تعالى: إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ .

وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ . أى ولا يكفر بهذه الآيات إلا المتمرّدون أى الكفر الخارجون عن حدود الإيمان.



قال الحسن: إذا استعمل الفسق في نوع من الماضى، وقع على أعظم أفراده من كفر أو غيره، ومن أشد هؤلاء الفاسقين فسقاً: اليهود إذ إنهم كضروا بالآيات البينات مع تأكدهم من صدق من جاء بها عناداً لمن ظهر الحق على يديه وحسداً له، فإنهم يمزقونه كما يمزقون أبنائهم.

١٠٠ - أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . والاستفهام هـى. أَوْ كَلَّمَا . للإنكار والتوبيخ والتعجب من شأنهم . والواو اللطف على مقدر يستدعيه اللقام والتقدير: أكفروا بهذه الآيات وكلماء عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم . كَلَّمَا . لإفادة تكرارهم لنهذ اليهود .

قال الزمخشري: واليهود موسومون بالنذر ونقض العهد وكم أخذ الله الميثاق منهم ومن آبائهم فتنقضوا، وكم عاهدوا رسول الله فلم يفوا .

قال تعالى: الَّذِينَ عَاهَدُوا مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ . (الأنفال: ٥٦)

★ ★ ★

## السحر

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَدْ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وِرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُتُوتَ وَمُرُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾﴾

المضردات:

: تخبر وتحدث أو تقول .

تتلوا

على ملك سليمان : على عهد ملكه وفي زمانه.

**المصر** : إخراج الباطل في صورة الحق، وهو في الأصل مصدر سحر يسحر بفتح الحاء فيهما، والسحر لغة كل ما لطف مأخذُه وخفى سببه، وسحره: خدعه، وجاء في كلامهم: عين ساحرة وعيون سواحر وفي الحديث « إن من البيان لمعرا » (٧١٣).

والمراد هنا : أمر غريب يشبه الخارق المعجز وليس بالخارق إذ يجري فيه التعلم، كالذي حصل من سحرة فرعون. حيث أظهروا لموسى حبالهم وعصيانهم أنها تسمى.

**ببابل** : بلدة قديمة، كانت بالعراق ينسب إليها السحر.

**هاروت وماروت** : اسمان للملكين اللذين أنزل عليهما علم السحر.

**فتنة** : ابتلاء واختبار.

**اشتره** : استبدل ما تملوا الشياطين بكتاب الله.

**خلاق** : نصيب في الخير.

**لثوية** : لأجر وثواب.

#### المعنى الإجمالي:

بين الله في هذه الآيات علة ما يصدر عن اليهود من جحود وعناد، ومعاداة للنبي صلى الله عليه وسلم.

فقد جاءهم محمد برسالة سماوية تصدق ما معهم من التوراة وتطابق أوصاف ما في أسفارهم.

ولكن فريقاً منهم نبد ما ذكر في التوراة عن رسالة محمد كأنه لم يرد فيها ولم يعلموا شيئاً عنه.

ولقد صدقوا ما تنقلوه شياطينهم وفجرتهم على ملك سليمان، إذ زعموا أن سليمان لم يكن نبياً ولا رسولا ينزل عليه الوحي من الله بل كان مجرد ساحر يستمد العون من سحره، وأن سحره هذا هو الذي وطد له الملك وجعله يسيطر على الجن والطير والرياح فتسبوا ذلك الكفر لسليمان وما كفر سليمان ولكن هؤلاء الشياطين الفجرة هم الذين كفروا، إذ تقولوا عليه هذه الأقاويل، وأخذوا يعلمون الناس السحر من عندهم ومن آثار ما أنزل ببابل على الملكين هاروت وماروت مع أن هذين الملكين ما كانا يعلمان أحداً حتى يقولوا له إنما تعلمك ما يؤدي إلى الفتنة والكفر فاعرفه واحذر، وتوق العمل به، ولكن الناس لم ينتصحو بهذه النصيحة، فاستخدموا مما تعلموه منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه. نعم كفر هؤلاء الشياطين الفجرة إذ تقولوا هذه الأقاويل من أقاويلهم وأساطيرهم ذريعة لتعليم اليهود السحر، وما هم بضارين بسحرهم هذا من أحد، ولكن الله هو الذي يأذن بالضرر إن شاء، وإن ما يؤخذ عنهم من سحر ليضر من تعلمه في دينه ودنياه ولا يقيده شيئاً، وهم أنفسهم يعلمون حق العلم أن من اتجه هذا الاتجاه لن يكون له حظ في نعيم الآخرة، ولئس ما اختاروه لأنفسهم لو كانت لهم بقية من علم.

ولو أنهم آمنوا بالإيمان الحق وخافوا مقام ربهم لأتابهم الله ثواباً حسناً، ولكن ذلك الثواب خيراً لهم من كل ما يتوقعون من المنافع لو كانوا يميزون النافع من الضار.

التفسير:

١٠١ - وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ.

الرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم، ووصفه بأنه جاءهم من عند الله فيه تعظيم له، فإن عظمة المرسل تقتضى عظمة رسوله، وفيه مع ذلك مبالغة في استنكار كفرهم.

أى ولما جاءهم رسول عظيم من عند الله مصدق لما معهم من التوراة من حيث إنه جاء على الوصف الذى وصفته التوراة لختام الرسل. كما أن كتابه الذى جاء به موافق لما فيها من قواعد التوحيد وأصول الدين والأخلاق وأخبار الأمم.

نبذ فريق من اليهود كتاب الله وهو التوراة التى بشرت بالنبى وأهلها إيمالا تاما كأنهم لا يعلمون أنها من عند الله أو أن محمداً رسول الله.

والواقع أنهم يعلمون ذلك علما يقينا ولكهم نبتوه مكابرة وعنادا وجريا على سنتهم فى نبذ اليهود، فإنه قد أخذ عليهم فى التوراة أنه إذا جاءهم هذا الرسول المنصوت، يؤمنون به وينصرونه، فنقضوا هذا العهد بكفرهم به.

وقوله تعالى: وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ. كناية عن إعراضهم الشديد عنه وتوليهم عن تعاليمه.

جاء فى تفسير المنار:

ليس المراد بنبذ الكتاب وراء ظهورهم، أنهم طرحوه برمته، وتركوا التصديق به فى جملة وتقصيله، وإنما المراد أنهم طرحوا أجزاء منه وهو ما يبشر بالنبى - صلى الله عليه وسلم - وبيّن صفاته، ويأمروهم بالإيمان به واتباعه، فهو تشبيه تركهم إياه وإنكاره، بمن يلقى الشيء وراء ظهره حتى لا يراه فيتذكره وترك الجزء منه كتركه كله، لأن ترك البعض يذهب بعمرة الوعى من النفس ويجرى على ترك الباقي<sup>(٢١١)</sup>.

هل السحر حقيقة أم خداع؟

السحر نوع من الابتلاء والاختبار، أو نوع من البلاء الذى يتعرض له الناس فى هذه الدنيا.

«السحر ثابت بالحس والمشاهدة ونص القرآن وتواترت به الآثار عن الصحابة والسلف وأهل التفسير والحديث والفقهاء، والسحر يؤثر مرضاً وثقلاً وعقداً وجباً وينضد وينضد وغير ذلك من الآثار الموجودة والتى تعرفها عامة الناس وكثير منهم قد علمه ذوقاً بما أصيب به»<sup>(٢١٢)</sup>.

رأى الإمام محمد عبده فى السحر:

ينهب الأستاذ الإمام إلى أن السحر تخيل للأعين وخداع للناظرين، ونستطيع أن نوجز آراءه فى السحر فيما يلى:

١ - السحر ليس جزءا من العقيدة الدينية بل هو من الأمور العادية والعلوم الإنسانية، متروك إلى بعوث الناس وتقديم معلوماتهم عنه وتوضيحيهم لحقائقه.

٢ - جاء ذكر السحر في القرآن في مواضع متعددة ومجموعها يدل على أن السحر أحد شيئين:

(أ) إما حيلة وشعوذة.

(ب) وإما صناعة علمية خفية يعرفها بعض الناس ويجهلها الكثيرون فيسمون العمل بها سحرًا لخفاء سببه ولطف مأخذ، ويمكن أن يمد منه تأثير نفس في نفس أخرى.

٣ - السحر تخييل وخداع للأعين وليس حقيقة، ولذلك قال سبحانه : **يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْمَى** فسحرة فرعون قد استعانوا بالزئبق على إظهار الحبال والعصى بصورة الحيات والثعابين وتخيل أنها تسمى.

٤ - اعتاد من يتخذ السحر وسيلة أن يستعين بأسماء الجان والشياطين فيعتقد ألدماء أنهم يستجيبون له ويلقى ذلك في روعهم ، وهذا الوهم يصنع صنع السحر ولا يستطيع الساحر أن يؤثر إلا في شخص عزيمته هباء ونفسه هواء وعنده قابلية لتأثير غيره فيه، فينتهز ذلك الساحر ليوهمه بما يشاء <sup>(٢١٦)</sup>.

#### مذهب الأشعرية:

مذهب الأشعرية أن للسحر تأثيرًا حقيقيًا وليس كله حيلة ومنه أنه أثر في جسم النبي صلى الله عليه وسلم وخياله دون عقله وروحه فكان يخيّل إليه أنه أتى نساءه ولم يكن آتاهن ولم يتجاوز هذا الحد <sup>(٢١٧)</sup>.

#### تأمل في الموضوع:

والمتأمل في موضوع السحر يرى أن بعضه خداع وخفة حركة ويراة وحيلة وذكاء وتقرس.

وبعضه حقيقة نسلّم بها كروع من البلاء الذي يصيب الناس في هذه الدنيا. قال تعالى : **وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ**.

وفي التراث الإسلامي والهدى النبوي ما يقيد أن هناك عدة أشياء تحمي الإنسان من السحر والحسد والشياطين منها ما يأتي:

١ - قراءة آية الكرسي.

٢ - قراءة: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** . والمعوذتين.

٣ - قراءة خواتيم سورة البقرة من قوله تعالى: **آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ...**

٤ - إخراج صدقة.

٥ - قراءة: (لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير) عشر مرات بعد صلاة الصبح وبعد صلاة المغرب.

٦ - قراءة: (باسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله) وفي الأثر: من أعجبه شيء من أهل أو مال أو ولد فقال باسم الله لا قوة إلا بالله لم ير فيه مكروها.

٧ - الاعتقاد الجازم و اليقين الصادق بأن الله هو النافع وهو الضار وهو المانع وهو الكافي وأن أحدا لا ينفع ولا يضر إلا بإذن الله. وهذا المنصر الأخير هو أهم شيء في الموضوع وهو الصخرة المائية التي تنكسر عليها آثار كل حسد أو سحر أو شر.

## آية السحر

١٠٢ - وَأَتَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ.

هذه الآية معطوفة على الآية السابقة. التي أهدت أن فريحا من اليهود نبذوا كتاب الله وأعرضوا عنه ثم عطف هنا على هذه الجريمة - وهي نيلهم لكتاب الله - جريمة أخرى هي اتباعهم الشياطين بمزاولة السحر بدل كتاب الله.

والمنى أن اليهود لما جاهدوا الرموز بالقرآن نبذوه أو نبذوا الثروة التي بشرت به، واشتغلوا بالسحر. والرد مما تتلوه الشياطين: أي المتمردين من الإنس والجن. وقد كانت الشياطين في عهد سليمان تلقى كهان اليهود وتتلى عليهم قواعد السحر وتخبرهم كذبا: أن ملك سليمان وسلطانه على الإنس والجن، والطير والريح، لم يبق إلا على تلك القواعد، فكانوا يدونونها عن الجن في كتب لديهم: توارثها الخلف عن السلف حتى وصلت إلى اليهود في المدينة فكانوا يشتغلون بها قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم، ولما بعث رفضوا كتاب الله وفضلوا عليه الاستمرار في السحر.

وقد زعموا أن سليمان جمع كتب السحر من الناس ودفنها تحت كرسيه، ثم استخرجها، وهذا من مفتريات أهل الأهواء نسبوها إليه كذبا وبهتاناً.

قال الزمخشري وقوله تعالى: عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ. أي على عهد ملكه وفي زمانه، وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمون إلى ما سمعوا أكاذيب يلقونها إلى الكهنة، وقد دونوها في كتاب يقرءونها ويعلمونها للناس، وفشا ذلك في زمان سليمان عليه السلام حتى قالوا: إن الجن تعلم الغيب، وكانوا يقولون: ما تم لسليمان ملكه إلا بهذا العلم وبه يسحر الإنس والجن والريح التي تجري بأمره (٢٤٨).

وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ. تنزيه لسليمان عن الردة والشرك وتبرئة له من عمل السحر الذي كان يتعاطاه أو تلك الشياطين وينسبونه إليه زورا وبهتاناً (٢٤٩).

وقد كان اليهود يمتدحون كفر سليمان، وأنه ارتد في آخر عمره وعبد الأصنام وبني لها المعابد، وكانوا عندما يذكر النبي صلى الله عليه وسلم سليمان بين الأنبياء يقولون: انظروا إلى محمد يخلط الحق بالباطل، يذكر سليمان مع الأنبياء وإنما كان ساحرا يركب الريح.

وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا. أي ولكن الشياطين من الإنس والجن الذين نسبوا إلى سليمان ما انتحلوه من السحر ودونوه وعلموه الناس هم الذين كفروا.

يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرُ . أى أن الشياطين يعلمون الناس السحر إغواء وإضلالاً . والجملة حال من الضمير ، والمراد من السحر ما يستعان في تحصيله بالتعرب إلى الشيطان مما لا يستقل به الإنسان وذلك لا يستتب إلا لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس فإن التماسب شرط في التضامن والتعاون .

وبهذا تميز الساحر عن النبي والولي .

وأما ما يتعجب فيه كما يفعله أصحاب الحيل بمعوونة الآلات أو الأدوية ، أو يصنعه صاحب خفة اليد فقير مذموم وتسميته سحراً من التجوز أو لما فيه من الدقة لأنه في الأصل لما خفى سببه (٢٥٠) .

وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ . أى اتبع اليهود ما كانت تقرأه الشياطين على الكهنة من أبواب السحر من عهد سليمان .

واتبعوا أيضاً ما أنزل على الملكين هاروت وماروت ببابل .

(هاروت وماروت ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس وتمييزاً بينه وبين المعجزة . وما روى أنهما مثلاً بشرين وركب فيهما الشهوة فتمعرضا لامرأة يقال لها زهرة فعملتهما على المعاصي والشرك ثم صعدتا إلى السماء بما تعلمتا منهما فحكى عن اليهود ولعله من رموز الأوائل وحله لا يخفى على ذوى البصائر . وقيل رجلان سميا ملكين باعتبار صلاحهما) (٢٥١) .

والمقصود من أنزال السحر على هذين الرجلين المشبهين للملائكة ، وإلقاءه في قلوبهما وتعليمهما إياه .

فكانا يعلمان الناس السحر لكى يتخلصوا بتعلمه من سيطرة السحرة من الصابئة ويتقوا شرورهم وكانا يمزجان التعليم بالتحذير: وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ . أى ما يعلمان أحداً حتى ينصحاه ويقولوا له إنما نحن ابتلاء من الله فمن تعلم منا وعمل به كفر ومن تعلم وتوقى عمله ثبت على الإيمان فلا تكفر ، باعتبار جواز العمل به .

أو بقولنا: إنما نحن مفتونان فلا تكن مثلنا (٢٥٢) .

وعن الحسن البصري أنه قال في تفسير هذه الآية:

أراد الله أن يبتلى به الناس فأخذ عليهما الميثاق أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر .

وأما (الفتنة) فهي: المحنة والاختبار (٢٥٣) .

فَيَعْلَمُونَ مِنْهَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الرِّجَالِ وَزَوَاجِهِ . أى فيتعلم الناس من هاروت وماروت من علم الساحر ما يتصرفون فيه من الأفاعيل المذمومة ، ما أنهم ليقرقون به بين الزوجين مع ما بينهما من الخلطة والائتلاف ، واختص الإفساد بين الزوجين بالذكر لأنه من الصور التي تظهر فيها مفسدة للسحر بأشد ما تكون ، لهذا أثر إبرازها ، يعلم الناس منها مدى ما يصل إليه السحر من الإضرار بالمجتمع ، فإن إفساد الأسرة إفساد للمجتمع ، لما فيه من تشريد الأولاد الذين هم أسامه .

روى مسلم عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الشيطان ليضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه في الناس، فأقربهم عنده منزلة أعظمهم عنده فتنة، يجيء أحدهم فيقول: ما زلت بفلان حتى تركته وهو يقول كذا وكذا، فيقول إيليس؛ لا والله ما صنعت شيئاً، ويجيء أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله، قال: فيقريه وينذيه ويلتزمه ويقول: نعم أنت» (٢٥٤).

وسبب التفريق بين الزوجين بالسحر، ما يخیل إلى الرجل أو المرأة من الآخر من سوء منظر أو خلق أو بفض أو شك أو اتهام أو نحو ذلك.

والمرء عبارة عن الرجل وتأنثه امرأة ويثى كل منهما ولا يجعلان (٢٥٥).

وَمَا هُمْ بِضَآئِرٍ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ. أي ما يضر السحرة بهذا أحداً كائناً من كان إلا بعلم الله وإرادته، فهم إذن لا يستطيعون أن يصدوا بسحورهم ضيراً دون إرادة الله.

قال سفيان الثوري: إلا بقضاء الله، قال محمد بن إسحاق: إلا بتخليه الله بينه وبين ما أراد.

وَيَعْلَمُونَ مَا يَظُنُّهُمْ وَلَا يَفْقَهُونَ. من قيل أنه سبب في إضرار الناس، هذا مما يعاقب الله عليه من عرف بإيذاء الناس أبغضوه واجتنبوه ولا تنع لهم فيه، فإننا نرى متعللي هذه المن من أفقر الناس وأحقهم، وذلك حالهم في الدنيا، فما بالك بهم في الآخرة يوم يجزي كل عامل بما عمل.

وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ. ولقد علم هؤلاء اليهود الذين نبذوا كتاب الله واتبعوا السحر أن من استبدل السحر بكتاب الله وآثره على شرعه سببانه، ليس له أي حظ من الجنة ولا أي نصيب من الخير يوم القيامة؛ لأنه لم يكن له إيمان ولا عمل صالح يكافئ عليه. عَلِمُوا. يعود إلى أولئك اليهود الذين تركوا كتاب الله واستبدلوا به السحر.

وهي تقييد أن اختارهم للسحر لم ينشأ عن جهلهم بضروره، إنما هم الذين اختاروه ومالوا إليه متعمدين وعالمين بما هيته السيئة.

وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ. شَرَوْا: أي باعوا، وهي من الأضداد فتأتى بمعنى البيع والشراء.

بيع الأنفس هنا معناه بيع نفسيها من الجنة ونعيمها.

المعنى: وليس هذا الذي باعوا به حظ أنفسهم من الخير، هو تعلم السحر والعمل به، لو كان عندهم علم وعقل لأدركوا أن هذا السحر ضار مقصد للنفس والعقل والناس، ولا تمتصوا عن تعلمه والعمل به. قال ابن كثير: ليس البديل ما استبدلوا به من السحر عوضاً عن الإيمان ومتابعة الرسل لو كان فيهم علم بما وعطوا.

١٠٣ - وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآتَوْا لِمَقْرِبَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ. أي لو أن أولئك اليهود التائبين لكتاب الله المتجيبين للأوامر والأبواب، آمنوا بجمعة (صلى الله عليه وسلم) أو بالتوراة إيماناً حقاً، وآتوا الله، فاجتنبوا ما يؤثمهم ومنه السحر، كانت لهم مثوبة من عند الله، هي خير لهم من السحر، ولو كانوا من أولى العلم الذين

ينتفعون بما يعلمون، لم يفعلوا ذلك، ولكنهم آثروا الحياة الدنيا على الآخرة فكفروا وعصوا، فكانوا من الخاسرين .. وقريب منه ما ورد في قصة قارون من قوله تعالى:

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ. (التقصص : ٨٠)

### الترهيب من السحر:

في الآية السابقة دليل على أن من يستخدم السحر ويؤمن به يكون من الكافرين، لأن قوله تعالى : وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ. حجة على أن السحر: ضرب من ضروب الكفر. وقد أطلق القول بكفر من يزاوله العلامة التفتازاني.

قال ابن كثير: (وقد يستبدل بقوله ( وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآتَقُوا ) من ذهب إلى تكفير الساحر كما هو رواية عن الإمام أحمد بن حنبل وقول طائفة من السلف) <sup>(٢٥٦)</sup>.

لكن الشيخ أبا منصور ذهب إلى أن إطلاق القول بأن السحر كفر خطأ وأنه يجب التفصيل فيه، فإن كان فيه رد ما لزم من شروط الإيمان فهو كفر وإلا فلا.

وعلى هذا فالمراد من السحر الذي هو كفر ما كان بالتقرب إلى الشيطان بالسجود له أو لصنم أو غيره، أو بالرقى بمبارات فيها شرك بالله تعالى، أو نحو ذلك مما يناقض أصول العقيدة الإسلامية، كاعتقاد الساحر أن ما يستعين به في سحر مثل الجن والنجوم - لها قدرة على النفع والضرر <sup>(٢٥٧)</sup>.

وعقاب السحر الذي هو كفر: قتل الذكور وحبس الإناث وضريرهم ما لم تقع منهم توبة.

وأما ما ليس بكفر، وفيه إهلاك نفس، ففيه حكم قطاع الطريق ويستوى فيه الذكور والإناث، وتقبل توبة صاحبه إذا تاب، هذا رأى بعض الفقهاء.

والمشهور عن أبي حنيفة - رضى الله عنه - أن الساحر يقتل مطلقاً إذا علم أنه ساحر، سواء أكان ذكراً أم أنثى وتقبل توبته إذا تاب.

ومذهب مالك - رضى الله عنه - كما نقله القرطبي: أن المسلم إذا سحر بنفسه بكلام يكون كفراً فإنه يقتل، ولا يستتاب، ولا تقبل توبته.

(وقد روى الشافعي وأحمد بن حنبل عن بجاللة بن عبدة قال: كتب عمر بن الخطاب - رضى الله عنه: أن اقتلوا كل ساحر وساحرة قال: فقتلنا ثلاث سواحر. وقد أخرجه البخاري في صحيحه أيضاً <sup>(٢٥٨)</sup> . وهكذا صرح أن حفصة أم المؤمنين سحرها جارية لها فأمرت بها فقتلت <sup>(٢٥٩)</sup>، قال الإمام أحمد بن حنبل: صرح عن ثلاثة من أصعاب النبي - صلى الله عليه وسلم - قتل الساحر <sup>(٢٦٠)</sup>).

### طريقة ذلك السحر:

حكى القرطبي عن وهب: أنه قال: يؤخذ سبع ورقات من مسد <sup>(٢٦١)</sup> فتدق بين حجرين، ثم تضرب بالماء ويقرأ عليها آية الكرسي ويشرب منها المسحور ثلاث حصوات ثم يفتسل بياقيه فإنه يذهب ما به، وهو جيد



للرجل الذى يؤخذ عن امرأته، قال ابن كثير: أنفع ما يستعمل لإذهاب السحر ما أنزل الله على رسوله فى إذهاب ذلك وهما المعوذتان .

وفى الحديث: « لم يتموذ بمثلهما » وكذلك قراءة آية الكرسي فإنها مطردة للشيطان (٣٦١).

حديث شريف:

قال صلى الله عليه وسلم : « اجتنبوا المبيعات، قيل: وما هن يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله وعقوق الوالدين، واليمين الفموس، والتولى يوم الزحف، وقذف الحصنات الفافلات المؤمنات، والسحر، وأكل مال اليتيم (٣٦٢) ».

★ ★ ★

### أدب الخطاب

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾﴾

المفردات:

راعنا : أى انتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك، وأصله من المراجعة، فى الرعى. وهو الحفظ، والتدبير وتدارك المصالح.

انظرونا : انتظرنا وتأن بنا وأمهنا.

المودة : محبة الشيء وتمنى حصوله.

تمهيد:

هذا خطاب وجه إلى المؤمنين فى شأن له اتصال باليهود وبه انتقل من الأحاديث الخاصة بهم إلى حديث مشترك بينهم وبين المؤمنين والتصارى.

١٠٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ. كان المسلمون إذا تلقى الرسول عليهم شيئاً من العلم يقولون راعنا يا رسول الله يريدون منها: انتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونحفظه.

فتلقف اليهود هذه الكلمة لموافقها كلمة مبيتة عندهم هى كلمة (راعينو) العبرية التى معناها شرير.

وكان سعد بن عباد يعرف لغتهم فلما سمعهم يقولون ذلك قال لهم: عليكم لعنة الله لأن سمعتم من رجل منكم يقولها للنبي صلى الله عليه وسلم لأضرين عنقه، فقالوا: أولستم تقولونها.

هأنزل الله الآية نهجاً للمؤمنين عن مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه اللفظة: قطعاً لألسنة اليهود، حتى لا يتخذونها ذريعة لسب النبي صلى الله عليه وسلم، وإيذائه والامتنعاه به.

وأمرهم أن يقولوا بدلا منها، انظروا، أى انتظروا وتأن بنا حتى نحفظ ونفهم ما تقول، فإنها تؤدي المعنى الذى يقصدونه بقولهم، راعياً، ولا يمكن لليهود أن يعرضوها إلى سبه - عليه السلام - والامتنعاه به.

وَأَسْمَعُوا. وأحسنوا الاستماع فى قبول وامتنال مع وصى قلبى، حتى تحفظوا ما يلقى عليكم ولا يفوتكم منه شئ.

وَالْكَافِرِينَ عَذَابُ أَلِيمٌ، وأن الله ليذخر عذاباً أليماً يوم القيامة لهؤلاء المستهزئين بالرسول.

وقال ابن كثير: نهى الله عباده المؤمنين أن يتشبهوا بالكافرين فى مقالهم وفعالهم، وذلك أن اليهود كانوا يمانون من الكلام ما فيه تورية لما يقصدونه من التقيص فإذا أرادوا أن يقولوا: اسمع لنا، يقولون (راعنا) ويورون بالرمونة كما قال تعالى: مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لُبًّا بِالْأَسْبِيحِ رَغْطًا لِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْرَبَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا • (النساء: ٤٦)

قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول فى ذلك عندنا: أن الله نهى المؤمنين أن يقولوا لنبيه صلى الله عليه وسلم راعنا لأنها كلمة كرهها الله تعالى أن يقولها لنبيه صلى الله عليه وسلم (٣٦١).

١٠٥ - مَا يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكَ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكَ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ. لا يجب الكافرون من اليهود والنصارى ولا المشركون: أن ينزل الله عليكم- أيها المؤمنون - شيئاً من الخير وذلك لعداوتهم وحسدهم لكم، فهم لا يحبون لكم الخير.

والخير: النعمة والفضل، والمراد به فى الآية الكريمة النبوة وما تبعها من الوحي الصادق والقرآن العظيم المشتغل على الحكمة الرائعة والبلاغة الباهرة والتوجيه النافع.

وأهل الكتاب قد كرهوا ذلك للمؤمنين لعداوتهم وحسدهم وكرهتهم أن تكون النبوة فى رجل عربى ليس منهم.

وكذلك المشركون: كانوا يرون فى تنازع نزول القرآن، قوة للإسلام وتثبيتاً لدعائمه وأركانها، وهم يكرهون ذلك ويودون أن تدور الدائرة على المسلمين. ويستكثرون أن يكون نزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم من بينهم. وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم \* أ هم يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ. (الزخرف: ٣١-٣٢)

والنبوة هضل الله تعالى يهبها من يشاء من عباده ولا ينهى لإنسان أن يعترض على فضله سبحانه.

قال صاحب الجوهرة:

ولم تكن نبوة مكتسبة به      ولو رقى في الخير أعلى عقبه  
بل ذاك فضل الله يؤتيه لمن      يشاء جل الله وأهب المتن

فألله سبحانه أعلم حيث يجعل رسالته، وهو سبحانه يصطفى للتبوة من يشاء من عباده. الله يصطفى من  
الملائكة رسلاً ومن الناس. (الحج : ٧٥)

وبذلك تكون الآية قد نبهت إلى أن الفضل والنبوة بيد الله، وهو الحكيم في تصرفه والعلم بما ينفع  
الناس، كما أنها حذرت المؤمنين مما يبيته لهم الكافرون من حقد وبغضاء ويشترتهم، بأن ما يبيتونه لهم لن  
يضرهم ما داموا معتمدين بكتاب ربهم وسنة نبيهم.

★ ★ ★

## النسخ

﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِنْهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ ۝١٠٦ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ  
وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝١٠٧ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ  
وَمَنْ يَتَّبِدَلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝١٠٨ ﴾

المفردات:

النسخ : هي اللفظة الإزالة، يقال نسخت الشمع الظل: أي أزالته.

الإنشاء

: إذهاب الآية من ذاكرة النبي صلى الله عليه وسلم بعد تبليغها إياه. (أو ننسها) نبه لكم تركها  
من نفسى : بمعنى ترك، دخلت عليه الهمزة للتعدية، قال أبو علي وغيره من أئمة اللغة: هذا  
متجه، لأنه بمعنى : نجعلك تتركها. وقرئ ننسها - بفتح التين مهموزاً - من نساء إذا  
آخره، أي تؤخر نزولها عليكم.

الولى

: من يأتى أمرك أو يملكك كالولى.

النصير

: المعين.

سبب النزول:

روى أن هذه الآيات نزلت حين قال المشركون أو اليهود: ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر لم ينهاهم  
عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً، فقد أمر في حد الزنى بإيذاء الزانئين باللسان، حيث

قال: (شاذوهما) ثم غيره وأمر بإمساكهن في البيوت حيث قال: فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّاهُنَّ الْمَوْتُ (النساء: ١٥) ثم غيره بقوله: فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ . (النور: ٢) فما هذا القرآن إلا كلام محمد يقوله من تلقاء نفسه يناقض بضئه بعضا، ومقصدهم من ذلك الطعن في الدين ليثبطوا عزيمة من يريد الدخول فيه.

#### التفسير:

١٠٦ - مَا نُنْسخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسخُهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلُهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . أى شيء من الآيات والأحكام نهي عن التعبد به، أو نجعلكم تتركونه، نأتى بأفضل منه: مثوبة أو نقفاً أو خفة على المكلفين، أو نأتى بمثل في ذلك، فإن تنزيل الآيات المشتملة على الأحكام الشرعية، يكون وفقاً للحكم والمصالح، وذلك يختلف باختلاف الأحوال فرب حكم تقتضيه الحكمة في حال، وتقتضى نقيضه في حال أخرى. فلو لم يجز النسخ، لاختل ما بين الحكمة والأحكام من النظام. وهذا الحكم غير مختص بالآية الواحدة كاملة، بل هو جار فيما فوقها وما دونها وتخصيصها بالذكر، باعتبار الغالب.

لقد كان هناك تدرج في تشريع الأحكام بما يتناسب مع كل مرحلة، فحين كان المسلمون في مكة قبل الهجرة ضِعافاً في العدة والعدد أمرهم الله بالصبر والاحتمال، ولما هاجروا إلى المدينة وقامت دولتهم وقويت شوكتهم سمح الله لهم بالجهاد والقتال، وقال سبحانه:

أَذِّنْ لِلَّذِينَ يَبْتِغُونَ بَأْنَهُمْ ظُلُماً إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ قَدِيرٌ ۖ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ . (الصح: ٢٩ - ٤٠)

وقد قال بعض المفسرين إن هذا نسخ، أى تمسخت آية القتال الأمر بالصبر والاحتمال - ولكن الزركشى في كتابه (البرهان في علوم القرآن) جمعه من باب التدرج في التشريع.

فقد ناسب حال الضعف والقلة الصبر والاحتمال كما ناسب حال القوة والكثرة، الدعوة للجهاد والقتال. فكلما كان المسلمون ضعفاً ناسبهم الصبر والمهادنة، وكلما كانوا أقوىاء ناسبهم الجهاد والمقاتلة.

وقال بعض المفسرين إن المراد من الآية الشريفة، والمراد من نسخها على هذا تغييرها بشريعة أخرى نأتى بعدها .

أى ما تغير شريعة من الشرائع المعلومة للناس كالتيوراة والإنجيل والزبور أو نجعلها منسية دارسة لا علم للناس بها، كالشرائع المجهولة لنا النازلة على بعض من قصهم الله علينا من الأنبياء، ومن لم يقصصهم علينا.

نأت بشريعة خير منها أو مثلها حسيماً يبنى لحال الأمة التي شرعت لها . ومن الباحثين من قال: المراد من الآية المعجزة، ونسخها تغييرها، ويكون معنى الآية: ولقد طلبوا منك يا محمد أن تأتيهم بالمعجزات التي جاءهم بها موسى وأنبياء بني إسرائيل، وحسينا أننا أيدناك بالقرآن، وإننا إذا تركنا تأييد نبي متأخر بمعجزة كانت لنبي سابق أو أنسينا الناس أثر هذه المعجزة فإننا نأتى على يديه بخير منها أو مثلها في الدلالة على صدقه هائلة على كل شيء قدير.

ما هو النسخ:

النسخ فى اللغة الإزالة والإبطال، يقال نسخت الشمس النفل إذا أذهبته وأبطلته.

والنسخ شرعاً: إزالة حكم شرعى سابق بخطاب ورد متأخراً عنه لولا هذا الخطاب لاستمر الحكم على مشروعيته بمقتضى النص الذى تقرر به أولاً.

وقد أنكرت النسخ طوائف من اليهود، زاعمين أن ذلك من البداء، وهو مستحيل على الله، وقد كذبوا، فإن النسخ هو النقل من حكم إلى حكم لضرب من المصلحة.

ولا خلاف بين العقلاء فى أن شرائع الرسل قصد بها مصالح الخلق الدنيوية والأخروية.

وأما البداء فهو ترك ما عزم عليه أولاً والعدول عنه كقولك لشخص امض إلى فلان ثم يبدو لك نقض الرأى الأول فتقول لا تمض، على سبيل التناقض والتقلب فى الرأى، وهذا محال على الله تعالى. لكمال علمه وحكمته.

ونسخ الحكم إما أن يكون بإيسر منه فى العمل كما نمسخت عدة المتوفى عنه زوجا من الحول إلى أرمية أشهر وعشرة أيام، وإما بمساو له كمنسخ التوجه إلى بيت المقدس بالتوجه إلى الكعبة عند الصلاة، وإما بأشق منه يكون ثوابه أكثر كما نسخ ترك القتال بإيجابه على المسلمين.

قال الأستاذ سيد قطب:

مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَبَهَا نَزَّلَ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا. سواء كانت المناسبة فى مناسبة تحويل القبلة، كما يدل سياق هذه الآيات وما بعدها، أم كانت مناسبة أخرى من تعديل بعض الأمور والتشريعات والتكاليف، التى كانت تتابع نمو الجماعة المسلمة وأحوالها المتطورة، أم كانت خاصة بتعديل بعض الأحكام التى وردت فى التوراة مع تصديق القرآن فى عمومها للتوراة.

سواء كانت هذه أم هذه، أم هذه، أم هى جميعاً المناسبة التى اتخذها اليهود ذريعة للتشكيك فى صلب العقيدة ... فإن القرآن يبين هنا ببياناً حاسماً فى شأن النسخ والتعديل، وفى القضاء على تلك الشبهات التى أثارها اليهود، على عاداتها وخطتها فى معارضة هذه العقيدة بشتى الأساليب.

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. الخطاب فيه لكل من لديه علم وعقل، والاستفهام للتشكيك فى صلب التقرير الاستشهاد بعلم المخاطب بأنه تعالى : عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . على قدرته على النسخ، والإتيان بما هو خير من المنسوخ أو مثله.

١٠٧ - أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ<sup>(٣٥)</sup>. لما ذكر فى الآية السابقة أنه تعالى على كل شيء قدير ذكر هنا ما هو كالدليل على ذلك وهو أنه تعالى له ملك السماوات والأرض واستشهد على ذلك بعلم كل ذى علم.

والمعنى : أنه سبحانه مالك لجميع الكائنات العلوية والسفلية وهو سبحانه المتصرف كما يشاء فى ذواتها

وأحوالها. وإنه سبحانه يتصرف في أمورهم ويجريها على حسب ما يصلحهم، وهو أعلم بما يتعبدون به من ناسخ ومنسوخ.

والخطاب هنا للمؤمنين يحمل رائحة التحذير، ورائحة التذكير بأن الله هو وليهم وناصرهم وليس لهم دونه ولي ولا نصير.

قال ابن كثير:

وقوله تعالى: أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ . يرشد تعالى بهذا إلى أنه المتصرف في خلقه بما يشاء فله الخلق والأمر، وهو المتصرف . فكما خلقهم كما يشاء، ليسعد من يشاء، ويشقى من يشاء، ويصنع من يشاء ويمرض من يشاء، ويوفق من يشاء ويخذل من يشاء، كذلك يحكم في عباده بما يشاء، فيحل ما يشاء ويحرم ما يشاء ويبيح ما يشاء ويحظر ما يشاء، وهو الذي يحكم ما يريد، لا معقب لحكمه، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون، ويختبر عباده وطاعتهم لرسله بالنسخ، فيأمر بالشئ، لما فيه من المصلحة التي يعلمها تعالى، ثم ينهى عنه لما يعلمه تعالى، فالطاعة كل الطاعة في امتثال أمره، واتباع رسله في تصديق ما أخبروا؛ وامتثال ما أمروا به، وترك ما عنه زجروا، وفي هذا المقام رد عظيم، وبيان بليغ لكفر اليهود وتزييف شبهتهم - منهم الله - في دعوى استحالة النسخ، إما عقلا كما زعمه بعضهم جهلا وكفرا، وإما نقلا كما تخرصه آخرون منهم افتراء وإفكا . وقال الإمام أبو جعفر الطبري: فتأويل الآية: ألم تعلم يا محمد أن لي ملك السموات والأرض وسلطانهما دون غيري، أحكم فيهما وفيما فيهما ما أشاء وأمر فيهما وفيما فيهما ما أشاء وأنه عما أشاء وأنسخ وأبدل وأغير من أحكامي التي أحكم بها في عبادي بما أشاء إذا أشاء، وأقر فيهما ما أشاء.

ثم قال: وهذا الخبر وإن كان من الله تعالى خطاباً لنبيه صلى الله عليه وسلم على وجه الخبر عن عظمته، فإنه منه تكذيب لليهود الذين أنكروا نسخ أحكام التوراة، وجعدوا نبوة عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام.

وعلق ابن كثير على كلام الطبري بقوله:

قلت: الذي يعمل اليهود على البحث في مسألة النسخ إنما هو الكفر والعناد فإنه ليس في العقل ما يدل على امتناع النسخ في أحكام الله تعالى، لأنه يحكم ما يشاء، كما يفعل ما يريد، مع أنه قد وقع ذلك في كتبه المتقدمة وشرائعه الماضية، كما أحل لآدم تزويج بناته من بنيه، ثم حرم ذلك، وكما أباح لنوح بعد خروجه من السفينة أكل جميع الحيوانات، ثم نسخ حل بعضها، وكان نكاح الأختين مباحاً لإسرائيل وبنيه، وقد حرم ذلك في شريعة التوراة وما بعدها، وأشياء كثيرة يطول ذكرها، هم يعترفون بذلك ويصدقون عنه، أو ما يجاب به عن هذه الأدلة بأجوبة لفظية، فلا يصرف الدلالة في المعنى، إذ هو المقصود، كما في كتبهم مشهوراً من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم، والأمر باتباعه فإنه يفيد وجوب متابعتة -عليه السلام- وأنه لا يقبل عمل إلا بشريعته وسواء قيل: إن الشرائع المتقدمة مغاية إلى بغيته عليه السلام، فلا يسمى ذلك نسخاً، كقوله: ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ . أو قيل إنها مطلقة . وإن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم نسختها، فعلى كل تقدير فوجوب متابعتة، لأنه جاء بكتاب هو آخر الكتب عهداً بالله تبارك وتعالى (٣١٦).

١٠٨ - أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ. نهى القرآن عن سؤال النبي صلى الله عليه وسلم على وجه التعنت والافتراء كما سألت بنو إسرائيل موسى عليه السلام تغتا وتكذبوا وعنادا. قال تعالى:

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَأَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ .

وقد اختلف المفسرون في سبب نزول الآية .. أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ . والراجع أنها نزلت في شأن اليهود حين قالوا يا محمد اثنتا بكتاب من السماء جملة، كما أتى موسى بالثورة جملة.

واختار هذا الإمام الرازي وقال: إنه الأصح لأن الحديث من أول قوله تعالى: يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ، (البقرة: ٤٠) إلى حكايته عن اليهود ومعاجته معهم، ولأنه جرى ذكرهم قبل ذلك دون غيرهم.

وقيل إنها نزلت في المؤمنين توصية لهم بالثقة بالرسل صلى الله عليه وسلم وترك الاقتراح عليه. وقد ذهب إلى هذا الراي ابن كثير في تفسيره.

ويكون معنى الآية:

لا يصلح لكم أيها المؤمنون أن تقترحوا على رسولكم مقترحات تتنافى مع الإيمان الحق كان تسأله أسئلة لا خير من ورائها لأنكم لو فعلتم ذلك لصيرتم كبنى إسرائيل الذين طلبوا من نبيهم موسى عليه السلام بعد أن جامهم بالبينات مطالب تدل على تمنهم وجهلهم، فقالوا: أَرَأَى اللَّهَ جَهْرَةً . (النساء: ١٥٣) وقالوا: اجعل لنا إلهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ. (الأعراف: ١٣٨) ولو صيرتم مثلهم لقتلهم ممن يختار الكفر على الإيمان ولخرجتم على الصراط المستقيم الذى يدعوكم إليه نبيكم صلى الله عليه وسلم.

فالاستفهام في الآية الكريمة للإنكار وفي أسلوبها مبالغة في التحذير من الوقوع فيما وقع فيه اليهود من تعنت مع رسولهم، إذ جعل محط الإنكار إرادتهم السؤال. وفي النهي عن إرادة الشيء، نهى عن فعله بأبلغ عبارة.

قال ابن كثير:

نهى الله تعالى في هذه الآية الكريمة عن كثرة سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن الأشياء قبل حدوثها كما قال تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ بُدِّ لَكُمْ.

أى وإن تسألوا عن تفاصيلها بعد نزولها تبين لكم، ولا تسألوا عن الشيء قبل وقوعه، فلعلمه أن يحرم من أجل تلك المسألة، ولهذا جاء في الصحيح: « إن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته » (٣٧٧).

وثبت في الصحيحين من حديث المغيرة بن شعبه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان ينهى عن قيل وقال، وإضاعة المال، وكثرة السؤال » (٣٧٨).

وفي صحيح مسلم: «ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه» (٣١٩).

روى البزار عن ابن عباس قال: ما رأيت قومًا خيرًا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ما سألوه إلا عن اثني عشرة مسألة، كلها في القرآن: يسألونك عن الخمر والميسر، ويسألونك عن الشهر الحرام، ويسألونك عن النكاح. يعني هذا وأشباهه (٣٧٠).

★ ★ ★

### تحذير

﴿وَدَكْثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾﴾

المضادات:

وه : تمنى وأحب.

فاعفوا واصفحوا : العفو: ترك العقوبة على الذنب، والصفح ترك اللوم عليه، وهو أبلغ من العفو، إذ قد يعفو ولا يصفح.

حتى يأتي الله بأمره : بإذنه ومعونته.

تجدوه منه الله : تجدوا ثوابه عنده.

واقِيمُوا الصلاة : أدوها بأركانها وشروطها وهيئاتها في أوقاتها، وأصله أفل من قام الحق: ظهر وثبت، أى أظهروها على النحو الذي يرضيه الشارع.

معنى الآيتين: \*

ولقد تمنى كثير من اليهود أن يردوكم إلى الكفر بعد إيمانكم، مع أنه قد تبين لهم من كتابهم نفسه أنكم على الحق، وما ذلك إلا أنهم يحسدونكم ويخشون أن ينتقل إليكم السلطان ويقتل من أيديهم، فاعرضوا عنهم، واعفوا واصفحوا حتى يأتى الله لكم بمسلك آخر حيالهم فهو القادر على أن يمتكنكم منهم، وهو على كل شيء قدير.

وحافظوا على شئائكم دينكم، فاقِيمُوا الصلاة، واعطوا الزكاة، وما تقدموا لأنفسكم من أعمال طيبة وصديقة تجدوا ثوابه عند الله إن الله بما تعملون عليم، علم من يبصر ويرى.



## متعلقات المعنى:

١ - قوله تعالى: وَذُكِّرْ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِعَانِكُمْ كُفَّارًا . بيان اللون من ألوان الشرور التي يضمورها أهل الكتاب، وعلى رأسهم اليهود، وهو تمنيتهم ارتداد المسلمين عن دينهم الحق إلى الكفر الذي أنقذهم الله منه، وإنما أسند سبحانه هذا التمنى الذميمة إلى الكثرة منهم، إنصافاً للقلة المؤمنة التي لم ترض أن ينتقل المسلمون إلى الكفر بعد أن هداهم الله إلى الإسلام.

٢ - يشير قوله تعالى: حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ . إلى أن تمنى كفر المؤمنين لم يكن له من سبب أو علة سوى الحسد الذي استولى على نفوس اليهود، واستحوذ على قلوبهم فجعلهم يحسدون المؤمنين على نعمة الإيمان، ويتمنون التحول عنه إلى الكفر، فالجملة الكريمة علة لما تضمنته الجملة السابقة من معيبتهم نقل المؤمنين إلى الكفر.

(والحسد): قلق النفس لرؤية نعمة يصيبها إنسان، وينشأ عن هذا القلق تمنى زوال تلك النعمة عن الغير، وتمنى زوال النعم مذموم بكل لسان، إلا نعمة أصابها فاجر أو جائر يستعين بها على الشر والفساد، فإن تمنى زوالها كراهة للجور والفساد لا يدخل في قبيل الحسد المذموم، فإن لم تتم زوال النعمة عن شخص وإنما تمنيت لنفسك مثلها فهي الغبطة والمنافسة، وهي محمودة لأنها قد تنتهي بالشخص إلى اكتساب محامد لولا المنافسة لظل في غفلة عنها، والحسد قد يهجم على الإنسان ولا يكون في وسعه دفعه لشدة النفرة بينه وبين المحسود، وإنما يؤاخذ الإنسان على رضاه به، وإظهار ما يستدعيه من القدر في المحسود، والقصد إلى إزالة النعمة عنه (٣٧١).

وفي الحديث الشريف: « ثلاث لا ينجو منهن أحد: الحسد، والطيرة، والظن، قيل: فما المخرج منهن يا رسول الله؟ قال: إذا حسدت فلا تبغ، وإذا تطيرت فلا ترجع، وإذا ظننت فلا تبغ » (٣٧٢).

فهذه الأشياء تهجم على الإنسان، والمؤمن مطالب ألا يستمرسل فيها فإذا حسد أو أحس ببوادر الحسد فلا ينهض له العدوان أو القدح أو البغي على المحسود.

وإذا تطير وتشام من شيء فلا يرجع ولا يستمرسل في تشاؤمه بل يقل: « اللهم لا يأتي بالخير إلا أنت، ولا يذهب القصور إلا أنت اللهم اكفني السوء بما شئت إنك على ما تشاء قدير ».

وإذا ظن الإنسان بآخر فلا يستمرسل في تبعة، ولا يتابعه بالتجسس عليه، وبذلك يسلم المسلم من بوادر هذه الأمور الثلاثة حيث يوقفها عند حدها، ولا يسمح لها بالتعدى على الآخرين.

٣ - قوله تعالى: مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ . يدل على أن محبة اليهود لتحويل المؤمنين من الكفر إلى الإيمان وقعت بعد أن ظهر لهم صدق النبي صلى الله عليه وسلم، وبعد أن تبين لهم أن الصفات التي وردت في التوراة بشأن النبي المبشر به، لا تنطبق إلا عليه، وإذا فكفروهم به لم يكن عن جهل وإنما كان عن عناد وجمود على الباطل، ذلك هو شأن أحبارهم الذين كانوا على علم بالتوراة. وتبشيرها بالنبي صلى الله عليه وسلم.

٤ - قوله تعالى: فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . أي لا تعاقبهم ولا

تلوهم حتى يأذن الله بالقتال في الوقت الذي يختاره لكم ، وقد أنزل الله تعالى بعد ذلك الإذن بقتال اليهود في قوله: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ. (التوبة : ٢٩) كما أذن بإجلائهم عن المدينة.

هـ - قال السيد رشيد رضا في تفسير المنار:

قال الأستاذ الإمام: وفي أمره تعالى لهم بالعفو والصفح إشارة إلى أن المؤمنين على قلتهم هم أصحاب القدرة والشوكة، لأن الصفح إنما يطلب من القادر على خلافه، كأنه يقول:

لا يفرنكم أيها المؤمنون كثرة أهل الكتاب مع باطلهم، فإنكم على قلتكم أقوى منهم بما أنتم عليه من الحق، فماملوهم معاملة القوى الصادل، للقاء الجاهل، وفي إنزال المؤمنين على ضعفهم منزلة الأقوياء ووضع أهل الكتاب على كثرتهم موضع الضعفاء، إيدان بأن أهل الحق هم المؤيدون بالعتاة الإلهية، وأن العزة لهم ما ثبتوا على حقهم، ومهما يتصارع الحق والباطل فإن الحق هو الذي يصبر الباطل كما قلنا غير مرة، وإنما بقاء الباطل في غفلة الحق عنه (٣٧٣).

١١٠ - وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ.  
أمر الله المسلمين بالمحافظة على عمودى الإسلام وهما العبادة البدنية التى تؤكد حسن صلة العبد بخالقه وهى الصلاة، والعبادة المالية التى تؤلف بين قلوب المسلمين والمسلمين وهى الزكاة.

وجاءت جملة: وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ.

لترغيبهم فى فعل الخير على وجه عام ولتحثهم على التزود من الأعمال الصالحة سواء أكانت فرضاً أم نفلاً.

وجاءت جملة: إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ، لتأكيد ذلك المعنى.

روى أن الإمام على كرم الله وجهه كان إذا دخل المقبرة قال: السلام عليكم أهل هذه الديار الموحشة، والمحال المغفرة، من المؤمنين والمؤمنات، ثم قال: أما المنازل فقد سكنت، وأما الأموال فقد قسمت، وأما الأزواج فقد نكحت، فهذا خير ما عندنا، فليت شمرى ما عندكم؟ والذى نفسى بيده لو أن لهم فى الكلام لقالوا: إن خير الزاد التقوى.

وفى الحديث الصحيح: « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له » (٣٧٤).

## أمانى كاذبة

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨﴾ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٩﴾﴾

المفردات:

هودا : جمع هائد، كموذ جمع عائد، ومعنى الهائد هو الأمل التائب والمقصود هنا بالهود: اليهود.

أو نصارى : يعنون المسيحيين، جمع نصران ونصرانة، سموا بذلك نسبة إلى بلدة الناصرة التي كان ينزل بها عيسى، أو لأنهم أجابوا عيسى إلى نصره لما قال لهم: من أنصاري إلى الله؟.

الأمانى : واحداها أمنية وهي ما يتمناه المرء ولا يدركه، والمرب تسمى كل ما لا حجة عليه ولا برهان له تمنيا وغروزا، وضلالا وأحلاما.

برهانكم : حجتكم.

إسلام الوجه لله : هو الانتقاد والإخلاص له في العمل بحيث لا يجعل العبد بينه وبين ربه وسطاء.

التفسير:

قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان يهوديا، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيا، يعنون بذلك: أن المسلمين لن يدخلوها، تفتيرا للمسلمين من دينهم، وإثارة للفتنة بينهم، لأنهم كما تقدم يودون ردتهم.

وجمع بين كلام الفريقين في التظم الكريم للإيجاز، وثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله، لأن العداوة بين الفريقين معلومة (٢٧٥)، ثم أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يطالبهم بالدليل على صحة ما يدعون فقال تعالى: قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . أى قل يا محمد لهؤلاء الزاعمين أن الجنة لهم خاصة من دون الناس: هاتوا حجتكم على خلوص الجنة لكم إن كنتم صادقين في دعواكم.

لأنه لما كانت دعواهم الاختصاص بدخول الجنة لا تثبت إلا بوحى من الله وليس لمجرد التمنى، أمر الله تعالى نبيه أن يطالبهم بالدليل من كتبهم على صحة دعواهم، وهذه المطالبة من قبيل التعميز لأن كتبهم خالية مما يدل على صحتها.

١١٢ - بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . أى: بلى

يدخل الجنة من أخلص نفسه وذاته لله، فأمن به ونزعه تعالى عن الولد (وهو مجسم) في جميع أعماله التي منها الإسلام.

والإحسان أداء العمل على وجه حسن أى مطابق للصواب وهو ما جاء به الشرع الضويف.

ومقصود الآية ليس الحق فيما زعمه كل فريق منكم يا معشر اليهود والنصارى من أن الجنة لكم دون غيركم، وإنما الحق أن كل من أخلص نفسه لله وأتى بالعمل الصالح على وجه حسن، فإنه يدخل الجنة، وينال أجره اللائق به ولا يخاف في الدارين من لحوق مكروه ولا يحزن على فوت مطلوب.

وقد أفاضت الآية الكريمة ما يأتى:

١ - إثبات ما نقوه من دخول غيرهم الجنة.

٢ - بيان أنهم ليسوا من أهل الجنة إلا إذا أسلموا وجوههم لله.

٣ - بيان أن العمل المقبول عند الله تعالى يجب أن يتوافر فيه أمران أولهما: أن يكون خالصا لله وحده، ثانيهما: أن يكون مطابقا للشرعية التى ارتضاها الله تعالى وهى شريعة الإسلام.

قال ابن كثير فى تفسيره:

هَٰذَا لِلْعَمَلِ الْمَقْبُولِ شَرْطَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ خَالِصًا لِلَّهِ وَحْدَهُ وَالْآخَرُ أَنْ يَكُونَ صَوَابًا مُوَافِقًا لِلشَّرِيعَةِ، فَمَتَى كَانَ خَالِصًا وَلَمْ يَكُنْ صَوَابًا لَمْ يَقْبَلْ؛ وَلِهَٰذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ) (٣٧٦) رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ.

فعمل الرهبان ومن شابههم - وإن فرض أنهم يخلصون فيه لله - فإنه لا يقبل منهم حتى يكون ذلك متابعا للرسل محمد صلى الله عليه وسلم، المبعوث إليهم وإلى الناس كافة، وفيهم وأمثالهم قال تعالى:

وَقَدْ بَدَأْنَا إِلَىٰ آدَمَ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبَاً مُنْقَرَاً . (الفرقان : ٣٣)

وقال تعالى: وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ سَبْإً. (النور: ٣٩)

وروى عن أمير المؤمنين عمر: أنه تأولها فى الرهبان، وأما إن كان العمل موافقاً للشرعية فى الصورة الظاهرة ولكن لم يخلص عامله القصد لله، فهو أيضاً مردود على فاعله وهذا حال المنافقين والمرائين.

كما قال تعالى: إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَىٰ يُرَآءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا . (النساء: ٢٩) وقال تعالى: قَوْلِ لِلْمُصَلِّينَ \* الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ \* الَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ \* وَيَمْتَعُونَ الْمَاعُونَ. (الماعون: ٤-٧)

ولهذا قال تعالى: فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا. (الكهف: ١١٠)

## تهم متبادلة

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ ۖ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ ۚ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ (١١٣)

المفردات:

قال الذين لا يعلمون : المراد بهم عبدة الأصنام والمعللة ونحوهم من الجاهلاء.

مثل قولهم : بأن قالوا عن أهل كل دين آخر: ليسوا على شيء.

التفسير:

إنكرت اليهود رسالة المسيح مع أن التوراة بشرت به، ومازالوا يزعمون أن المسيح للبشر به هي التوراة لم يات وسيأتي بعد، فهم يعتقدون أن النصارى بالتابعهم له ليسوا على أمر حقيقى من التدين.

والنصارى تكفر اليهود لعدم إيمانهم بالمسيح الذى جاء لإتمام شريعتهم، ونشأ عن هذا النزاع عداوة اشتدت بها الأهواء والتعصب حتى صار كل فريق يعلمن في دين الآخر، وينفى عنه أن يكون له أصل من الحق، ثم بين الله مدى جهلهم وعنادهم جميعاً فقال سبحانه: **وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ**. وهى جملة حالية، والكتاب للجنس، أى قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب، إذ اليهود يقرؤون التوراة والنصارى يقرؤون الإنجيل، وحق من حمل التوراة والإنجيل وغيرها من كتب الله وآمن بها ألا يكفر بالباقى لأن كل واحد من الكتابين مصدق للثانى، شاهد بصحته، وكذلك كتب الله جميعاً متواردة على تصديق بعضها بعضاً.

**كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ**. أى مثل هذا القول الذى لم يبن على برهان، قال الجاهلة من عبدة الأولان لأهل كل دين: لستم على شيء، والحق وراء هذه المزاغم، فهو إيمان خالص وعمل صالح لو عرفه الناس حق المعرفة لما تفرقوا ولا اختلفوا فى أصوله، لكنهم تمصبوا لأهوائهم فاختلفوا وتفرقوا طرائق قندا.

**فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ**. صدرت هذه الجملة بالفاء، لأن التوعد بالحكم بينهم يوم القيامة، وإظهار ما أكتنه ضمائرهم من الهوى والضلال، متفرع من هذه المقالات ومسبب عنها، وهو خبر المقصود منه التوبيخ والوعيد.

والضمير فى بينهم (راجع إلى الفرق الثلاث، وقيل الضمير يهود على اليهود والنصارى).

قال ابن كثير:

قوله تعالى: **فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ**. أى أنه تعالى يجمع بينهم يوم الماد

وفصل بينهم بقضائه العدل الذي لا يجور فيه ولا يظلم منقال ذرة، وهذه الآية كقوله تعالى في سورة الحج في الآية ١٧ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . وكما قال تعالى: قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَاتِحُ الْعَلِيمُ (٢٧٧).

ولم تصرح الآية الكريمة بماذا يحكم الله بينهم، فإنه من المعلوم من مظاهر حكم الله يوم القيامة إلانة من كان على حق وعقاب من كان على باطل.

قال الزمخشري: فَاللَّهُ يَحْكُمُ . بين اليهود والنصارى . يَوْمَ الْقِيَامَةِ . بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب الذي استحقه، وعن الحسن: حكم الله أن يكذبهم ويدخلهم النار (٢٧٨).

★ ★ ★

### تخريب المساجد

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

المفردات:

من أظلم : استغفاهم إنكارى بمعنى النفي، والمعنى: لا أحد أظلم.

مساجد الله : المراد بها جميع مساجد الله وأماكن عبادته، فالآية قاعدة عامة وإن كان سبب النزول خاصاً كما سيأتى.

لهم في الدنيا خزي : هو ان ذلة.

تمهيد:

تصدت أقوال المفسرين فيما تشير إليه الآية :

١ - هيرى بعض المفسرين أنها تشير إلى ما وقع من تبطس الرومان إذ دخل بيت المقدس بعد موت المسيح بنحو سبعين سنة وخرب المسجد حتى لم يبق منه حجراً على حجر، وهدم هيكل سليمان حتى لم يترك إلا بعض جدران مبعثرة. وأحرق بعض نسخ التوراة، وكان هذا بليماز وتحريض من المسيحيين انتقاماً من اليهود.

٢ - ويرى بعض المفسرين أنها نزلت في كفار قريش حين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية، روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن قريشاً منعوا النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة عند الكعبة في المسجد الحرام فأنزل الله. وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ.

ويرجع ابن جرير الطبري القول الأول، واحتج بأن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة، وأما الروم فسعوا في تخريب بيت المقدس.

وقال ابن كثير: الذي يظهر والله أعلم القول الثاني: وأما اعتماد ابن جرير على أن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة فإني خراب أعظم مما فعلوا؟ أخرجوا منها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه، واستحوذوا عليها بأصنامهم وإناداهم، قال تعالى: هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلُّهُ.

فإذا كان الرسول مطروداً منها مصدوداً عنها فإني خراب للكعبة أعظم من ذلك؛ وليس المراد بعماريتها زخرفتها وإقامة صورتها فقط، وإنما عمارتها بذكر الله فيها وإقامة شريعته فيها ورضعها عن الدنس والشرع<sup>(٢٧٨)</sup>.

والمتأمل في الآية يرى أنها عامة، تشمل بذمها كل من عمل المساجد عن أداء رسالتها، أو أربب المؤمنين ومنعهم من دخولها.

قال القرطبي: وخراب المساجد قد يكون حقيقياً، كتخريب بختنصر والرومان لبيت المقدس حيث قذفوا فيه القاذورات وهدموا، ويكون مجازاً كمنع المشركين حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام، وعلى الجملة فتعطيل المساجد عن الصلاة وإظهار شماتة الإسلام فيها خراب لها<sup>(٢٨٠)</sup>. وظاهر الآية يفيد أنه لا يوجد أحد أظلم ممن حال بين المساجد وبين أن يعبد فيها الله.

قال الزمخشري: إن قلت: فكيف قيل مساجد الله وإنما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد هو بيت المقدس أو المسجد الحرام؟ قلت: لا بأس أن يجرى الحكم عاماً، وإن كان السبب خاصاً، كما تقول لمن أذى صالحاً واحداً: من أظلم ممن أذى الصالحين، كما قال عز وجل: وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ . وَالْمَنْزِلَ فِيهِ الْأَخْمَصُ بْنُ شَرِيقٍ.

وسعى في خرابها، بانقطاع الذكر أو بتخريب البنيان، ويبني في إيراد بمن منع العموم كما أريد بمساجد الله، ولا يراد الذين تمنعوا بأعيانهم من أولئك التمساري أو المشركين<sup>(٢٨١)</sup>.

أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ . معناه ما ينبغي لأولئك الذين يعولون بين المساجد وذكر الله ويسعون في خرابها أن يدخلوها إلا خائفين من الله تعالى لمكانها من الشرف والكرامة بإضافتها إليه تعالى، أو إلا خائفين من المؤمنين أن يبطشوا بهم بقوة لهم على إفسادهم لدين الله وبيوته.

أي أنهم يستحقون الدفع والمطاردة والحرمان من الأمن، إلا أن يلجأوا إلى بيوت الله مستجيرين محتتمين بحرمتها مستأمنين ( وذلك كالذي حدث في عام الفتح بعد ذلك إذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح: من دخل المسجد الحرام فهو آمن .. فلجأ إليه المستأمنون من جبابرة قريش بعد أن كانوا هم الذين يصدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه ويمتنعونهم من زيارة المسجد الحرام )<sup>(٢٨٢)</sup>.

قال ابن كثير: (وفى هذا بشارة من الله للمسلمين بأنه سيظهرهم على المسجد الحرام، ويذل لهم المشركين حتى لا يدخل المسجد الحرام واحد منهم إلا خائفًا يخاف أن يؤخذ شيعاقت) (٧٨٢).

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ. أى لهم فى الدنيا هوان وذلة بسبب ظلمهم وبغيتهم. ولهم فى الآخرة عذاب عظيم يخلدون معه فى النار، وليس هناك أشقى ممن يعيش دنياه فى هوان ومذلة ثم يلقي العذاب العظيم فى الآخرة.

وهو قتادة الخزى فى الدنيا: بأداء الجزية عن يد وهم صاغرون (والصحيح أن الخزى فى الدنيا أعم من ذلك كله، وقد ورد فى الحديث الاستعانة من خزى الدنيا وعذاب الآخرة).

روى الإمام أحمد عن بئر بن أرطاة، قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو: اللهم أحسن عاقبتنا فى الأمور كلها وأجرنا من خزى الدنيا وعذاب الآخرة) وهذا حديث حسن (٧٨٤).

★ ★ ★

### فضل الله

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَانْجِبُوا لَوَيْلَ اللَّهِ إِنَّهُ وَسِعُ عِلْمُهُ كُلَّهُ﴾

المفردات:

المشرق : موضع الشروق.

المغرب : موضع الغروب، والبراد بهما هنا: هما وما بينهما من الجهات والأماكن.

هثم وجه الله : أى فهناك جهته، أى قبلته التى أمر عباده أن يتجهوا إليها فالوجه والجهة شيء واحد.

إن الله واسع عليم : أى يوسع على عباده، أو لا يحصر ولا يتعدد، أو واسع العلم محيط بما تستطيعون علمه فلا يكلفكم ما يشق عليكم.

التفسير:

وردت عدة روايات فى معنى هذه الآية وأسباب نزولها، ومن هذه الروايات ما يأتى:

١ - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بمكة إلى بيت المقدس والكعبة بين يديه، فلما قدم المدينة توجه إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم صرّفه الله إلى الكعبة بعد ذلك.

١١٥ - ولهذا يقول تعالى: وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَانْجِبُوا لَوَيْلَ اللَّهِ . روى أبو عبيدة القاسم بن.

سلام فى كتاب التامخ والمنسوخ عن ابن عباس قال: أول ما نسخ من القرآن، فيما ذكر لنا والله أعلم، شأن

القبلة، قال الله تعالى: وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَانْجِبُوا لَوَيْلَ اللَّهِ . فاتجه رسول الله صلى الله عليه وسلم

فى صلاته نحو بيت المقدس وترك البيت العتيق ثم صرّفه الله إلى بيته العتيق ونسخها فقال:



وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ (٢٨٥).

٢ - وقال ابن عمر وآخرون: نزلت هذه الآية إننا من الله أن يصلى المتطوع حيثما توجهت به راحته من شرق أو غرب، وفي حال المسافة وشدة الخوف.

أخرج مسلم عن ابن عمر رضى الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وهو مقبل من مكة إلى المدينة حيث كان وجهه وفيه نزلت: فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا فَوَجَّهَ اللَّهُ (٢٨٦). نقله القرطبي، ونقله أيضاً ابن كثير عن ابن جرير الطبري.

٣ - وقال آخرون: بل أنزل الله هذه الآية قبل أن يفرض الله التوجه إلى الكعبة، وإنما أنزلها تعالى ليعلم نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن لهم التوجه بوجوههم للصلاة حيث شاؤوا من نواحي المشرق والمغرب، لأنهم لا يوجهون وجوههم وجهاً من ذلك وناحية إلا كان علم الله جل شأؤه في ذلك الوجه وتلك الناحية لأن له تعالى المشرق والمغرب كما قال تعالى: وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا. (المجادلة: ٧)

قالوا: لم نسخ ذلك بالفرض الذى فرض عليهم التوجه إلى المسجد الحرام (٢٨٧).

٤ - وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية في قوم عميت عليهم القبلة فلم يعرفوا شطرها فصولاً على أنحاء مختلفة، فقال الله تعالى لى المشرق والمغرب، فأين وليتم وجوهكم فهناك وجهى وهو قبلكم، فعليكم بذلك إن صلاتكم ماضية.

روى الترمذى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: « ما بين المشرق والمغرب قبلة » قال الترمذى: حسن صحيح (٢٨٨).

وقال: وقد روى من غير واحد من الصحابة (ما بين المشرق والمغرب قبلة) منهم عمر بن الخطاب وعطى وابن عباس.

٥ - قال ابن جرير: ويعتدل: فأينما تولوا وجوهكم في دعائكم لى فهناك وجهى أستجيب لكم دعاءكم، ثم روى عن مجاهد قال: لما نزلت ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ، قالوا: إلى أين؟ فنزلت: فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا فَوَجَّهَ اللَّهُ.

وإذا ربطنا الآية بما سبقها من أن الظالمين قد يمنعون المسلمين من الصلاة في مساجد الله، رأينا أن المقصود من الآية الإذن بإقامة الصلاة في أى مكان من الأرض دون أن تختص بها المساجد ففي الحديث الشريف: « جعلت لى الأرض مسجداً وترابها طهوراً فأينما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل » (٢٨٩).

وكان السابقون لا يصلون إلا في بيعة أو كنائسهم وكان الآية تومئ إلى أن يسعى أولئك الظالمين في منع المساجد من أداء رسالتها وتضريبها لا يمنع من أداء العبادة، لأن لله المشرق والمغرب وما بينهما فأينما حل الإنسان واتجه بعبادة إلى الله فهي مقبولة، والله تعالى راض عنه مقبل عليه. إن الله واسع - يوسع على عباده في دينهم ولا يكلفهم بما ليس في وسعهم - عليم. بمصالحهم وبما يعملون في مختلف أملاكهم.

## تنزيه الله عن الولد

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَدِيرُونَ ﴿١١٦﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾﴾

## المفردات:

اتخذ	: من الاتخاذ وهو الصنع والجعل والعمل.
الولد	: تطلق على الذكر والأنثى والواحد والجمع.
سبحانه	: تنزيهاً وتبرئة لله لا تفة به مما هالوا .
قانتون	: منقادون خاضعون.
بديع	: البديع بمعنى المبدع، والإبداع هو إيجاد الشيء بصورة مخترعة على غير مثال سابق.

بديع السموات والأرض : مبدعها ومخترعها على غير مثال سابق، وكما يأتي فاعل بمعنى مفعول، كجريح بمعنى مجروح، يأتي فاعل كما هنا ونظيره السميع بمعنى المسمع في قول الشاعر:  
(أمن ربحانة الداعى السميع). وكل من أنشأ ما لم يسبق يقال له مبدع ومنه أصعب البديع.

## التفسير:

جاء الإسلام بتوحيد الخالق وتنزيهه عن الولد بين أهل كتاب ومشركون يزعمون أن لله ولداً .

فاليهود يزعمون أن عزيراً ابن الله، والنصارى يزعمون مثل ذلك لعيسى، والمشركون يزعمون مثله للملائكة فيقولون إنها بنات الله . ولا فارق بين أن يكون هذا القول قد صدر من جميع أفراد الأمة أو بعضها فإن أفرادها متكافلون في كل ما يعملون وما يقولون، مما يعود أثره من خير أو شر إلى الجميع . فيصح أن يكون الضمير في . وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا . عائداً إلى الفرق الثلاث أو على بعضهم، فمن المعروف أن القرآن يجري على الأسلوب المعروف في المخاطبات حيث يستند إلى القوم ما صدر عن بعضهم فحين قال: وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ . (التوبة : ٣٠) أصبح من السائغ في صحة المعنى أن يكون هذا القول قد صدر من طائفة منهم .

مُبَحَّاهُ : أى تعالى وتقدس وتترزه عن ذلك تعالى علواً كبيراً، لاقتضاء الوالدية الجنسية والتاسل والافتقار والتشبيه والحدوث.

بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ : إضراب عن مقاتلهم التى نسبوا بها إلى الله اتخاذ الولد وشروع فى الاستدلال على بطلانها . قال ابن كثير:

«أى ليس الأمر كما افترضوا وإنما له ملك السماوات والأرض وهو المتصرف فيهم وهو خالقهم ورازقهم

ومقدريهم ومسغريهم ومسيريهم ومصرفهم كما يشاء، والجميع عبيد له وملك له. فكيف يكون له ولد منهم؟ والولد إنما يكون متولدًا من شيئين متماثلين، وهو تبارك وتعالى ليس له نظير ولا مشارك في عظمته وكبريائه، ولا صاحبة له، فكيف يكون له ولد؟».

كما قال تعالى: **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بَكْلٌ شَيْءٌ عَلِيمٌ**.

وقال تعالى:

**وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۚ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَطَفَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ۚ أَن دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يَنبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ إِن كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۚ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا**. (مريم: ٨٨ - ٩٥)

وقال تعالى: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۚ اللَّهُ الصَّمَدُ ۚ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۚ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ**. (الإخلاص)

فقرر تعالى في هذه الآية الكريمة: أنه السيد العظيم الذي لا نظير له ولا شبيه له، وأن جميع الأشياء غيره مخلوقة له مربية فكيف يكون له منها ولد؟

وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنه قال:

لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله، إنهم يعملون له ولدًا وهو يرزقهم ويعافهم (٣٩٠).

**كُلُّهُ قَائِنُونَ** : كل له مطيعون طاعة تسخير وانقياد، خاضعون لا يستعصى منهم شيء على مشيئته وإرادته، شاهدون بلسان الحال والمقال على وحدانيته من القنوت وهو لزوم الطاعة من الخضوع، وإنما جاء **قَائِنُونَ** . بجمع المذكر المختص بالمعلاء، مع أن الخضوع لله يكون من المعلاء وغيرهم ، تظليلاً للمعلاء على غيرهم، لأنهم أهل القنوت عن إرادة وبصيرة، ولأن ظهوره فيهم أكمل من ظهوره في غيرهم.

وفصلت جملة: **كُلُّهُ قَائِنُونَ** . عن سابقتها لقصد استقلالها بالاستدلال على نفي أن يكون لله ولد، حتى لا يظن السامع أنها مكملة للدليل المسوق له قوله تعالى: **لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**.

١١٧ - **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ**. أي مبدع السماوات والأرض ومنشئهما بلا احتذاء ولا اقتداء وبلا آلة ولا مادة، صفة مشبهة من أبداع، والذي ابتدئتهما من غير أصل ولا مثال هو الله تعالى، وخص السماوات والأرض بالإبداع لأنها أعظم ما يشاهد من المخلوقات.

قال ابن جرير: شمعني الكلام: سبحانه الله، أتى يكون له ولد وهو مالك السماوات والأرض، تشهد له جميعها - بدلائنها عليه - بالوحدانية وتقر له بالطاعة، وهو بارئها وخالقها وموجدتها من غير أصل ولا مثال احتذاها عليه، وهذا إعلام من الله عباده أن ممن يشهد به بذلك المسيح الذي أضافوا إلى الله بنوته وإخبار منه

لهم أن الذي ابتدع السماوات والأرض من غير أصل وعلى غير مثال - هو الذي ابتدع المسيح من غير والد بقدرته (٢٩١).

وقوله تعالى: وَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. معناه وإذا أراد سبحانه إحداث أمر من الأمور حدث فوراً. و. كُنْ فَيَكُونُ. فعلا الكون بمعنى الحدوث، ويرى كثير من أهل السنة أن الجملة وأردة على وجه التمثيل لحدوث ما تتعلق به إرادته سبحانه - بلا مهلة وبلا توقف. وليس المراد أنه إذا أراد إحداث أمر أتى بالكاف والتون، ففي الكلام استعارة تمثيلية.

وقال الزمخشري: كُنْ فَيَكُونُ. من كان التامة أى أحدث فيحدث، وهذا مجاز من الكلام تمثيل ولا قول ثم، وإنما المعنى: أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإنما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف. كما أن المأمور المطيع الذي يؤمر فيمتثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الإباء، أكد بهذا استبعاد الولادة لأن من كان بهذه الصفة من القدرة كانت حاله مباينة لأحوال الأجسام في توأدها (٢٩٢).

ويرى آخرون أن الأمر بكن معمول على حقيقته، وأنه تعالى أجرى سنته في تكوين الأشياء أن يكونها بكلمة كن أزلا.

وبذلك نرى أن الآيتين الكريميتين قد حكتا بعض الشبهات الباطلة التي أوردها الضالون حول وحدانية الله، وردتا عليها بما يدحضها ويثبت كذبها.

★ ★ ★

### تعنت وعناد

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنْزِلُنَا آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾﴾

المفردات:

لولا : كلمة لحض الفاعل على الفعل وطلبه منه.

الآية : الحجة والبرهان.

التشابه : التماثل.

اليقين : هو العلم بالدليل والبرهان.

تمهيد :

اختلف المفسرون في المراد من الذين لا يعلمون:

١ - فقال ابن عباس هم اليهود، ويؤكد هذا الرأي أن السياق من أول السورة في الحديث عن اليهود. وأن القرآن قد حكى عنهم سؤالهم لموسى عدداً من الآيات على سبيل التثنت والمكابرة.

قال تعالى: يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً . (النساء : ١٥٣)

وقال تعالى: وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً . (البقرة : ٥٥)

٢ - وقال مجاهد هم النصارى، وهو اختيار ابن جرير الطبري لأن السياق فيهم، قال ابن كثير: وفي هذا الكلام نظر، أى فهو لا مسلم أمام المناقشة، فليس النصارى وحدهم الذين . قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا . (البقرة : ١١٦) وإنما اليهود أيضا قالوا ذلك، قال تعالى: وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ . (التوبة: ٣٠).

٣ - وأكثر أهل التفسير على أن المراد من . الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ . هم مشركو العرب، ويؤيد هذا القول أن القرآن الحكى قد حكى عنهم الكثير من التعتن والمتو سؤالهم ما لا حاجة لهم به وإنما هو الكفر والمعاندة . قال تعالى: وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُلُ اللَّهِ أَفَلَمْ نَحْمِلْ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ . (الأنعام : ١٢٤)

وقال تعالى: وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْزِلَ مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا . (الإسراء : ٩٠ - ٩٢)

وقال تعالى: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا . (الفرقان : ٢١)

وقد عبر القرآن عنهم بالذين لا يعلمون استهجانا لذكرهم لقبح ما صدر عنهم، ولأن ما يحكى عنهم لا يصدر إلا عن الجهلاء.

ولا يبعد أن يكون المراد من الذين لا يعلمون جميع الطوائف المشركة من اليهود والنصارى والعرب. ويكون الأميون من المشركين هم المقصودون قصداً أولياً، فكثيراً ما تحدثوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم الله أو تأتيهم خارقة من الخوارق المادية.

كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ . أى مثل هذه الأسئلة التى يرد بها التعتن قد قالها من قبلهم من الأمم السابقة، أو من اليهود والنصارى.

إِذْ قَالُوا: أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً . (النساء : ١٥٣)

وقالوا: لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ . (البقرة : ٦١)

وقالوا: هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ . (المائدة : ١١٢)

وَقَالُوا: اجْعَلْ لَنَا إِنْهَا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ. (الأعراف: ١٢٨)

تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ. أى: تشابهت قلوب السابقين مع قلوب اللاحقين فى الكفر والإعراض عن الحق والعناد والمكابرة.

والمعنى: أن تشابه أقوالهم نابع من تشابه قلوبهم، كما قال تعالى: كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنَّونَ اتَّوَاصُوا بِهِ بِلَهُمْ قَوْمٌ ظَاغُونَ.

قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ. أى أننا لم نتركك بلا آية بل بينا للناس الآيات على يديك بما لا يدع مجالاً للريب.

قال ابن كثير:

أى قد وضعتنا الدلالات على صدق الرسل بما لا يحتاج معها إلى سؤال آخر وزيادة أخرى لمن أيقن وصدق وتابع الرسل وفهم ما جاءوا به من الله تبارك وتعالى، وأما من ختم الله على قلبه وجعل على بصره غشاوة فاولئك الذين قال الله فيهم: إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ. (يونس: ٩٦)

★ ★ ★

### البشير والتذير

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١٢١﴾ وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ وَلَئِنْ آتَيْتُهُمْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْآيَاتِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٢﴾ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢٣﴾﴾

المفردات:

- الحق : هو الشيء الثابت المتحقق الذى لا شك فيه.
- بشيرا : البشير: المبشر وهو المخير بالأمر السار للمخبر به الذى لم يسبق له علم به.
- نذير : التذير : وهو المخير بالأمر المخيف ليحذر منه.
- الجهنم : المتأجج من النار، وأصحابها الملائمون لها، والسؤال كناية عن المؤاخذه والولوم.

## التفسير:

لا تذهب نفسك عليهم حسرات يا محمد، فإن وظيفتك أن تبشر ولست بعد ذلك مؤاخذاً ببقاء الكافرين على كفرهم ولست مسئولاً عن عدم اعتدائهم. وهذه الآية تمليقة للنبي صلى الله عليه وسلم وبيان أهميته كي يتوجه إليها بلكيته ولا يلتفت إلى معارضة أهل الكتاب والمشركين، بعدما سجل تمتنهم.

وعن ابن عباس قال: بشيراً بالجنة ونذيراً من النار.

وروى أحمد عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة؟ فقال: أجل، والله إنه لموصوف في التوراة بصفته في القرآن: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً . (الأحزاب : ٤٥) وحرراً للأميين، وأنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل، لا فظ ولا غليظ ولا صغاب في الأسواق، ولا يدفع بالسيئة السيئة، ولكن يعفو، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله، فيفتح به أعينا عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً (٢٣٣). انفراد بإخراجه البخاري ورواه ابن مردويه.

١٢٠ - وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَسْجِعَ لَهُنَّ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ وَلَئِنْ آتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ . تحذر هذه الآية الأمة المحمدية من اتباع اليهود والنصارى والتضيق في أمور دينهم.

ولقد حرص السلف الصالح على التمسك بدينهم فقالوا عز الدنيا وشرف الآخرة.

ثم ذل المسلمون لأعدائهم من اليهود والنصارى فزادوا في التشبه بهم قليلاً قليلاً.

ثم كشفوا عن وجوههم فضربوا على المسلمين قوانين أوروبا الوثنية المجرمة الملعونة، ثم استباحوا أكثر المحرمات يصرحون بإباحتها من غير حياء ولا غيرة، ثم صاروا يبنذون الشرائع الإسلامية والأخلاق الكريمة التي هدانا الله إليها ورسوله - بالتقاليد والرجعية - لينفروا الناس منها .

بل إن بعض الماكنات ينشرن في الصحف الدعوة المسافرة إلى السفور، فثمن لم يدفع المسلمون هذه المنكرات عن دينهم وبلادهم، ليسطلن الله عليهم عدوهم وليستبدلن بهم قوماً غيرهم. قال تعالى: وَإِنْ تَرَوْهُا يُسْتَبَدَّلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ . (٢٩٤)

وقد أراد الله سبحانه وتعالى أن يبين لرسوله غاية أعدائه من اقتراح الآيات، ويحذره منهم فقال ما معناه: إن اليهود والنصارى يقترحون الآيات تصغيراً لا طلباً للهداية، فلو آتيتهم يا محمد بكل ما يسألون فلن يرضوا عنك ولن تتألم رضاهم حتى تتبع دينهم الزائف المحرف.

قال ابن جرير الطبري: معنى جمل شأوه بقوله: وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَسْجِعَ لَهُنَّ.

وليست اليهود - يا محمد - ولا النصارى براضية عنك أبداً، فذع طلب ما يرضيهم ويوافقهم، وأقبل على طلب رضا الله في دعائهم إلى ما بمك الله به من الحق، وقوله تعالى: **قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ**. يعنى هو الدين المستقيم الصحيح الكامل الشامل: **وَلَقَدْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ لَئِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ**. فيه تهديد ووعيد شديد للأمة عن اتباع طرائق اليهود والنصارى بعدما علموا من القرآن والسنة، عياذا بالله من ذلك، فإن الخطاب مع الرسول، والأمر لأمة (٢٩٥).

ويعد أن ذكر القرآن في الآيات السابقة أحوال الكافرين من أهل الكتاب أخذ في بيان حال المؤمنين منهم فقال:

١٢١ - الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ. المراد بالذين أتوا الكتاب، مؤمنو أهل الكتاب، والمراد بالكتاب: التوراة والإنجيل.

قال قتادة: هم اليهود والنصارى، وهو قول عبد الرحمن بن أسلم، واختاره ابن جرير الطبرى.

وحمل بعض المفسرين الآية على أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والكتاب على القرآن. والرأى الأول أولى. فإن عرف القرآن جرى على أن أهل الكتاب هم اليهود والنصارى، ولم يذكر المسلمون فيه إلا بعنوان المسلمين والمؤمنين، كما أن السياق واللتحاق في بنى إسرائيل.

ومعنى الآية:

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ أَي من أقام كتابه من أهل الكتب المنزلة على الأنبياء المتقدمين حق إقامته، آمن بما أرسلتك به يا محمد. أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ . أى يثبت محمد صلى الله عليه وسلم ونعمته وصفته والأمر باتباعه ونصره ومؤازرته. وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ.

والكفر بالكتاب يتحقق بتحريفه وإنكار بعض ما جاء فيه، أى ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون في الدنيا حيث لا يعيشون فيها عيش المؤمنين، وهم الخاسرون في الآخرة، حيث خسروا نعيم الآخرة وحق عليهم العذاب الذى أعد الله للكافرين.

أو معنى: وَمَن يَكْفُرْ بِهِ : ومن يكفر بالنبى محمد صلى الله عليه وسلم ويكتم صفته ونعمته فقد خسر الهدى في الدنيا والصعادة في الآخرة.

ملحقات:

قال عبد الله بن مسعود: والذى تسمى بيده إن حق تلاوته: أن يحل حلاله ويحرم حرامه ويقراه كما أنزله الله ولا يحرف الكلم عن مواضعه ولا يتأول منه شيئاً على غير تأويله.

وعن ابن عباس: يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ . قال: يتبعونه حق اتباعه ثم قرأ: **وَأَقْمِرْ إِذَا تَلَاها** . يقول اتبعها، وروى عن عكرمة وعطاء ومجاهد نحو ذلك (٢٩٦).



٢ - هي الآية إيماء إلى أن الذين يتلون الكتاب دون أن يتدبروا معانيه لا حظ لهم من الإيمان لأنهم لا يفقهون هداية الله فيه ولا تصل العظة إلى أفتدبهم بتلاوته.

قال تعالى: يُدَبِّرُوا آيَاتِهِ وَيَتَذَكَّرْ أُولُوا الْأَلْبَابِ. (ص: ٢٩). ولكن وأسفا إن كل هذه الآيات والعبر لم تحل بين هذه الأمة وتقليدها من قبلها وحذوها حذوهم شبرا بشبر وذراعاً بذراع (والقرآن حجة لك أو عليك).

★ ★ ★

### أنعم الله

﴿يَبْنَى إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾﴾

المفردات:

إسرائيل

: هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، عليهم السلام.

اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم : تذكروا ما أنعمت به عليكم من الإنجاء من بطش القراعنة، وإنزال التوراة وغير ذلك. والمقصود من أمرهم بتذكروا أن يشكروها بالإيمان بما يجب الإيمان به.

وأنى فضلتكم على العالمين

: على عالى زمانهم.

واتقوا يوما

: المراد باليوم يوم القيامة، وياقنائه: انتصفت من عقابه.

لا تجزى نفس عن نفس شيئا

: لا تحمل عنها شيئا من جزاء عملها.

ولا يقبل منها عدل

: لا يقبل منها فداء.

تمهيد:

يذكر الله بنى إسرائيل بنعمه التى أنعمها عليهم، وقد سبق التذكير بهذه النعم فى الآيتين ٤٧، ٤٨ من هذه السورة. ولكنه كرر تذكيرهم بها هنا تأكيداً لوجوب شكرها بالإيمان، ويرتب على الكفر بها الوعيد الشديد يوم القيامة.

التفسير:

يا أبناء النبى إسرائيل تذكروا ما أنعمنا به من النعم على آبائكم. ومن أجل ما أنعم الله به عليهم التوراة، وفيها وصف النبى صلى الله عليه وسلم ونعمته وأمره وأمته. قال ابن كثير: «يحذرهم من كتمان هذا وكتمان ما أنعم به عليهم، وأمرهم أن يذكروا نعمة الله عليهم من النعم الدنيوية والدينية، ولا يحسدوا بنى معهم من العرب

على ما رزقهم الله من إرسال الرسول الخاتم منهم، ولا يعملهم ذلك الحسد على مخالفته وتكذيبه والحيدة عن موافقته.

وقد فضل الله اليهود على عالمي زمانهم بما آتاهم الله من التوراة دونهم وهذا التفضيل مرتبط بأسبابه وهو اتباع التوراة والعمل بها وتنفيذ أوامرها واجتنب نواهيها، فإذا أهملوا أوامر الله، وكتموا بعضها، وحرفوا وبدلوا بعض ما في التوراة، فقد فقدوا أسباب التفضيل واستحقوا اللعنة والطرده والغضب.

كما ذكر ذلك القرآن الكريم، مثل قوله تعالى: **مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا** . (الجمعة : ٥)

ومثل قوله سبحانه: **لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ** « كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » . (المائدة : ٧٨ ، ٧٩).

١٢٣ - **وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلَ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ** .  
تقول: جزى عنى هذا الأمر يجزى، كما تقول قضى يقضى زنة ومعنى، أى اتقوا يا معشر بنى إسرائيل المبدلين كتابى، المحرفين له عن وجهه، المكذبين برسولى محمد صلى الله عليه وسلم، عذاب يوم لا تقضى فيه نفس عن نفس شيئاً من الحقوق التى لزمتهما، فلا تؤخذ نفس بذنب أخرى، ولا تدفع عنها شيئاً كما ورد فى الصعيتين: **هيا فاطمة بنت محمد سليمانى من مالى ما شئت، لا أغنى عنك من الله شيئاً** .

**وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ** أى إهداء مهما عظم لو وجدته .

**وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ** : ولا يشفع هيما وجب عليها من حق شافع (٣٧٧).

**وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ** : أى لا يأتهم ناصر ينصبرهم فيمتنع عذاب الله عنهم إذا نزل بهم.

والتمريض لنفى العداء والشفاعة والنصرة فى هذا اليوم، لأنها هى الأمور التى اعتادها بنو آدم فى تخليصهم إذا وقوا فى شدة.

وقد كان اليهود يمتدحون بالمكفرات تؤخذ هدية عما فرطوا فيه، وبشفاعة أنبيائهم لهم، فأخبرهم الله أنه لا يقوم مقام الإيمان والاعتداء الحق شيء آخر.

## وفاء إبراهيم

﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾

المضردات:

ابتلى إبراهيم

: اختبره ببعض التكليف.

بكلمات

: هي ما كلفه الله به من التكليف.

إماماً

: قدوة للناس.

قال ومن ذريتي

: أي واجل من أبنائي أئمة.

لا ينال عهدي الظالمين : العهد هنا الإمامة والنبوة، وينال بمعنى يدرك أو يصيب، وعهدي فاعل، والظالمين مفعول.

التفسير:

١٧٤ - وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ . . . الابتلاء: الامتحان، وهو عند الخلق لاستجلاء ما خفى علمه لديهم، والمراد به في حق الخالق تكليف المبد ببعض التكليف.

أي اختبر الله إبراهيم ببعض الأوامر فأتى بها على أتم وجه فكافأه الله على هذا الإتمام بأن جعله للناس - عامة - إماماً يؤتم به وقدوة يقتدى به في جميع المصور والمثل من بعده، وبخلاف كل نبي فإمامته خاصة بأمته، ولهذا جئ به موعظة وزجراً لأهل الكتاب والمشركين: الزاعمين أنهم يسبرون على منهاجه.

ولما بشر الله إبراهيم بهذه المكافأة، طلب إبراهيم مثلها لبعض ذريته فقال: وَمِنْ ذُرِّيَّتِي. أي واجل بعض ذريتي إماماً للناس.

وجملة: قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي. وإقامة موقع الجواب عما من شأنه أن يخطر في نفس السامع، فكانه قال: وماذا كان من إبراهيم عندما تلقى من ربه تلك الإشارة العظمى؟ فكان الجواب: أن إبراهيم قد اتهمس الإمامة لبعض ذريته أيضاً.

أي قال إبراهيم: واجل يا رب من ذريتي أئمة يقتدى بهم، وقد رد الله تعالى على قول إبراهيم بقوله: لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ.

إنما قال إبراهيم: وَمِنْ ذُرِّيَّتِي. ولم يقل وذريتي، لأنه يعلم أن حكمته تعالى في هذا العالم لم تجر بان يكون جميع نسل أحد ممن يصلحون لأن يقتدى بهم فلم يسأل ما هو غير مألوف عادة، لأن سؤال ذلك ليس من آداب الدعاء.

أى قال الله لإبراهيم: لقد أجبتك وعاهدتك بأن أحسن إلى ذريتك لكن لا يصيب عهدي الذى عهدته إليك بالإمامة الذين ظلموا منهم، فالعهد هنا بمعنى الإمامة المشار إليها فى قوله: جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا.

فى هذه الجملة إيجاز بديع، إذ المراد منه إجابة طلب إبراهيم من الإنعام على بعض ذريته بالإمامة كما قال تعالى:

وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ (المنكوت : ٢٧) ، لكنها تدل صراحة على أن الظالمين من ذريته ليسوا أهلاً لأن يكونوا أئمة يقتدى بهم، وتشير إلى أن غير الظالمين منهم قد تتألم النبوّة، وقد نالت من ذريته إسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف وغيرهم من الأنبياء. قال تعالى: وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ . (الصفافات : ١١٣)

وقد تكرر دعاء إبراهيم لذريته فهو أب حان رحيم، ومن دعائه: رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَاةَ مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ. (إبراهيم : ٢٧) ومن دعائه أيضاً، رَبِّ اجْعَلْنِي مَقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ . (إبراهيم : ٤٠)

### الكلمات التى ابتلى بها إبراهيم

لم يدين القرآن الكريم الكلمات التى ابتلى بها إبراهيم، ومن ثم اختلفوا فيها، فقتل هو مناسك الحج، وقيل إنها الكواكب والشمس والقمر التى رآها واستدل بأهولها على وحدانية الله تعالى. وقيل الأوامر والتكاليف التى أتمهن وفاء وقضاء، قال تعالى: وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى . (النجم : ٢٧) وهى شهادة من الله بالوفاء بالتزاماته.

قال ابن كثير: وقد اختلف فى تعيين الكلمات التى اختبر الله بها إبراهيم الخليل عليه السلام.

فروى عن ابن عباس فى ذلك روايات:

فروى عنه: ابتلاه الله بالناسك، وروى عنه: ابتلاه بالطهارة، خمس فى الرأس وخمس فى الجسد.

فى الرأس: قص الشارب، والمضمضة، والاستنشاق، والسواك، وفرق الرأس، وفى الجسد، تقليم الأظافر، وحلق العانة، والختان، وتنف الإبط، وغسل أثر الغائط والبول بالماء (٣٩٨).

قلت : وقريب من هذا ما ثبت فى صحيح مسلم: عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عشرة من الفطرة: قص الشارب، وأعضاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظافر وغسل البراجم وتنف الإبط وحلق العانة، وانتقاص الماء» قال مصعب: ونسيت الماشرة إلا أن تكون المضمضة، قال وكيع: انتقاص الماء يعنى الاستنجاء (٣٩٨).

وفى الصحيح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « افطرة خمس : الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظافر وتنف الإبط » ولفظه لمسلم (٣٠٠).

وعن عكرمة عن ابن عباس أنه قال: ما ابتلى بهذا الدين أحد فقام به كله إلا إبراهيم قال تعالى: وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ .

قلت له: وما الكلمات التي ابتلى إبراهيم بهن فاتمهن؟ قال: الإسلام ثلاثون سهما، منها عشر آيات في براءة: الشَّائِكُونَ الْعَابِدُونَ . (التوبة: ١١٢) إلى آخر الآية، وعشر آيات في أول سورة: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . (المؤمنون: ١-١٠) و. سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ . (المعارج: ١-١٠) وعشر آيات في الأحزاب: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ . (الأحزاب: ٣٥) إلى آخر الآية فاتمهن كلهن، فكتب له، قال الله: وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى . (النجم: ٢٧)

رواه الحاكم وابن جرير وابن أبي حاتم، وهذا لفظ ابن أبي حاتم.

وروى ابن أبي حاتم عن الحسن البصري قال: ابتلاه بالكواكب فرضى عنه، وابتلاه بالقمر فرضى عنه، وابتلاه بالشمس فرضى عنه، وابتلاه بالهجرة فرضى عنه، وابتلاه بالختان فرضى عنه، وابتلاه بابنه فرضى عنه (٣٠١).

قال ابن جرير الطبري: يجوز أن يكون المراد بالكلمات جميع ما ذكر، وجائز أن يكون بعض ذلك، ولا يجوز الجزم بشيء منها أنه المراد على التمين إلا بحديث أو إجماع، قال: ولم يصح في ذلك خبر بنقل الواحد لا بنقل الجماعة الذي يجب التسليم له (٣٠٢).

★ ★ ★

## البيت الحرام

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَافِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾﴾

المفردات:

البيت الحرام	: المراد به الكعبة.
مثابة	: أى مرجعاً يثوب إليه هؤلاء الزوار أمثالهم.
أمناً	: موضع أمن.
مقام إبراهيم	: هو الحجر الذي كان يقوم عليه حين بناء الكعبة.
المصلى	: موضع الصلاة أى الدعاء والثناء على الله تعالى.
عهدنا	: عهد إلهي بكذا إذا وصاه به.
طهرا بيتي	: نظفاه من كل ما لا يليق من الأوثان، وجميع الخبائث.

والعاكفين

أي المتكفين في المسجد، الملازمين له زماناً ما.

والركع السجود : الركع جمع راكم، السجود جمع ساجد، المراد بهما المصلون.

تمهيد:

ذكر سبحانه العرب في هذه الآية بنعم أسبقها عليهم ومن قلدها جيدهم، وهي جعل البيت الحرام مرجئاً للناس يقصدونه ثم يثوبون إليه، وجعله مأمناً لهم في هذه البلاد، بلاد المخاوف التي يتخطف الناس فيها من كل جانب.

التفسير:

١٢٥ - وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَغَابَةً لِلنَّاسِ وَأَمْناً . ائْتُوا وَانْكِرُوا . وَقَدْ آمَرْنَا أَنْ يَصِيرَ الْبَيْتَ مَرْجئاً لِلْحَجَّاجِ : يرجعون إليه بعد أن يتفرقوا عنه، أو موضع ثواب ينال الناس بالجمع إليه والاعتمار فيه.

وَأَمْناً : أي موضع آمن، والمقصود من جعل البيت مكان آمن أن الحج إليه يجعل الحاج مطمئناً إلى رحمة الله، فإنه مكفر لكثير من الذنوب.

كما جعل الله الحرم آمناً لاحترام الناس له وتعظيمهم إياه بعدم سفك دم فيه، حتى كان الرجل يرى قاتل أبيه في الحرم فلا يتعرض له بسوء.

ونحو الآية قوله تعالى في سورة المنكبوت: ٩ . (المنكبوت : ٦٧) أَلْبَالِإِلَّا يَأْمُرُونَ بِرِيعَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ؟ .

وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى . أي وقتلنا لهم اتخذوا من مقام إبراهيم مصلى، وفائدة ذكر هذا الأمر أن يستحضر السامع أو التالي المأمورين به وكان الأمر يوجه إليهم.

وشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد ناسخ له، فنحن مأمورون بالدعاء في مقام إبراهيم، كما أمر به من كان في عصره من المؤمنين.

روى ابن جرير عن جابر قال: استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن، فرمل ثلاثاً، ومشى أربعة، ثم نفذ إلى مقام إبراهيم قفراً : وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى . فجعل المقام بينه وبين البيت فصلى ركعتين، وهذا قطعة من الحديث الطويل الذي رواه مسلم في صحيحه (٣٠٢).

وروى البخاري عن عمرو بن دينار قال: سمعت ابن عمر يقول: (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم طواف بالبيت سبباً، وصلى خلف المقام ركعتين).

قال ابن كثير:

« فهذا كله مما يدل على أن المراد بالمقام هو الحجر الذي كان إبراهيم عليه السلام يقوم عليه لبناء الكعبة، كلما ارتفع الجدار أتاه إسماعيل عليه السلام به ليقوم فوقه ويناوله الحجارة فيضعها بيده لرفع الجدار، وكلما كمل ناحية انتقل إلى الناحية الأخرى، يطوف حول الكعبة وهو واقف عليه، وكلما فرغ من جدار نقله إلى الناحية التي تليها، وهكذا حتى أتم جدارات الكعبة (٣٠٤).

وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا يَبْقَىٰ لِلطَّائِفِينَ وَالْمَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . أَيْ وَوَصَيْنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ عليهما السلام أَنْ طهرا هذا البيت وما حوله من كل رجم ممنوى كالشرك بالله وعبادة الأصنام، أو رجم حسى كالفلو والرفث والتنازع فيه، وقد أمر بتطهيره على هذا النحو من أجل الطائفين به للتمسك من أهل الحرم، أو الوافدين عليه من بقاع الأرض، ومنهم الزائرون، فالتطهير عام من أجل الجميع.

وكما أمر بتطهيره مما ذكر للطائفين، أشرك معهم فى هذا الحكم المعتكفين فيه من الناس لعبادة ربهم والمصلين الذين عناهم سببانه بقوله: وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ.

قال ابن كثير:

إن الله تعالى أمر إبراهيم وإسماعيل أن يبنيا الكعبة على اسمه وحده لا شريك له، للطائفين والمالكين والمصلين إليه من الركع السجود كما قال تعالى: وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ. (الحج: ٢٦)

والمراد من ذلك الرد على المشركين الذين كانوا يشركون بالله عند بيته المؤسس على عبادته وحده لا شريك له ثم مع ذلك يصدون أهله المؤمنين عنه كما قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُدِ فِيهِ بِالْإِخَادِ يُنْظَمُ لَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ. (الحج: ٢٥).

★ ★ ★

## دعاء

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَنِصْرُ الْمُصِيبِ ۝﴾

المفردات:

الثمار : المكولات مما يخرج من الأرض والشجر.

الاضطرار : الإكراه ، يقال اضطررت فلانا إلى كذا : أى أُلجأت إليه وحملته عليه .

التفسير:

١٢٦ - وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ... أَيْ: اضرع إليك يا إلهي أن تجعل الموضع الذى فيه

بيتك مكانًا إلهي يأتس الناس، ويؤمنون فيه من الخوف، ويجدون فيه كل ما يرجون من أمان وأطمئنان.

والشار إليه بقوله : هَذَا . مكة المكرمة، والبلد كل قطعة من الأرض عامرة أو غامرة.

والمقصود من الدعاء إنما هو أمن أهله لأن الأمن والخوف لا يلحقان البلد وإنما يلحقان أهل البلد.

وقد فعل الله ذلك شرعاً وقدرًا، كقوله تعالى: وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا . (آل عمران : ٩٧)

وقوله: أو لم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم . (المنكوت : ٦٧).

وقوله عز شأنه: لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ: إِيْلَافُهُمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ \* فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ \* الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ . (قريش).

وقال في هذه السورة: رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا . أى اجعل هذه البقعة بلدًا آمنًا، وناسب هذا لأنه قبل بناء الكعبة.

وقال تعالى: وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا . (إبراهيم : ٣٥) وناسب هذا هناك لأنه - والله أعلم - كأنه وقع دعاء ثانيًا بعد بناء البيت واستقرار أهله به، وبعد مولد إسحاق، الذي هو أصغر سنا من إسماعيل بثلاث عشرة سنة (٧٠٥). ولهذا قال في آخر الدعاء: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ . (البقرة : ١٢٢، ١٢٤)

وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . أى كما أسألك يا إلهى أن تجعل هذا البلد آمناً، أسألك كذلك أن ترزق المؤمنين من أهله من الثمرات ما يسد حاجاتهم، ويفنيهم عن الاحتياج إلى غيرك وقوله وَأَرْزُقْ . مأخوذ من رزقه إذا أعطاه ما ينتفع به من مأكول وغيره.

وإنما طلب إبراهيم - عليه السلام - من الله أن يجعل مكة بلدًا آمنًا، وأن يرزق أهلها من الثمرات بما يفنيهم، لأن البلد إذا امتدت إليه ظلال الأمن، وكانت مطالب الحياة فيه ميسرة، أقبل أهله على طاعة الله بقلوب مطمئنة، وتفرقوا لذلك بنفوس مستقرة. وقال في دعائه: مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . لأن أهل مكة قد يكون من بينهم كافرون: فأراد تخصيص المؤمنين منهم بدعائه، لذا اتبع قوله: وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ . بقوله : مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ . على وجه البديل فصار المعنى وارزق المؤمنين من أهله، على ما تقتضيه القاعدة العربية من أن البديل هو هنا: مَنْ آمَنَ . هو المقصود بطلب الرزق.

وخص إبراهيم المؤمنين بطلب الرزق لهم حرصاً على شيوع الإيمان بين سكان مكة لأنهم إذا علموا أن دعوة إبراهيم إنما هي خاصة بالمؤمنين تجنبوا ما يبعدهم عن الإيمان، أو أنه خص المؤمنين بذلك تاديباً مع الله، إذ سألته سؤالاً أقرب إلى الإجابة، ولعله استشعر من رد الله عليه عموم دعائه السابق إذ قال: وَمَنْ ذُرِّيَّتِي . فقال: لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ . (إبراهيم : ٢٩) أى غير المؤمنين ليسوا أهلاً لأن يدعو لهم بإجراء رزق الله عليهم.

ثم بين سبحانه مصير الكافرين بقوله:

وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . أى قال يا إبراهيم قد أجبت دعوتك ورزقت



مؤمنى أهل هذا البلد من الثمرات، ورزقت كفارهم أيضا، وأمتعتهم بهذا الرزق أمداً قليلا وهو مدة وجودهم فى الدنيا ثم أسوقهم إلى عذاب النار سوفاً اضطراباً لا اختيار لهم فيه ولا يمكنهم الانفكاك، وجملة: ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ. احتراس من أن يفتر الكافر بأن تخيله النعم فى الدنيا يؤذن برضا الله، فلذلك ذكر العذاب هنا.

وهذا كقوله تعالى: وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَبِمَا عَمِلُوا إِنْ أَلَّهُ عَلَيْهِمْ الْغُيُورُ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَى عَذَابِ غَلِيظٍ . (لقمان: ٢٢، ٢٤) أى إن الله ينتهرهم ويمهلهم ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر.

وقد أفادت الآية أن الله يرزق الكافر فى الدنيا كما يرزق المؤمن، وإن كان المؤمن أهلاً لكل خير، فرزق الكافر لاستدراجه، ولو حرم الله الكافرين من التوسعة فى الرزق فى الدنيا وخص بها المؤمنين، لانساقوا إلى الإيمان قسراً. وقد قضت حكمته - سبحانه - أن يكون الإيمان اختيارياً حتى يتجه إليه الإنسان عن طريق النظر فى آيات الله التى يبصرها قوم ويمسى عنها آخرون، ووصف التمتع بالقالة، لأن مدة الدنيا قليلة بالنسبة إلى الآخرة، ولتعرض متعها إلى الزوال كل لحظة.

فى الصحيح: «إن الله ليعلم للظالم، حتى إذا أخذه لم يفلته. ثم قرأ قوله تعالى: وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ (٣٠٦)».

★ ★ ★

## بناء الكعبة

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٨٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٨٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨٩﴾﴾

المفردات:

يرفع إبراهيم القواعد : التواعد: الأسس، جمع قاعدة، ورفعها البناء عليها.

مسلمين لك : أى متقادين لك، يقال أسلم واستسلم إذا خضع وانتقاد.

المناسك : واحدها متمك (بفتح السين) من التمسك وهو ضاية الخضوع والعبادة، وشاع استعماله فى عبادة الحج خاصة، كما شاع استعمال المناسك فى معالم الحج وأعماله.

الكتاب	: القرآن.
الحكمة	: أسرار الأحكام الدينية ومعرفة مقاصد الشريعة. قال ابن دريد: كل كلمة وعظمتك أو دعتك إلى مكرمة، أو نهتك عن قبيح فهي حكمة. والحكمة أيضاً وضع الأمور في مواضعها.
ويذكهم	: يظهر نفوسهم من دنس الشرك وضروب المعاصي.
العزیز	: القوى الغالب.
الحكيم	: الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة.
تمهيد:	

تشتمل الآيات على مشهد كريم لنبي كريم يبني بيت الله تعالى ويرفع بناء الكعبة المشرفة، ويستمرسل في الدعاء والابتهاال أن يقبل الله منه عمله، فهو سبحانه مطلع وشاهد وعلیم بالأنوایا والسرائر.

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . «نفخه الدعاء وموسيقى الدعاء وجو الدعاء .. كلها حاضرة كأنها تقع اللحظة حية شاخصة متحركة .. وتلك إحدى خصائص التعبير القرآني الجميل. رد المشهد الغائب الداهي، حاضراً يسمع ويرى، ويتحرك ويشخص، وتفيض الحياة منه .. إنها خصيصة (التصوير الفني) بمعناه الصادق اللائق بالكتاب الخالد.

وماذا في ثايي الدعاء؟ إنه أدب النبوة، وإيمان النبوة، وشعور النبوة بقهمة العقيدة في هذا الوجود. وهو الأدب والإيمان والشعور الذي يريد القرآن أن يعلمه لورثة الأنبياء، وأن يعمقه في قلوبهم ومشاعرهم بهذا الإيعاء» (٢٠٧).

#### التفسير:

١٢٧ - وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ واذكر يا محمد أيضاً حين بنى إبراهيم فوق أسس الكعبة، ورفعها هو وإسماعيل ابنة وهما يقولان داعين: ربنا تقبل منا بناء هذا البيت الذي سيكون قبلة وموطناً لعبادتك، إنك سميع للدعاء، علیم بما وراءه من النية والشعور.

وعبر بالمضارع فقال: وَإِذْ يَرْفَعُ. مع أن رفع القواعد كان قبل نزول الآية، وذلك ليخرجه في صورة الحاضر في الواقع لأهميته.

١٢٨ - رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ.

إنه نداء مصدر بهذا الاسم الكريم: ربنا.

إنه رجاء العون من ربهما أن يكون إسلامهما خالصاً لله، وأن يشبههما على الإسلام والإيمان.

وأن يمتد إلى ذريتهما فيشملاهما بالهداية والتوفيق، حتى يكون بعض هذه الذرية جماعة مستسلمة ومنقادة

لله في إيمانها وطاعتها، وآرأنا مناسبًا. وعلمنا شرائع ديننا وأعمال حجبنا كالطواف والسعى والوقوف، أو متعباتنا التي تقام فيها شرائعنا كمنى وعرفات ونحوهما.

وَتُبَّ عَلَيْنَا . وفقنا للتوبة والهداية إنك مانح التوبة والمتفضل بقبولها وأنت كثير الرحمة والإحسان.

وقد كان إبراهيم مسلمًا لله خالص الإسلام، ليس في دينه شرك ولا وثنية ولا ادعاء بنوة لله.

قال تعالى: مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. (آل عمران: ٦٧)

وقد كان دين إبراهيم يسيرًا في شرائعه وأحكامه، إذ جاء في صحائف ولم يأت في كتاب، كالإسلام واليهودية والنصرانية.

وقد امتاز الإسلام بأنه تناول كل فروع الحياة، وأعطاهما الأحكام المناسبة لها، فكان لذلك صالحًا لكل زمان ومكان. وقد طلب إبراهيم وإسماعيل من ربهما أن يجعل من ذريتهما جماعة مسلمة له تعالى ولم يعمما الذرية لما قرى في نفسيهما من أن بعضهم سيكونون كفارًا . ولما عرفاه من طبائع البشر وسيرهم على هواهم، وتكرهم لشرائع رسلهم، وخصا ذريتهما بالدعاء، لأنهم أحق بالشفقة والدعاء لهم بالصالح المطلوب شرعًا.

والتوبة إلى الله معناها الرجوع إليه والاتجاه إلى حماه وطلب التوفيق منه والهدى.

والتوبة تكون من الكبائر والصغائر، وتكون من ترك ما هو أولى أو من تقصير يؤدي إلى الاجتهاد. وعلى أحد هذين الوجهين تحمل التوبة التي يسأل الأنبياء والمرسلون ربهم قبولها أو التوفيق لها، وقد كان النبي محمد صلى الله عليه وسلم يستغفر الله ويتوب إليه في اليوم مائة مرة.

١٣٩ - رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

ونسألك أن تتم على ذريتنا نعمتك بأن تبعث فيهم رسولًا منهم لا من غيرهم يتحدث بلفتهم ويتلو عليهم آياتك ويعلمهم معاني القرآن وأسراره ويرشدهم إلى ما فيه من حكم ومواعظ وآداب ويبين لهم أحكام الدين وأسرار الوحي وحكمة التشريع وأهداف الإسلام.

ويعلمهم الحكمة، أي وضع الأمور في نصابها ويربيهم فيحسن تربيتهم ويرشدهم إلى اتباع السنة النبوية التي بها يتم التقه في الدين ويظهرهم من دنس الشرك وقبح العادات.

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ : الغالب الذي لا يقهر.

الْحَكِيمُ : المدبر عن حكمة وإتقان.

وقد جاء ترتيب هذه الجمل في أسمى درجات البلاغة والحكمة، لأن أول تبليغ الرسالة يكون بتلاوة القرآن ثم بتعليم معانيه، ثم بتعليم العلم النافع الذي تحصل به التزكية والتطهير من كل ما لا يليق بالتنس به في الظاهر أو الباطن.

لقد كان إبراهيم أباً وفيّاً أكثر الدعاء لذريته، وطلب من الله أن يرزقها من الثمرات. ثم طلب من الله أن يبعث فيهم رسولا منهم يبين لهم الهداية والعبادة.

وكانت الاستجابة لدعوة إبراهيم وإسماعيل هي بعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بعد قرون وقرون. بعثة رسول من ذرية إبراهيم وإسماعيل، يقرأ القرآن ويبلغ الوحي ويعلم المسلمين ويبشر بالجنة ويحذر من النار، ويؤدى رسالة ربه، فكان نوراً وهداية ودعوة مثمرة فيها الحياة والسعادة، جمعت العرب ووحدهم ولقنتهم التوحيد والإيمان، والعلم والأحكام، وصاروا خير أمة أخرجت للناس بأمرهم بالمعروف ونهون عن المنكر ويؤمنون بالله، ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم.

لقد كان اليهود والنصارى يدعون أنهم أولى بإبراهيم، ويربطون ديانتهم به، ويدعون دعاوى عريضة في الهدى والجنة بسبب وراثتهم لإبراهيم. فأسمعهم القرآن أن إبراهيم حين طلب الإمامة لابنيه ورثته قال له ربه، لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ. وحين طلب الرزق والثمرات والبركة خص بدعوته، مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.

وحين قام هو وإسماعيل ببناء البيت والتقرب إلى الله كاتا يتضرعان إلى الله طلباً للقبول، والتوفيق على الإسلام، وهداية ذريتهما إلى طريق الإسلام، ومناسكه، وأن يبعث في هذه الذرية رسولا منهم، فاستجاب الله لهما وأرسل من أهل البيت الحرام محمداً عبد الله وحقق على يديه الأمة المسلمة القائمة بأمر الله والوارثة لدين الله.

وقد أورد الحافظ ابن كثير حديثاً طويلاً رواه البخارى فيه: أن إبراهيم أخذ ولده إسماعيل وأمه هاجر قرب بيت الله الحرام، وأخذت هاجر تسمى بين الصفا والمروة سبع مرات بعثاً عن الماء. ثم سمعت صوت ملاك يبشرها بنزع زمزم، ثم جاءت قبيلة جرهم وأستاذنت من هاجر في أن تقيم حول البيت، وشب إسماعيل وتزوج من قبيلة جرهم.

ثم جاء إبراهيم وقد كبر ولده إسماعيل فأخبر إبراهيم ولده أن الله أمره أن يبني له بيتاً، فأعانه إسماعيل، فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة وإبراهيم يبنى، حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له، فقام عليه وهو يبني وإسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. قال: فجعلا يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٢٠٨).

البشارة برسول الله صلى الله عليه وسلم:

بشّرت برسول الله صلى الله عليه وسلم التوراة والإنجيل، وكان صلى الله عليه وسلم استجابة لدعوة إبراهيم. وقد وافقت هذه الدعوة المستجابة قدر الله السابق في تعيين محمد صلى الله عليه وسلم رسولا في الأميين ورسولا إلى سائر العالمين.

روى الإمام أحمد عن العرياض بن سارية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

«إني عند الله لخاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طينته، وسأنبئكم بأول ذلك: دعوة أبى إبراهيم، وبشارة عيسى بن، ورؤيا أمى التى رأت، وكذلك أمهات النبيين يرين» (٢٠٩).

## ملة إبراهيم

﴿وَمَنْ يَرْغُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ لَأَمِّنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٣٠)

## المفردات:

**رغب** : فى الشيء أحبه، ورغب عنه كرهه.

**الملة** : الطريقة، وغلب إطلاقها على الدين.

**سفه نفسه** : امتنها واستخف بها، مثل سفه - بفتح الفاء مشددة - وأصل السفه الخفة، فمن رغب عما يرغب فيه وهو ملة إبراهيم، فقد بالغ فى امتنان نفسه وإمانتها، والاستخفاف بها، وقيل: إن سفه مضمّن معنى جهل أى فقد جهل نفسه، أى: لم يفكر فيما ينفعها.

**اصطفيناه** : اخترناه للرسالة من بين سائر الخلق.

## قصة الآية:

ذكر سبحانه أنه ابتلى إبراهيم بكلمات فاتمهن، وأنه عهد إليه ببناء البيت.

وأردف ذلك بذكر أن ملة إبراهيم التي كان يدعو إليها هي التوحيد وإسلام القلب لله والإخلاص في العمل، ولا ينبغي التحول عنها ولا يرضى عاقل أن يتركها إلا إذا ذل نفسه واحتقرها.

وقد روى في سبب نزول الآية أن عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجرًا، إلى الإسلام، قال لهما: علمتما أن الله تعالى قال في التوراة: إني باعث من ولد إسماعيل نبيًا اسمه أحمد، من آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون، فأسلم سلمة وأبى مهاجر.

وقال أبو العالية وقتادة: نزلت في اليهود، أحدثوا طريقًا ليست من عند الله، وخالفوا ملة إبراهيم فيما أخذوه، ويشهد لصحة هذا القول، قول الله تعالى: مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ. (آل عمران: ٦٧-٦٨)

وتفيد الآية أنه كان هناك صراع بين المسلمين من جهة واليهود والنصارى والمشرّكين من جهة أخرى، وأن هذه الطوائف الثلاث كانت تدعى الانتمساب إلى إبراهيم والوراثة لكتبه وملته، فجاءت الآية لترد على هؤلاء دعواهم لأنهم انصرفوا عن التوحيد الخالص إلى الوثنية والشرك ووصف الله بما لا يليق به.

## التفسير:

١٣٠ - وَمَنْ يَرْغُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ. لا أحد يزهد في دين إبراهيم إلا شخص امتن

نفسه واحتقرها لأنه دين التوحيد الخالص.

وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ. ولقد اخترناه في الدنيا لرسالتنا من بين الخلق. وإنه في الآخرة نرى عداد الصالحين المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح.

قال ابن كثير ما خلاصته:

يقول تبارك وتعالى ردًا على الكفار فيما ابتدعوه وأحدثوه من الشرك بالله المخالف لملة إبراهيم الخليل إمام الحنفاء فإنه جرد توحيد ربه تبارك وتعالى، فلم يدع معه غيره ولا أشرك به طرفة عين وتبرا من كل معبود سواه، وخالف في ذلك سائر قومه. فقال:

يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (الأنعام: ٧٨-٧٩).

وقال تعالى: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَآكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ. (النحل: ١٢٠ - ١٢٢)

ولهذا وأمثاله قال تعالى:

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ أَى عَنْ طريقتة ومنهجه فيخالفها ويرغب عنها.

إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ. أى ظلم نفسه بسفاهه وسوء تدبيره فترك طريق الحق واتبع طريق الضلالة والنفي.

فأى سفه أعظم من هذا؟ أم أى ظلم أكبر من هذا؟ كما قال تعالى: إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ.

★ ★ ★

## الإسلام

﴿إِذْ قَالَ لَمُوسُ رَبِّهِ أَتَسْلِمُ قَالَ أَتَسْلِمُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٣﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾﴾

المفردات:

أسلم : أخلص لى العبادة.

التوصية : إرشاد غيرك إلى ما فيه خير وصلاح له من قول أو فعل على جهة التفضل والإحسان في أمر ديني أو دنيوي.

مسلمون : مخلصون بالتوحيد.

التفسير:

يبين القرآن سماحة إبراهيم ونقاء فطرته، وتوافقته مع الخير والهدى فقد دعاه الله إلى الإسلام بما أراه من الآيات ونصب له من الأدلة على وحدانيته فأجاب إلى ذلك شريعاً وقدرًا، لم يتكأ ولم يرتب ولم ينحرف واستجاب فور تلقى الأمر.

١٣١ - إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ. اخلصت ديني لله الذى فطر الخلق جميعاً. وقد نشأ إبراهيم فى قوم عبدة أصنام وكواكب، فأنار الله بصيرته والهمه الحق والصواب والتوحيد الخالص، ولم يكتف إبراهيم بنفسه إنما تركها فى عقبه وجعلها وصية فى ذريته.

١٣٢ - وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ. أى وصى بهذه الملة وهى الإسلام أولاده، ووصى بها يعقوب من بعده أولاده أيضاً، قائلين لهم : إن الله اصطفى لكم دين الإسلام الذى لا يتقبل الله سواه. فَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ : أى فاهبتوا على الإسلام واستقيموا على أمره حتى يدرككم الموت وأنتم مقيمون عليه.

قال ابن كثير: أى أحسنوا فى حال الحياة والزموا هذا ليرزقكم الله الوفاة عليه فإن المزمع يموت غالباً على ما كان عليه، ويبعث على ما مات عليه، وقد أجرى الله عادته بأن من قصد الخير وفق له ويسر عليه، ومن نوى صالحاً ثبت عليه (٣١٠).

★ ★ ★

## الإسلام ملة الأنبياء

﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَجِدَا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنتَلُونَ عَنْهَا كَاؤًا ﴿١٣٤﴾ يَسْمَلُونَ ﴿١٣٥﴾﴾

المفردات:

شهداء : جمع شهيد بمعنى شاهد، أى حاضر.  
إذ حضر يعقوب الموت : وقت حضور أماراته وأسبابه وقرب الخروج من الدنيا.  
الأمّة : الجماعة، والإشارة إلى الأنبياء الثلاثة.  
خلت : مضت ونهبت.

لها ما كسبت : ما عملت .

ولكم ما كسبتم : أى أنتم مجازون بأعمالكم .

التفسير :

١٣٣ - أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ . أى اكتمت يا معشر اليهود والنصارى المكذبين محمدًا، الجاحدين بنوته، شهداء حين حضر يعقوب الموت فتدعون أنه كان يهوديًا أو نصرانيًا، فقد روى أن اليهود قالوا للتبى صلى الله عليه وسلم: ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه باليهودية (٣١١).

وخلاصة ذلك: أنتم لم تحضروا ذلك فلا تدعوا عليه الأباطيل وتنسبوه إلى اليهودية أو النصرانية فإنى ما أرسلت إبراهيم وبنيه إلا بالحنيفية المسلمة وبها وصوا بنيتهم وعهدوا إلى أولادهم من بعدهم .

إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي : وجه يعقوب الوصية لبنيه فى صورة سؤال لبيان شدة اهتمامه بأمرهم، وليطلب سؤاله جوابًا منهم يعبر عن رسوخ إيمانهم وعقدتهم النية على أن يخصصوا الإله الحق بعبادتهم: قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . وهذا من باب التغليب لأن إسماعيل عمه، والمم شبيهه بالأب، روى الشيخان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « عم الرجل صنو أبيه » (٣١٢).

أى قالوا نعبد الإله الذى قامت الأدلة العقلية والحسية على وجوده ووجوب عبادته لا نشرك به سواء .

وقد كانوا فى عصر فشت فيه عبادة الأصنام والكواكب والحيوان وغيرها، وكان يكفى فى جوابهم أن يقولوا نعبد الله، ولكنهم أطنبوا وأسهبوا اختباطًا وتمسكًا بالحق، وإذنا بأنه عقيدة مشتركة بين الأنبياء الثلاثة كما هو عقيدته .

وذكروا إلهًا واحدًا للتأكيد، وللتلذذ بالإقرار بالوحدانية وأكدوا أيضا بقولهم: وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ: ونحن له منقادون خاضعون معترفون له بالمعبودية متوجهون إليه عند الملمات .

قال ابن كثير:

كما أن الإسلام هو ملة الأنبياء قاطبة وإن توعدت شرائعهم واختلفت مناهجهم .

قال تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُون . (الأنبياء : ٢٥) والآيات فى هذا كثيرة والأحاديث، فمنها قوله صلى الله عليه وسلم: « نحن مبادئ الأنبياء أولاد علات ديننا واحد » (٣١٣).

١٣٤ - تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ .

تِلْكَ . إشارة إلى إبراهيم وبنيه .

أى أن إبراهيم وذريته أمة قد انقضت ومضت، لها جزء ما كسبت من خير أو شر، فإن من سنة الله فى عباده أن يتحمل كل إنسان مسئولية عمله وألا يجزى أحد إلا بكسبه وعمله هو، ولا يسأل عما عمل سواء .



قال تعالى : أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ، وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ، أَلَمْ تَرَ وَازِرَةً وَزُجْرًا أُخْرَىٰ ، وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ . (النجم : ٣٦ - ٣٩)

وجاء في الحديث: « يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم » (٣١٤).

وقال الفزالي: إذا كان الجائع يشبع إذا أكل والده دونه، والظمان يروى إذا شرب والده وإن لم يشرب، فالعاصي ينجو بصلاح والده.

وقد كانت الدعوة إلى الإيمان بالله والعمل الصالح رسالة الأنبياء جميعًا، فهم هداة إلى التوحيد، ودعاة إلى مكارم الأخلاق، ومرشدون إلى إخلاص العمل لله، وإسلام الوجه له، واتباع تعاليم الإسلام.

وفي القرآن الكريم آيات صرحت بأن الإسلام اسم للدين الذي دعا إليه كل الأنبياء، وانتسب إليه أتباعهم، فتدبر قال لقومه : وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ . (يونس : ٧٢) وموسى قال لقومه: يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ . (آل عمران : ٥٢)

والحواريون قالوا لعمري: آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنْتَ مُسْلِمُونَ . (يونس : ٨٤)

بل إن فريقاً من أهل الكتاب حين سمعوا القرآن أشرقت قلوبهم لدعوته وقالوا: آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ . (التقصص : ٥٣)

لقد كانت الشرائع السماوية خطوات متصاعدة، ولبنات مترابطة في بنية الدين والأخلاق ومباعدة المجتمع، وكانت مهمة اللبنة الأخيرة أن اكملت البنيان وملأت ما بقي من فراغ، وأنها في الوقت نفسه كانت بمثابة حجر الزاوية الذي يمسك أركان البناء.

يقول الدكتور محمد عبد الله دراز: يجب أن نفهم أن تعديل الشريعة المتأخرة للمتقدمة ليس نقصاً لها وإنما وقوفاً بها عند وقتها المناسب وأجلها المقدر.

مثل ذلك كمثال ثلاثة من الأملاء جاء أحدهم إلى الطفل في الطور الأول من حياته فقصر غذاءه على اللبن.

وجاء الثاني في مرحلته التالية فقصر له طعاماً ليلاً وطعاماً نهاراً خفيفاً.

وجاء الثالث في المرحلة التي بعدها فأمر له بقضاء كامل.

لاريب أن ما هنا اعترافاً ضمنيّاً من كل واحد منهم بأن صاحبه كان موفقاً كل التوفيق في علاج الحالة التي عرضت عليه. هكذا الشرائع السماوية كلها صدق وعدل في جملتها وتفصيلها، وكلها يصدق بعضها بعضاً من ألفها إلى يائها (٣١٥).

قال صلى الله عليه وسلم: «مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثلي رجل بنى بيتاً فأحسنه وجعله إلا موضع لبنة فجعل الناس يطوفون به ويمجِّبون له ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة، فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين» (٣١٦).

## محاورة

﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١٢٥)

المفردات:

حنيفاً : مائلاً عن الباطل إلى الحق من الحنف بمعنى الميل أو مستقيماً من الحنف بمعنى الاستقامة ، فهو يستعمل في المعنى وضده .

التفسير:

وقالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم وللمسلمين اتركوا دينكم واتبعوا ديننا تهتدوا وتصيبوا طريق الحق . وقالت النصارى لهم : كونوا نصارى تهتدوا .

قل لهم يا محمد: ليس الهدى في اتباع ملتك ، بل الحق في أن تتبع ملة إبراهيم حنيفاً ، وما كان من المشركين ، فاتبعوا أنتم يا معشر أهل الكتاب ما اتبعناه ، لتكونوا حقاً سالكين ملة إبراهيم الذي لا تنازعون في هداه .

روى محمد بن إسحاق عن ابن عباس قال :

قال عبد الله بن سوريا الأعور لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الهدى إلا ما نحن عليه ، فاتبعنا يا محمد تهتد ، وقالت النصارى مثل ذلك ، فأنزل الله : وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا .

ومقصود الآية : إيمان اليهود والنصارى في اللجاجة وإدعاء كل فريق منهم أن ملته هي الملة المثلّية ورغبته هي أن يُدخل المسلمين فيها .

والمسلم لا يتبع هذه الملة ولا تلك ، لأن كليهما قد حُرّفت وخرجت عن أصولها الصحيحة ، ومازجها الشرك ، وبعدت عن ملة إبراهيم . وإنما يتمسك المسلم بالإسلام الذي أحيا ملة إبراهيم نقية طاهرة .

★ ★ ★

## الإيمان بالكتب والرسل

﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ  
وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ  
مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (١٦٦) فَإِنِ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنُ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنِ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا  
هُم فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٦٧﴾ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ  
مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٦٨﴾

المفردات:

**الأسباط** : جمع سبط وهو ولد الولد، من السبط وهو التابع، وكان ليعقوب اثنا عشر ولداً خرجت من كل  
منهم ذريات كثيرة، أطلق على ذرية كل واحد منهم سبط بالنسبة لجددهم يعقوب، فالأسباط هي  
بنو إسرائيل، قبائل يهودية، تنتمي إلى أصل واحد كالقبائل العربية وكانوا اثني عشرة قبيلة كما  
قال تعالى: فَطَعْنَاهُمْ اثْنِي عَشَرَ أَسْبَاطًا أُمَمًا . (الأعراف : ١٦٠)

تولوا : أعرضوا .

**صبغة الله** : فطرة الله التي فطر الناس عليها فإنها حلية الإنسان، كما أن الصبغة حلية المصبوغ.

المعنى الإجمالي:

قولوا أيها المؤمنون آمنا بالله وما أوحى إلينا وما أوحى إلى النبيين والمرسلين كافة لا نفرق بين أحد منهم،  
فلا نؤمن ببعض ونكفر ببعض كما يفعل غيرنا من أهل الملل، ونحن لله مستسلمون، فإن آمن أهل الكتاب مثل  
إيمانكم هذا فقد اهتدوا إلى سواء السبيل، وإن أعرضوا وتماذوا في عنادهم فإنما هم في نزاع مستمر وخلاف  
فيحكم الله من شرهم وينصرك عليهم وهو السميع لما يقولون، العلمهم بما يعملون، والإيمان على هذا الوجه  
صبغة الله حلاكم بها، ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون.

التفسير:

١٦٦ - قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا .. أي قولوا أيها المؤمنون لأولئك اليهود الذين يزعمون أن الهداية في  
اتباع ملتهم، قولوا لهم: ليست الهداية في اتباع ملتكم فقد دخلها الشرك والتحريف، وإنما الهداية هي أن تصدق  
بالله وبالقرآن الكريم الذي أنزله الله لنعمل بما فيه.

وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ . والمراد بما أنزل إليهم المصحف التي أنزلها

الله إلى إبراهيم، والشار إليها بقوله تعالى: **إِنَّ هَذَا لَنَبِيِّ السُّحُفِ الْأَوَّلَى، صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى.**  
(الأعلى: ١٨-١٩)

وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى: وآمنا بالتوراة التي أنزلها الله على موسى وبالإنجيل الذي أنزله الله على عيسى، ونحن في تصديقنا بالأنبياء لا نفرق بين أحد منهم فنؤمن ببعثهم ونكفر بالبعث الآخر كما فعلتم أنتم يا معشر اليهود إذ آمنتم بموسى وكفرتكم بميمى ومحمد. وكما فعل النصارى إذ آمنوا بموسى وعيسى وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم.

فالمؤمنون يؤمنون بالأنبياء والرسل جميعاً بدون تفرقة بينهم، وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ. ونحن لدينا خاضعون بالطاعة مذعنون له بالمبودية.

ومن جمال هذه الآية أنها ابتدأت بالإيمان الذي هو فعل القلب واختتمت بالإسلام الذي هو فعل الجوارح.

**قال الإمام الرازى:** «فإن قيل كيف يجوز الإيمان بإبراهيم وموسى وعيسى مع القول بأن شرائعهم منسوخة؟ قلنا: نحن نؤمن بأن كل واحد من تلك الشرائع كان في زمانه، فلا يلزم منا المناقضة، أما اليهود فإنهم لما اعترفوا بنبوة بعض من ظهر المجز على يديه، وانكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم مع قيام المجزة على يديه، فسينتد يلزمهم المناقضة فظهر الفرق» (٢١٧).

١٣٧ - فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. فَإِنْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ مِثْلَ إِيْمَانِكُمْ، وصدقوا مثل تصديقكم، فقد اهتدوا إلى سواء السبيل.

وقال ابن جرير الطبري: «فإن صدقوا مثل تصديقكم بجميع ما أنزل عليكم من كتب الله وأنبيائه فقد اهتدوا».

حاصل معنى الآيتين:

قولوا أيها المؤمنون: آمنا بالله وما أنزل إلينا في القرآن وما أنزل إلى إبراهيم وذريته من الأنبياء، لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مخلصون، فإن ترتب على هذا البيان الشامل لما عند أهل الكتاب وما عندكم أنهم دخلوا في الإيمان بسبب اعتراف وشهادة مثل الشهادة التي ثبت لكم الإيمان بموجبها فقد اهتدوا إلى الحق، وإن تولوا فإنما هم في شقاق، أي وإن أعرضوا عن الدخول في الإيمان بهذا الاعتراف، وفرقوا بين الرسل، فآمنوا ببعض، ولم يخلصوا لله، فما هم إلا غارقون في خلاف وعداوة، وليسوا طلاب حق.

**فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ:** يكفى من الكفاية بمعنى الوقاية. والمعنى: فسيفيك الله شرهم وينصرك عليهم فهو سميع لما يقولونه فيك، علم بما يبيتونه لك ولأتباعك من مكر وكيد، وهو الكفيل بكف بأسمهم وقطع دابرهم.

وقد أنجز الله وعده بتفريق كلمتهم، وقتل بنى قريظة وجلاء بنى النضير، وغير ذلك مما حاق بباقي اليهود، وكل ذلك بقضل الله.

١٣٨ - صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ. صِبْغَةَ اللَّهِ: قال ابن عباس: دين الله، وانتصاب

صِبْغَةَ اللَّهِ إِمَّا عَلَى الْإِغْرَاءِ كَقَوْلِهِ ( فَطَرَهُ اللَّهُ ) أَيْ الزَّمُوا ذَلِكَ عَلَيْكُمْ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ مَلَأَ إِبْرَاهِيمَ.

وَقَالَ سَيَبُويْه: هُوَ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ أَنْتَصَبَ عَنْ قَوْلِهِ: آمَنَّا بِاللَّهِ كَقَوْلِهِ وَعَدَ اللَّهُ (٢١٨).

وَالِاسْتِقْهَامُ فِي قَوْلِهِ: وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً. لِلإِنْكَارِ وَالنَّفْيِ.

وَالْمَعْنَى: لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَصْبِغُ عِبَادَهُ بِالْإِيمَانِ، وَيُطَهِّرُهُمْ مِنْ أَدْرَانِ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ، فَهِيَ صِبْغَةٌ ثَابِتَةٌ لَا تَزُولُ لِأَنَّ الْإِيمَانَ مَتَى خَالَطَتْ بِشَاشَتَهُ الْقُلُوبَ لَا يَرْتَدُّ عَنْهُ أَحَدٌ سَخِطَةً لَهُ، بِخِلَافِ مَا يَتَلَقَّهَ أَهْلُ الْكِتَابِ عَنْ أَحْبَابِهِمْ وَرَهْبَانِهِمْ مِنَ الْأَدْيَانِ الْبَاطِلَةِ فَهُوَ مِنَ الصِّبْغَةِ الْبَشَرِيَّةِ الَّتِي تَجْمَلُ مِنَ الدِّينِ الْوَاحِدِ أَدْيَانًا مُخْتَلِفَةً وَمَذَاهِبَ مُتَنَافِرَةً.

وَهَذَا التَّرْكِيبُ: وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً. يَدُلُّ بِحَسَبِ أَمَلِ الْمَوْضِعِ الْفَرَوِي عَلَى نَفْيِ أَنْ يَكُونَ دِينًا أَفْضَلَ مِنْ دِينِ اللَّهِ، وَيَبْقَى اِحْتِمَالُ أَنْ يُوْجِدَ دِينَ يَسَاوِيهِ فِي الْحَسَنِ، وَهَذَا الْإِحْتِمَالُ لَمْ يَنْفَعِ التَّرْكِيبَ بِحَسَبِ أَمَلِ الْمَوْضِعِ وَلَكِنْ مِثْلُ هَذَا التَّرْكِيبُ صَارَ أَمْلُوكًا يَفْهَمُ مِنْهُ بِمَعُونَةِ مَقَامِ الْمَدْحِ نَفْيَ مَسَاوَاةِ دِينِ لَدِينِ اللَّهِ فِي الْحَسَنِ، كَمَا يَفْهَمُ مِنْهُ نَفْيُ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ دِينٌ أَحْسَنُ مِنْهُ، وَأَفْضَلِيَّةُ دِينِ اللَّهِ مِنْ جِهَةِ هِدَايَتِهِ إِلَى الْإِعْتِقَادِ الْحَقِّ، وَالْأَخْلَاقِ الْكَرِيمَةِ، وَالْأَدَابِ السَّمِيحَةِ، وَالْمَبَادِئِ الصَّحِيحَةِ، وَالسِّيَاسَةِ الرَّشِيدَةِ، وَالْمَعْلَمَاتِ الْقَائِمَةِ عَلَى رِعَايَةِ الْمَصَالِحِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ. عَطَفَ عَلَى . آمَنَّا بِاللَّهِ . فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ . وَالْمَعْنَى: قُلْ لِمَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّمَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ نَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ وَصِبْغَتَهُ هِيَ صِبْغَتُنَا وَلَا نَعْبُدُ غَيْرَهُ، فَلَا نَتَّخِذُ الْأَحْبَارَ وَالرَّهْبَانَ أَرْبَابًا يَزِيدُونَ فِي دِينِنَا وَيَنْقُصُونَ، وَيَحْلُونَ وَيَجْرُمُونَ، وَيَمَجِّعُونَ مِنَ النَّفُوسِ صِبْغَةَ التَّوْحِيدِ، لِيَحْلُوا مَحَلَهَا بِأَهْوَالِهِمْ صِبْغَةَ الشُّرْكِ وَالْكُفْرِ.

## شبهة تفتضح وحجة تتضح

﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنِي فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾ (١٢٩) أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَرَأَيْتُمْ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنتَسَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣١﴾

المفردات:

التحاجوننا : اتجادلوننا، من حاجه يهاجة معاجة وحجاجاً أى جادله.

والأسباط :

هم أولاد يعقوب، والمراد بهم هنا أنبياءهم.

وما الله بغافل : أى وما الله بساه، بل هو عالم.

التفسير:

١٢٩ - قُلْ أَتُحَاجُّونَنِي فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ . قولوا لهم

اتجادلوننا فى الله زاعمين أنه لا يصطفى أنبياء إلا منكم؟

وهو ربنا وربكم ورب كل شيء، لا يختص به قوم دون قوم، يصيب برحمته من يشاء ويجزى كل قوم بأعمالهم، غير ناظر إلى أنسابهم ولا أحسابهم، وقد هدانا الطريق المستقيم فى أعمالنا ورزقنا صفة الإخلاص له.

ولم توصف أعمال المسلمين بالحسن، وأعمال سواهم بالسوء، تجنباً لنفور المخاطبين، واكتفاء بالتمريض اللطيف الذى توحى به جملة: وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ.

١٣٠ - أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ

اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ.

قولوا لهم: اتجادلوننا فى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب وأبنائه الأسباط، زاعمين أنهم كانوا يهوداً أو نصارى مثلكم، مع أنه ما أنزلت التوراة والإنجيل اللذين قامت عليهما اليهودية والنصرانية إلا من بعد هؤلاء، وقد أخبرنا الله بذلك، أفأنتم أعلم أم الله؟ بل إن الله قد أخبركم أنتم بذلك فى أسفاركم، فلا تكتنموا الحق المدون فى أسفاركم هذه. ومن أظلم ممن كتم حقيقة يعلمها وسيجازيكم الله على ما تلجون فيه من باطل فما الله بغافل عما تعملون.

قال ابن جرير:

وهذه الآية احتجاج من الله تعالى لتبنيه صلى الله عليه وسلم على اليهود والنصارى الذين ذكر الله قصصهم. يقول الله لتبنيه صلى الله عليه وسلم: قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى: اتحاجوننا في الله وتزعسون أن دينكم أفضل من ديننا وأنكم على هدى ونحن على ضلالة ببرهان من الله فتدعوننا إلى دينكم فهاتوا برهانكم على ذلك فتبينكم عليه.

أم تقولون إن إبراهيم ومن بعده كانوا هودًا أو نصارى على دينكم، فهاتوا برهانًا على ذلك فتصدقكم، فإن الله قد جعلهم أئمة يقتدى بهم. ثم قال الله تعالى لتبنيه: قل لهم يا محمد إن ادعوا أن إبراهيم ومن بعده كانوا هودًا أو نصارى - أنتم نصارى - أنتم أعلم بهم وبما كانوا عليه من الأديان أم الله؟ (١٣٩).

وقوله تعالى: قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ. معناه قل لهم يا محمد إن زعموا أن الأنبياء المذكورين في الآية كانوا هودًا أو نصارى، إن ما زعمتموه من أن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب كانوا هودًا أو نصارى هو على خلاف ما يعلمه الله، لأنه سبحانه قد أخبرنا بأنهم مسلمين مبرئين عن اليهودية والنصرانية، وأن يعقوب عليه السلام عندما حضرته الوفاة أوصى بنيه بأن يموتوا على الإسلام، وأن التوراة والإنجيل ما أتيا إلا من بعد أولئك الأنبياء جميعًا، هكذا أخبرنا الله فهل أنتم أعلم بديانتهم أم الله؟ ولا شك أنهم لن يستطيعوا أن يقولوا نحن أعلم، وإنما سيقولون الله أعلم، فإذا لزهم هذا القول: قلنا لهم إذا فدعواكم لا أساس لها من الصفة، وبذلك تكون الجملة الكريمة قد قطعت حجتها بجمع بيان وأحكامه.

قال ابن كثير: قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ. يعني بل الله أعلم، وقد أخبر أنهم لم يكونوا هودًا ولا نصارى كما قال تعالى: مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. (آل عمران: ٦٧)

وقوله: ومن أعلم منكم شهادة عنده من الله ؟

قال الحسن البصري: كانوا يقرؤون في كتاب الله الذي أتاهم، أن الدين الإسلام، وأن محمدًا رسول الله، وأن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا براء من اليهودية والنصرانية، تشهد الله بذلك وأقروا على أنفسهم لله، فكتبوا شهادة الله عندهم من ذلك (٣٢٠).

ويجوز أن تكون الشهادة التي عندهم من الله، هي أوصافه صلى الله عليه وسلم المكتوبة عندهم في التوراة والإنجيل وقد عرفوا ذلك ولم يقرؤا به.

قال تعالى: الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ. (الأعراف: ١٥٧)

وقد آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم فريق من أهل الكتاب وأخبر بما في كتبهم من ذكره بصفته وعلاماته.

«وكان منهم من لا ينكر أن يكون قد ذكر في الكتابين ولكنه يكابر ويقول: المقصود نبي لم يأت بعد، وقد تصدى لجميع هذه البشائر من كتابي التوراة والإنجيل طائفة من أهل البحث والعلم في القديم والحديث، وبينوا وجه انطباقها على حال النبي صلى الله عليه وسلم بحيث لا تأخذ الناظر الطالب للحق ريباً في أنه الرسول الذي بشرت الأنبياء ببعثه وعموم رسالته، ومن هذه البشائر ما جاء في سفر التثنية من التوراة: (أقيم لهم من وسط إخوتهم مثلك، وأجعل كلامي في فمهم فيكلمهم بكل ما أوصيه به)».

«والنبي المماثل لموسى عليه السلام في الرسالة والشريعة المستأنفة هو النبي محمد صلى الله عليه وسلم وإخوة بني إسرائيل هم العرب، لأنهم يجتمعون في إبراهيم عليه السلام، وقوله ( وأجعل كلامي في فمهم ) يوافق حال النبي صلى الله عليه وسلم من الأمة وعدم تعامله الكتابية» (٢٢١).

وفي ختام الآية يقول سبحانه:

وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ . وفيه تهديد ووعد شديد ، أى علمه محيط بعملكم وسيجزىكم عليه .

١٤١ - تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ . الأمة المشار إليها في

الآية: إبراهيم وأبنائه الرسل، ومعنى الآية:

أن أمامكم ديناً دعيتم إلى اتباعه، واقتدرت دعوته بالحجة الواضحة، فانظروا في دلائل صحته وسمو حكمته ولا تردوه بمجرد دعوى: أن آباكم السابقين كانوا على ما أنتم عليه الآن. دعوكم هذه لا تقيد «ولو فرضنا تسليمها لكم، فإن الشرائع تختلف باختلاف الأمم، فتلك أمة مضت لها عملها وفق شريعته وهذه أمة أخرى لها عملها حسب شريعته ولا تسألون عن أعمال آباكم وشريعته بل عن أعمالكم أنتم، وفق شريعته التي شرعها الله لكم وهي الإسلام، فلا تهمسكوا بشريعة كانت من قبلكم، بل تهمسكوا بشريعة الإسلام التي نسختها، وقام الدليل على صحتها وقد تميدكم الله بهاء» (٢٢٢).

وقد تكررت هذه الآية للمبالغة في تحذير أهل الكتاب من تركهم لدين الإسلام الذي كلفوا به، وإدعائهم أنهم على دين آباؤهم الأنبياء.

والى هنا تكون الآيات الكريمة قد دحضت ما ادعاه اليهود من أن الهدى في اتباع ملتهم، وأقامت الحجة على كذبهم واقتراهم، وأرشدتهم إلى الدين الحق. ودعوتهم إلى الدخول فيه، وويختصم على المحاجة في دين الله بغير علم، وحذرتهم من الانحراف عن الصراط المستقيم اعتماداً منهم على آباء لهم كانوا أنبياء أو صالحين فإنه لن تجزى نفس عن نفس شيئاً يوم الدين.

★ ★ ★

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.  
تم الجزء الأول ويليه الجزء الثاني إن شاء الله، أتحدث في بدايته عن قصة تحويل القبلة  
من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام .



تخريج أحاديث وهوامش  
تفسير القرآن الكريم  
(الجزء الأول)

خرج أحاديثه  
الأستاذ  
محمد صالح المنجد



(١) ألا إنها مسكنة فتنة ... كتاب الله فيه نيا ما كان قبلكم هـ.

رواه الترمذى فى فضائل القرآن (٢٩٠٦) ، والدارسى فى فضائل القرآن (٢٣٣١) ، وأحمد (٧٠١) من حديث على بن أبى طالب . قال الترمذى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وإسناده مجهول وفى الحارث مقال . قال السيوطى فى الدرر : وأخرج ابن أبى شيبه والدارسى والترمذى وضعفه وابن جرير وابن أبى حاتم وابن الأثيرى فى المصاحف وابن مردويه والبيهقى فى شعب الإيمان عن على .. فذكره . قلت : وذكره الفتى فى تذكرة الموضوعات وقال : موضوع .

(٢) كان خلفه القرآن هـ .

رواه مسلم فى أشباه حديث طويل من كتاب صلاة للمسافرين ج ١٧٣٣ ، وأحمد مختصراً ج ٣٢٤٦٠ ، ٢٤١٣٩ ، ٢٤٦٣٩ .

(٣) قسمت الصلاة بينى وبين عبدى ١٣ .

رواه مسلم فى الصلاة (٣٩٥) ، والترمذى فى تفسير القرآن (٢٩٥٣) ، والتبلى فى الافتتاح (٩٠) ، وأبو داود فى الصلاة (٩٩٩) ، وابن ماجه فى الأدب (٣٧٨٤) ، وأحمد (٧٢٤٩ ، ٧٣٧٧ ، ٩٦١٦) ، وبالك فى التمام (١٨٩) من حديث أبى هريرة . وضعفه الترمذى .

(٤) حاشية الجمل على تفسير الجلالين ٦١٧/٤ .

(٥) ج ٤ ص ٦١٨ .

(٦) ليس الإيمان بالتبلى . ولكن ما وفر فى القلب وسدقه العمل . ١٨ .

ذكره السيوطى فى الجامع الصغير (٧٥٧٠) وعزاه لابن أنجار والديلى فى مستند القرويين عن أنس ، وقال السيوطى فى الدرر النور : وأخرج ابن أبى شيبه عن الحسن قال : إن الإيمان ليس بالتبلى ولا بالتبلى . إن الإيمان ما وفر فى القلب وسدقه العمل . فذكره هكذا موقوفاً .

(٧) فى فلال القرآن للأستاذ سيد قطب ١ / ٢٢ بتصريف .

(٨) يمتد من آية البقرة رقم ١٧٧ إلى الآية ٢٨٦ فى آخر السورة فلتأسف أن الآيات من ١ - ١١٦ معظمها يتحدث عن اليهود . وإن الآيات من ١١٧ - ٢٨٦ معظمها يتجه إلى بيان التشريعات للمسلمين .

(٩) د . عبد الله شحاتة أهداف كل سورة ومقاصدها فى القرآن الكريم : ١٤ .

(١٠) سورة المسجدة : ١ ، ٢ . وانظر عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير اختصار وتحقيق بتمام أحمد مسند شاكراً ١ - ٩٥ .

(١١) التفسير الوسيط للقرآن الكريم تأليف لجنة من العلماء بإشراف جميع البحوث الإسلامية بالأزهر الحزب الأول : ٢٩ .

(١٢) تفسير المنار لمحمد رشيد رضا .

(١٣) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ٩٧/١ .

(١٤) نعم قوم من يهكم يؤمنون بى ولم يرونى ٢٨ .

رواه أحمد فى مسنده حيث رقم (١٦٥٢٨ ، ١٦٥٢٩) ، والدارسى فى الرقائق (٣٧٤٤) من حديث أبى جعفر .

(١٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ٩٩/١ .

(١٦) عمدة التفسير عن ابن كثير ١٠٠/١ .

(١٧) عمدة التفسير عن ابن كثير بتصريف ١٢٢/١ .

(١٨) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٠٢/١ وفيه أيضاً وجملة ( لا يؤمنون ) خبر إن تحذرون إن الذين كفروا لا يؤمنون وقوله : ( سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم ) جملة محترضة هـ . ويجوز أن تكون جملة ( لا يؤمنون ) مؤكدة للثبوت فيها : ( سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم ) أى هم كفار فى كلا الحالتين فلهذا أكد ذلك بقوله : ( لا يؤمنون ) .

(١٩) تفسير القاسمى : ٤١/٢ .

(٢٠) تفسير القاسمى ٤١/٢ ويشير المبدأ إلى الآية الخامسة من سورة فصلت وهى ( وقالوا قلوننا فى آفة مما نعدوننا إليه وفى آذاننا وفى ومن بيننا وبينك حجاب خامل إنا جاعلون ) وقد رفض ابن كثير فى تفسيره هذه الوجوه كلها وقال : إنه إنما حال بينهم وبين الإيمان جزاء وفالفا على تهاديهم فى الباطل وتركهم الحق .

(٢١) أى عائب نفسه وتدم على ما فعل .

(٢٢) أى عاد نظيفاً كالرأة التى يمسح ما عليها من غبار .

- (٢٣) إن المؤمن إذا أذنب كانت نكته موداة ٢٠.  
رواه الترمذي في تفسير القرآن (٢٣٤) ، وابن ماجة في الزهد (٤٢٤) ، وأحمد في مسنده رقم (٧٨٩٢) من حديث أبي هريرة.
- (٢٤) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تعليق أحمد شاكر ١٠٢/١ وقد أخلص التزالي في هذا للمنى في شرح عجائب الغلب ويكر أن الذنوب والمعاصي تظلم القلب وأن التوبة والتدم يبردان الخبث عنه فيعود إليه الصفاء.
- (٢٥) التفسير الحديث : المصير مؤنثة حسب النزول للأستاذ محمد عزة دروزة الجزء السابع من ١٥٩ دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- (٢٦) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٠٤/١ ، ١٠٥ .
- (٢٧) أهداف كل سورة ومقاصدها في القرآن الكريم د . عبد الله شحاتة ص ١٢ .
- (٢٨) تفسير المراضى ٥٠/١ وهو اختصار لما ورد في تفسير المنار ١٤٩/١ من غير تصحيح بذلك .
- (٢٩) وقد ورد هذا المعنى في التفسير الحديث ، وفي ظلال القرآن وفي كثير من كتب التفسير.
- (٣٠) تفسير المنار ١٤٩/١ .
- (٣١) تفسير المنار ١٤٩/١ والتفسير الوسيط الحزب الأول ص ٣٥ .
- (٣٢) تفسير المنار والتفسير والوسيط ٣٥/١ .
- (٣٣) ذكر القاسمي أن النبي لم يكن يعلم أعيان الملائكين وإنما كان يعرف صفاتهم العامة واستشهد بآيات القرآن الكريم مثل قوله تعالى - : (وممن حولكم من الأمراء منافقون ومن أهل المدينة مردوا على اتفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم ) سورة التوبة : ١٠١ .
- (٣٤) تفسير القاسمي ٢٥/٢ وفيه أن قلب المؤمن سليم من الملة قال - تعالى - : (إلا من أتى الله بقلب سليم ) سورة الشعراء : ٨٩ .
- (٣٥) لتفسير المنار نقلاً عن الشيخ محمد عبيد ١٥٦/١ .
- (٣٦) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة ١٦٠/٧ .
- (٣٧) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٠٨/٢ .
- (٣٨) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١١٠/١ .
- (٣٩) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ١٨/١ .
- (٤٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١١٠/١ .
- (٤١) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٤٩/١ .
- (٤٢) من أمثلة القرآن : الأمثال الكامنة والأمثال المرسله ومثال الكامنة قوله تعالى « ولا تجعل يدك مخلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط » سورة الإسراء : ٣٩ .
- فإنه في معنى غير الأمور أوسطها ، ومثال المرسله : (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ) سورة البقرة : ٢١٦ . (هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ) سورة الرحمن : ٦٠ .
- (٤٣) النسيب : لعلو الشديد الاتهام.
- (٤٤) وقد ذكر الله للملئكتين : المائتي والثلاثي - في سورة الرعد للفق والباطل - فقال تعالى : ( أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ، فاحتمل السيل زبداً وأبيا وما يوئذون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله . كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال ) الرعد : ١٧ - شبه الوحي الذي أنزله من السماء لحياة القلوب بلباء الذي أنزله لحياة الأرض بالنباتات ، وشبه القلوب بالأودية ، والسيل إذا جرى في الأودية احتل زبداً وغثاء فكذاك الهدى والعلم إذا سرى في القلوب أثار ما فيها من الشهوات ليذهب بها ، وهذا هو المثل المائي في قوله تعالى ( أنزل من السماء ماء .. ) وهكذا يضرب الله الحق والباطل.
- ويذكر الثاقبي في قوله : ( وما يوئذون عليه في النار ) فالمتأذين من ذهب أو فضة أو نحاس أو حديد ، عند سبكها تخرج النار ما فيها من الخبث وتفصله عن الجوهر الذي ينتفع به ، فيذهب جفاء ، فكذاك الشهوات يطرحها قلب المؤمن ويسفوها كما يطرح السيل والنار ذلك الزبد وهذا الخبث ١٠٠ هـ نقلاً من علوم التفسير لكثير عبد الله شحاتة .. ص ٢٥ .
- (٤٥) تفسير القاسمي : ٥٨/٢ ، التفسير الوسيط ١٨/١ .
- (٤٦) التفسير الحديث : ١٦٨/٧ ، يتصرف .

- (٤٧) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١١٢/١ ، بتصرف .
- (٤٨) في ظلال القرآن : ٥٠/١ وقد أشار في الهامش قائله : (راجع فصل : التخييل الحمى والتجسيم في كتاب التصوير الفني في القرآن) .
- (٤٩) تفسير القاسمي ، وقد عقب القاسمي على هذا الكلام بقوله - أفاده الزمخشري - أي أنه استعاد هذا المعنى من تفسير الزمخشري .
- (٥٠) روى الإمام أحمد والترمذي : ٣٧/٤ - ٣٨ عن محمد بن إسماعيل وهو البجلي ثم روى أيضاً عن طريق الطحاوي وقال الترمذي : (حديث جمن صحيح غريب) ١ هـ نقله عن عمدة التفسير للحافظ ابن كثير تحقيق شاكر : ١١٧/١ .
- (٥١) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١١٧/١ .
- (٥٢) عمدة التفسير عن ابن كثير : ١٢٠/١ .
- (٥٣) ما من الأنبياء نبي إلا قد أعطى من الآيات ما مله ٤٠ .
- رواه البجلي في فضائل القرآن (٤٨١) . وفي الاعتصام (٧٧٤) ، ومسلم في الإيمان (١٥٢) ، وأحمد في مسنده حديث رقم (١٥١٨) .
- (٥٤) تفسير مقاتل بن سليمان البجلي تحقيق دكتور عبد الله شحاتة : ٣٧/١ .
- (٥٥) تفسير القاسمي .
- (٥٦) قال تعالى ( لم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ه كلما أكلها كل حين لأمن ربحها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ه ) ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ) سورة إبراهيم ٢٤ - ٢٧ .
- (٥٧) علوم التفسير للدكتور عبد الله شحاتة : ٢٤٨ : نقله عن الإتيان لمبوطي : ١٢١/٢ ، وانظر تاريخ التفسير للشيخ قاسم القمسي مطبعة العلمي بالعراق : ٩٩ وفيه نص كلام السبوطي .
- (٥٨) تفسير القاسمي : ٨٨/٢ وقد استعاد القاسمي هذه المعاني من تفسير الكشاف وعقب عليها بقوله : أفاده الزمخشري .
- (٥٩) تفسير مقاتل بن سليمان تحقيق دكتور عبد الله شحاتة : ٢٨/١ مطبعة للعلمي بالقاهرة .
- (٦٠) عمدة التفسير عن ابن كثير والنص طويل هناك ومحقق ومصحح من تفسير البجلي : ٥٦٧/١ .
- (٦١) انظر تفسير الآيات في البجلي وابن كثير والخازن .
- (٦٢) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة : ١٧٤/٧ ، بتصرف يسير .
- (٦٣) تفسير مقاتل بن سليمان ، مطبعة للعلمي : ٢٨/١ .
- (٦٤) مر بك قول مقاتل بن سليمان أيضاً ، ومقاتل بن حيان مفسر ومقاتل بن سليمان مفسر آخر .
- (٦٥) المعدة في التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٣٦/١ تحقيق أحمد شاكر مطابع دار المعارف ١٩٥٦ .
- (٦٦) في ظلال القرآن ٣٨/١ باختصار .
- (٦٧) تفسير للعلمي : ٣٨/١ .
- (٦٨) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٣٧/١ .
- (٦٩) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة : ١٩٧٧/٧ .
- (٧٠) التفسير الواضح للأستاذ محمد محمود حجازي : ٢٦/١ .
- (٧١) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ٥٦/١ .
- (٧٢) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ٦٥/١ .
- (٧٣) تفسير القاسمي : ٩٥/٢ .
- (٧٤) المرجع السابق .
- (٧٥) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ٦٥/١ والمعنى وارد في عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٢٩/١ وانظر القاسمي : ٩٥/٢ والتفسير الوسيط : ٣٧١ والتفسير القرآني : ٥٨/١ وتفسير مقاتل بن سليمان مؤسسة الحلبي : ٢٩/١ وتفسير المنار : ٣١٠/١ .

- (٧٦) عبد الكريم الخطيب التفسير القرآني : ٥٢/١ - ٥٣ .
- (٧٧) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٢٧/١ . وقد روى حديث البخاري في التفسير من صحيحه أن الناس تستشعق بأدم يوم القيامة فتقول له لقد علمك الله أسماء كل شيء فأشعق لنا عند الله .
- (٧٨) تفسير القاسمي وقد نقله صاحب التفسير الوسيط .
- (٧٩) عبد الكريم الخطيب ، التفسير القرآني للقرآن حيث استعرض آيات القرآن ومنها الآية ٢١ الحجر ، والآية ٥ النجم ، ثم قال : وعلى هذا نستطيع أن نقول إن إبليس كان من الملائكة ٥٧/١ المجلد ١ .
- (٨٠) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ٦٧/١ .
- (٨١) تفسير المنار ٢٨١/١ الطبعة الرابعة في سنة ١٣٧٢ هـ أصغرتها دار المنار ، وقد اختصر هذا الكلام الأستاذ أحمد مصطفى المراغي واستفت به أيضاً . انظر تفسير الرازي : ٩٤/١ .
- (٨٢) تفسير المنار ٣٧٤/١ وقد تتبعه السيد رشيد بقوله : وأقول الآن : إن نوبة آدم بناء على تفسير القصة بحمل الكلام على الحقيقة قد كانت بالرجوع إلى الله ، واستغفاره مع حواء بظلمهما لأنفسهما ، وطلبهما المغفرة والرحمة منه تعالى ، لا بمجرد تدبر المثل .
- (٨٣) مرض تفسير المنار بمعدل هذه الآيات في صفحة ١٧٦ من الجزء الأول ، كما عرضها تفسير المراغي للأستاذ أحمد مصطفى المراغي ٨٩/١ وقد استندت منهما في معظم ما كتبه هنا .
- (٨٤) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٢٥/١ ثم قال : وسألت في تقرير ، ذلك في سورة الأعراف إن شاء الله تعالى .
- (٨٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٢٥/١ .
- (٨٦) عبد الكريم الخطيب التفسير القرآني للقرآن ٧١/١ .
- (٨٧) في ظلال القرآن .
- (٨٨) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ٨١/١ .
- (٨٩) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٣٦/١ .
- (٩٠) غير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ٥٦ .
- رواه مالك في الموطأ كتاب النباء للصلاة (٢٤٣) ومسلم في الجمعة (٨٥٤) وأبو داود في الصلاة (١٠١٦) والترمذي في الجمعة (٤٨٨ ، ٤٩١) والنسائي في الجمعة (١٣٧٣) (٨٥٤ ، ٣٧٦٠) من حديث أبي هريرة .
- (٩١) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٣٦/١ . والآية من سورة الأعراف : ٢٢ .
- (٩٢) علي الشيخ أحمد محمد شاكر بقوله : هذا الحديث ذكره ابن كثير من رواية ضعيفة من روايات الصدي بنحو هذا ثم نسبته للحاكم فحوت لفظه من رواية الحاكم في المستدرک بنحو من الاختصار . وقد وافقه الذهبي على تصحيحه . ا هـ . وفي تفسير مقاتل بن سليمان (فتاوى آدم من ربه كلمات ) بعد ما هيبط إلى الأرض يوم الجمعة يعنى بالكلمات : أي قال : رب أكان هذا شيء كنت قبضته على قبل أن تخلقني فسبق لي به الكتاب أنى عامله وسبق لي منك الرحمة حين خلقتني ؟ قال : نعم يا آدم . قال : يارب خلقتني بيدك فسويتني ونفخت في روحي فعمست فعمدت فعدوت لي برحمتك فسويت ورحمتك لي غضبك . قال : نعم يا آدم . قال : أخرجتني من الجنة . وأزلتني الأرض يارب إن نيت فأصلحت ترجعتني إلى الجنة ؟ قال الله عز وجل له : نعم يا آدم . فتأب آدم وحواء يوم الجمعة هتد ذلك قالاً : زيننا ظلمنا أنفسنا وإن لم نغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) اهـ . تفسير مقاتل : ٣٢/١ تحقيق الدكتور عبد الله شحاتة مطبعة المنى بالقاهرة ١٩٩٩ .
- (٩٣) ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب ٧٢/١ .
- (٩٤) تفسير القاسمي ١١١/٢ وهو في التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث مع تغيير يسير .
- (٩٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٢٧/١ .
- (٩٦) المرجع السابق .
- (٩٧) في ظلال القرآن : ٦٩/١ .
- (٩٨) في ظلال القرآن : ٧٢/١ .
- (٩٩) المرجع السابق ٧٣/١ .

- (١٠٠) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة بتصرف ١٨٢/٧ .
- (١٠١) ابن سمد : ج ٣ ص ١٢٤ .
- (١٠٢) التفسير الحديث ( السورة مرتبة حسب النزول ) للأستاذ محمد عزة دروزة ١٨٦/٧ .
- (١٠٣) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ٨٠/١ .
- (١٠٤) المرجع السابق .
- (١٠٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٢٨/١ وقد نقلها مختصرة القاسمي في تفسيره .
- (١٠٦) نقلاً عن تفسير القاسمي ١١٤/٢ ، وقد ورد هنا على لسان مجاهد وعلى لسان أبي المالية في تفسير ابن كثير .
- (١٠٧) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٢٨/١ .
- (١٠٨) المرجع السابق .
- (١٠٩) ورد هذا المعنى في الآية ١٢ من سورة المائدة وفيها ( ولئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأمنتم برسلي وعزّوهم وأقرستم الله فربما حسنا لأقفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار ) .
- (١١٠) في ظلال القرآن : ١٨/١ .
- (١١١) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٢٨/١ .
- (١١٢) المرجع السابق .
- (١١٣) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٢٨/١ .
- (١١٤) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٢٩/١ . وقال أحمد شاكر : طلق بن حبيب المديني : تلبس ثوبا كان من أعبد أهل زمانه مترجماً في التهذيب ، وترجمه أبو نعيم في الحلية ١٣ : ٦٢ - ٦٦ .
- (١١٥) في ظلال القرآن : ٨٢/١ .
- (١١٦) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٤٠/١ .
- (١١٧) تفسير المراغي للأستاذ أحمد مصطفى المراغي : ١٠٣/١ مع تصرف واختصار .
- (١١٨) نقلاً عن تفسير القاسمي : ١١٧/٢ ، وفي تفسير القاسمي : ( وإيضاحاً إليهم في الشفرة ) وقد صوبتها إلى ( المعفرة ) .
- (١١٩) تفسير مقاتل بن سليمان : ٢٤/١ مطبعة المدني . وإنشكر تفسير الآيات في الطبري والخازن والبغوي وعمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير .
- (١٢٠) التفسير الحديث : ١٨٤/٧ وعمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٤١/١ .
- (١٢١) التفسير الحديث : ١٨٤/٧ وعمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٤١/١ .
- (١٢٢) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٤٠/١ .
- (١٢٣) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٤١/١ .
- (١٢٤) المرجع السابق .
- (١٢٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير .
- (١٢٦) إذا حزبه أمر صلى ٦٥ .
- رواه أبو داود في الصلاة (١٢٩١) . وأحمد في مسنده حديث رقم (٢٣٧٨٨) من حديث حذيفة .
- (١٢٧) عمدة التفسير وقد علق الشيخ أحمد شاكر عليه بقوله : هو في الطبري : ٨٥٢ وإسناده صحيح .
- (١٢٨) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١٤٥/١ .
- (١٢٩) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١٤٧/١ .
- (١٣٠) تفسير المراغي ١١٠/١ المطبعة الثالثة . مصطفى اليابس الحلبي .
- (١٣١) تفسير القاسمي نقلاً عن الانتصاف على تفسير الكشاف .

- (١٢٧) قال يميل هذا شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره ولم يبدؤوا تأويلًا - انظر حاشية المنار : ٣٠٨/١.
- (١٢٨) تفسير المنار نقلًا عن الإمام محمد عبده ٣٠٨/١ ، وقد نقل هذا الكلام الأستاذ أحمد مصطفى المرأسي في تفسير المرأسي بعد اختصاره ولم يشر إلى مراجعته.
- (١٢٩) الآية الكريمة معروفة على قوله تعالى ( انكروا نعمتي ) في الآية السابقة من باب عطف المفضل على المجرى ، أى انكروا نعمتي وانكروا إذ نجيتكم من آل فرعون .
- (١٣٥) تفسير المرأسي : ١١٣/١ .
- (١٣٦) تفسير فخر الدين الرازي : ٣٦٠/١ .
- (١٣٧) تفسير فخر الرازي : ٣٥٨/١ .
- (١٣٨) الروا هنا الملفف - وفى الآية التى تفسرها جملة ( ينجون أبناءكم ) مفسرًا لها قبلها ولهذا جاءت بدون حرف عطف .
- (١٣٩) أى كلى موسى البحر.
- (١٤٠) تفسير القرطبي ١ / ٣٩٠ يتصرف واختصار.
- (١٤١) أنتم أحق بموسى منهم ٧٣.
- رواه البخارى فى الصوم (٢٠٠٤) وفى تفسير القرآن (٤٧٣٧)، ومسلم فى الصيام (١١٣٠) ، وأبو داود فى الصيام (٢١٤٤)، وابن ماجه فى الصيام (١٧٣٤) والدارسى فى الصيام (١٧٥٩)، وأحمد فى مسنده حديث رقم (٣٦٢٩) و٢٨١٧، ٣١٠٢، ٢١٥٤ من حديث ابن عباس.
- (١٤٢) صيام يوم عاشوراء احتسب على الله ٧٤.
- رواه مسلم فى الصيام (١١٢٦) فى أثناء حديث طويل عن أبي قتادة ، والترمذى فى الصوم (٧٥٢) مختصرًا ، وابن ماجه فى الصيام (١٧٣٨) وقال الترمذى : لا نعلم فى شيء من الروايات أنه قال صيام يوم عاشوراء كفارة سنة إلا فى حديث أبي قتادة وسيدتى أبي قتادة يقول أحمد وإسحاق.
- (١٤٣) تفسير المرأسي : ١ / ١٢٠ ، مطبعة مصطفى الحلبي.
- (١٤٤) أى أدلوا أنفسكم وامتنعوا عن التكبر والتعظيم وتواضعوا لأمر الله.
- (١٤٥) الشفاعة السلاح.
- (١٤٦) تفسير الكشف : ١ / ٢٨١ ، وفيه ظن قلت: ما الفرق بين الفأفأة؟ قلت: الأولى للتسبيب لا غير لأن الظلم سبب التوبة. والثانية للتعقيب لأن الظن هازموا على التوبة فاقبلوا أنفسهم.
- (١٤٧) انظر تفسير ابن كثير: ١ / ٩٤ .
- (١٤٨) تفسير المرأسي: ١ / ١٢١ .
- (١٤٩) تفسير ابن جرير الطبري: ١ / ٣٩٨ .
- (١٥٠) المجازين فى تفسير القرآن العلامة السيد محمد حسين المصطفى: ١ / ١٨١ منشورات مؤسسة الأعلمى للمطبوعات، بيروت لبنان، الطبعة الثالثة ١٩٧٣م.
- (١٥١) انظر تفسير ابن كثير: ١ / ٩٧ .
- (١٥٢) انظر تفسير الكشف للزمخشري.
- (١٥٣) تفسير ابن جرير الطبري: ١ / ٣٩٨ .
- (١٥٤) تفسير ابن جرير الطبري: ١ / ٢٠٢ .
- (١٥٥) تليقون آييين ٨١.
- رواه البخارى فى الحج (١٧٩٧) ، وفى الجهاد (٣٠٤٨، ٢٩٩٥)، وفى المغازي (٤١١٦) وفى الدعوات (٦٢٨٥)، ومسلم فى الحج (١٢٤٢)، والترمذى فى الحج (٩٥٠)، وفى الدعوات (٢٤٤٧) وأبو داود فى الجهاد (٢٥٩٩، ٢٧٧٠) وأحمد ٤٨٨٢، ٤٩٤٠، ٥٢٧٢، ٥٧٩٦، ٦٢٧٥، ٦٢٧٨، مالك فى الحج (٩٦٠) والدارسى فى الاستبانتان (٣٦٨٢) من حديث ابن عمر. ورواه البخارى فى الجهاد (٣٠٥٨، ٣٠٦٨) وفى القباس (٥٩٦٨) وفى الأدب (٦١٨٥) ومسلم فى الحج (١٢٤٥) وأحمد (١٢٥٣٥، ١٢٥٥٧) من حديث أنس . ورواه الترمذى فى الحج (٢٤٤٠) وأحمد (١٨٠٠٨، ١٨٠٧٥، ١٨١٥٨، ١٨١٨٢) من حديث البراء بن عازب. ورواه أحمد فى مسنده حديث رقم (٢٣١١) من حديث ابن عباس.



(١٥٦) قِيلَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ (ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً) فَبَدَّلُوا ٨١.

رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٣٠٠٢) وفي التفسير (١٤٤٧، ١٤٤٨) ومسلم في التفسير (٢٠١٥) والترمذي في التفسير (٩٩٩٦) وأحمد (٢٧٤٤٩) من حديث أبي هريرة.

(۱۵۷) تفسیر ابن کثیر: ۱ / ۹۹.

(١٥٨) تفسير المصراي: ١ / ١٢٦، وانظر في وصف الحجر تفسير الكشاف: ١ / ٢٨٤ حيث ذكر أن الحجر كان من رخام وقيل مثل رأس الإنسان وقيل إن طولوه عشرة أذرع على طول رموسى وله شعبتان تتحدان في الظلمة وكان يعمل على حماس، ونرى أن هذا الوصف يزيد من الإسرائيليات.

(۱۵۹) تفسیر ابن کثیر: ۱ / ۱۰۱.

(١٦٠) تفسير البيضاوى: ١ / ٢٦.

(١٦١) تفسير الطبري: ١ / ١٠١ .

(۱۶۲) تقصیر ابن کثیر: ۱ / ۱۰۱.

(١٦٣) تفسير الطبري: ١ / ٣١٥ .

(١٦٤) تفسير أبي حيان: ١ / ٢٢٢.

(١٦٥) تفسير الطبري، ١ / ٢١٥ .

(۱۶۶) تفسیر البیضاوی: ۱ / ۲۷ .

(١٦٧) تفسير البيضاوي: ١ / ٢٧٠

(۱۶۸) تفسیر البیضاوی: ۱ / ۲۷.

(١٦٩) تفسير البضاوي: ١ / ٢٧.

(۱۷۰) تفسیر البیضاوی.

(١٧١) انظر تفسير ابن كثير وتفسير الكشاف للزمخشري.

(١٧٢) التفسير الوسيط، تأليف لجنة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، الحزب الأول من ١٣٢.

(١٧٣) انظر الآيات ١٦٣ - ١٦٦ من سورة الأعراف وفي أولها يقول تعالى: ( وَاسْتَأْذِنُ خَلْقَهُمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَابُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا هُمْ يَسْكُنُونَ لَا تَأْتِيهِمْ فِيهِمُ الْبُحُورُ يَوْمَ لَا يَكُونُ لَكُمُ الْمَلَأُ مَا كُنْتُمْ يَفْقَهُونَ ) الأعراف ١٦٣.

(١٧١) تفسير المراضى: ١ / ١٣٩.

(١٧٥) انظر عملة التفسير عن الحافظ، ابن كثير تحقيق أحمد محمد شاكر: ١٦٢ / ومختصر التفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني: ١/ ٧٤، وقد ذهب الشيخ أحمد مصطفى اللزاهي في تفسيره المراض: ١ / ١٠٠، إلى أن ابن كثير قال: والمصحح أن السخ منوى كما قال معاهد لا صورى كما قال غيرهم، وصارته اللزاهي غير دقيقة كما ترى.

(١٧٦) أخرجه الإمام أبو عبد الله بن بطة وفي سننه (أحمد بن محمد بن مسلم) وثقه الحافظ البغدادي وبقي رجاله مشهورون على شرط الصحيح اهـ مقتصر تصدير ابن كثير تحقيق محمد علي السايوني: ١ / ٧٥

(١٧٧) رواء ابن أبي حاتم وابن جرير عن عبيدة السلماني ١٠ هـ. مختصر تفسير ابن كثير اختصار محمد علي الصابوني، ١ / ٧٦، وانظر تفسيره أبو حيان وابن جرير الطبري وفيهما النص أيضا.

(١٧٨) وموضوع قصة البقرة موجود في النوراة في الإصحاح الحادى والعشرين من سفر التثنية. وطريقة التبرئة فيها أن ينبسوا عجلة وأن يأتى كل منهم ويفعل بنيه على جسمها ويثبوا من النعمة، فإن كان بريئاً علم، وإلا أسابه الله بقرينة الكتب.

(١٧٩) نشرت إحدى المجلات الهابطة صورة لرجل وامرأة تلاقت أرجلهما، وكتبت تحت الصورة (والثقت الساق بالساق)، وهذا من الهزء بآيات الله، ولا ينبغي المؤمن أن يفعله.

(١٨٠) مجلة لواء الاسلام: العدد السابع العنة الثانية ص ٨.

(١٨١) (ما) يسأل بها عن الحقيقة، ويسأل بها أيضا عن المصنفة، تقول سألته؟ فهتال عالم أو طبيب.

- (١٨٢) تفسير الطبري: ١ / ٢٣٥.
- (١٨٣) خاصة إذا انضم إليها الصلوة والشباب والحيوية وتناقص اللون ووشوحيه.
- (١٨٤) أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي هريرة مرفوعاً موصولاً وابن جرير عن ابن عباس مرفوعاً معضلاً وغيرهما.
- (١٨٥) تفسير التحرير والتنوير: ١ / ٥٧٢.
- (١٨٦) تفسير ابن جرير الطبري: ١ / ٢٥٨.
- (١٨٧) انظر تفسير الكشاف للزمخشري: ١ / ٢٨٨.
- (١٨٨) تفسير الكشاف: ١ / ٢٨٩. وفيه أنهم طلبوا البقرة الموصوفة ٤٠ سنة، ومثل هذه الأخبار لم ترد عن المصوم صلى الله عليه وسلم ومريده إلى الإسرائيليات التي لا يعلم صدقها من كذبها فتعمن تتوقف عن قبولها أو رفضها وصحبنا ما ورد في القرآن الكريم عن البقرة والمطلة في القصة لا تتوقف على ما أورده الزمخشري منقولاً عن الإسرائيليات.
- (١٨٩) ما نهيتكم عنه فأجتنبوه ، وما أمركم به فأكثروا منه ما استلستم ٩٥.
- رواه البخاري في الاعتصام (٧٢٨) . ومسلم في الفضائل (١٢٢٧) ، والترمذي في العلم (٦١٧٩) والنسائي في المناسك (٢٦١٩) وابن ماجه في المقدمة (٢) وأحمد (٧٢٢٠) من حديث أبي هريرة.
- (١٩٠) « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأغلوطة ٩٥ .
- أخرجه أبو داود في العلم (٢٦١٥) وأحمد (٢٣١٧٦) من حديث معاوية . ورواه أحمد في مسنده حديث رقم (٣٢١٧٥) عن رجل من أصعاب النسي . تبينه ذكره بلفظ (الغلوطات) . قال الناقلي في النفيض . وفيه : عبد الله بن سعد قال أبو حاتم مجهول قال: ابن القطن صدق أبو حاتم لم يقله لقلاده وذكره الساجي في ضعفاء الشام.
- (١٩١) تفسير التحرير والتنوير: ١ / ٥٢٩.
- (١٩٢) تفسير الكشاف لأبي القاسم جاز الله مصوم بن عمر الزمخشري للولود سنة ٤٦٧ والموتى ٥٢٨ هـ: ١ / ٢٩٠.
- (١٩٣) يشير إلى ما جاء في الفصل الحادي والأشورين من سفر تكملة الأشراف:
- ( إذا وجدتم قتل في الأرض يملوك الرب إلهكم لتمتلكها ولها ما في الحقل لا يعلم من قتلها يخرج شيوخك وقضايتك ويقمعون إلى المدن التي حول القتل فالمدينة القريبة من القتل، يأخذ شيوخ تلك المدينة عجلة من البقر لم يصرت عليها وينسدر شيوخ تلك المدينة بالجملة إلى واد دائم السيلان لم يصرت فيه ولم يزرع ويكسرون عنق الجملة في الوادي.
- ويستل جميع شيوخ تلك المدينة القريبين من القتل أيديهم على الجملة المكسورة المنق في الوادي ويصرخون ويقولون أيدينا لم تمتك هذا الدم وأعيننا لم تبصر اغفر لشعبك إسرائيل الذي فديت يا رب ولا تجعل دم بريء في وسط شعبك إسرائيل فهبتر لهم الدم) ١ هـ عن الميزان في تفسير القرآن للعلامة محمد حسين الطباطبائي: ٢ / بيروت لبنان: ١ / ٢٠٠.
- ودبح الجملة في هذه القصة يكون وسيلة لإظهار الجاني فمن ارتكب أو امتنع اتجه الشك إليه وإصراره بالأسئلة حتى نصل إلى الحقيقة. فالإحياء هنا معنوي على حد قوله تعالى: ولكم في القصاص حياة. أي حفظ للدماء التي كانت عرضة لأن تسفك بسبب الخلاف في قتل النفس، وعلى حد قوله سبحانه: ومن أحياءنا فكانما أحيى الناس جميعاً. (فالإحياء مناه الاستبقاء كما هو المعنى في الآيتين) تفسير المنار: ١٥١ / ١.
- (١٩٤) انظر تفسير الطبري: ١ / ٣٤٧.
- (١٩٥) ناقش الأستاذ الشيخ محمود شلتوت أفكار الأستاذ الإمام فيما ذهب إليه من أن الإحياء حكيم لا حقيقته ونشر ذلك في مجلة رسالة الإسلام، ثم جمع ذلك في تفسيره الأجزاء العشر الأولى من القرآن الكريم. ولم يكن ذلك المرجح معي وأنا أكتب هذا التفسير في مدينة العين بدولة الإمارات العربية المتحدة.
- (١٩٦) الميزان في تفسير القرآن للطباطبائي: ١ / ٢٠٢. وقد أيد ما ذهبت إليه.
- (١٩٧) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب: ١ / ٨٣.
- (١٩٨) تفسير سورة الفاتحة وسورة البقرة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية بالقاهرة: ١ / ٣١.
- (١٩٩) تفسير الكشاف: ١ / ٣٩١.
- (٢٠٠) إتخذتم العهد يا أخوة القدرة والختنازير ١٠١ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال: قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم

قريظة تحت حرمهم فقال : يا إخوان القردة والتنازير ، ويا عبدة الطلغوث ، فقالوا : من أخبر هذا الأمر محمد . ما خرج هذا الأمر إلا منكم ﴿أتحدلونهم بما فتح الله عليكم﴾ بما حكم الله لئلا يكون لهم حجة عليكم.

(٢٠١) التفسير الوسيط تأليف لجنة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف الحزب الثاني: ١ / ١١٨ .

(٢٠٢) مختصر ابن كثير تحقيق محمد علي الصاوي: ١ / ٨٧ .

(٢٠٣) مختصر ابن كثير: ١ / ٨٧ .

(٢٠٤) أهديت للنبي شاة فها سم - أجموا لي ما كان من اليهود هنا - ١٠٤ .

رواه البخاري في الجزية والمواذعة (٣١٦٩) ، وفي المغازي (٤٢٤٩) مستمرا وفي الطب (٥٧٧٧) ، وأحمد (٧٣٣١) والدارمي في المقدمة (٦٩) .

(٢٠٥) تفسير الفخر الرازي: ٣ / ١٤٣ .

(٢٠٦) تفسير الفخر الرازي: ١ / ١٥٤ .

(٢٠٧) إن المؤمن إذا أذنب كانت نكته سوداء ١٠٥ .

تقدم ص ٣١ .

(٢٠٨) قل آمنت بالله ثم استقم ١٠٥ .

رواه مسلم في الإيمان (٢٨) والترمذي في الزهد (٢٤١٠) وابن ماجه في الفتن (٢٩٧٢) وأحمد في مسنده حديث رقم (١٤٩٩٢ ، ١٤٩٩٣ ، ١٨٩٢٨) والدارمي في الرقاق (٣٧١٠ ، ٣٧١١) من حديث صفوان بن عبد الله التميمي . وقال الترمذي : حسن صحيح .

(٢٠٩) تفسير للنار: ١ / ٣٧٠ .

(٢١٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر ١ / ١٧٥ .

(٢١١) روى أحمد في المسند بنحو: ٤ / ٧٧٠ . (جاء) . وكذلك روى مسلم: ٢ / ٢٨٤ . والبخاري بنحو: ١ / ٣٦٧ (فتح) وذكره الطبري في التفسير: ١٤٦٣ . معلقا بغير إسناد ١٠ هـ نقلا عن تعليق أحمد شاكر .

(٢١٢) تفسير للنار: ١ / ٢٧٢ .

(٢١٣) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر: ١ / ١٧٥ . هامش .

(٢١٤) مجلة لواء الإسلام: العدد ١١ السنة الثانية .

(٢١٥) قال تعالى: ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هَدًى وَنُورٌ بِحُكْمِهَا الْيُسُوفُ الَّذِينَ أَسْمَوْا الَّذِينَ هَادُوا وَأَشْرَسُوا بِمَا اسْتَخَفُّوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِ هُدًى فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ وَخُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقْرَبُوا بِأَرْزُلِكُمْ هُمْ لَكُمْ كَارُونَ ) سورة المائدة: ٤٤ .

(٢١٦) اللهم أيد حسنان بروج القدس كما نال عن نبينا ١١١ .

رواه البخاري في المناقب (٢٥٢١) وفي المغازي (٤١٤٥) وفي الأدب (٦١٥٠) ومسلم في فضائل الصحابة (٢١٨٧ ، ٢٤٩٠) والترمذي في الأدب (٢٨٤٦) وأبو داود في الأدب (٥٠١٥) وأحمد في مسنده حديث رقم (٣٣٩١٦) من حيث عائشة بنحوه .

(٢١٧) أجب عني، اللهم أيد بروج القدس ١١١ .

رواه البخاري في الصلاة (٤٥٣) وفي بدء الخلق (٣٢١٢) وفي الأدب (٦٧٥٢) ومسلم في فضائل الصحابة (٢١٨٧) والترمذي في المساجد (٧١٦) وأحمد في مسنده حديث رقم (٧٥٨٨) من حديث سعيد بن المسيب .

(٢١٨) أجهج وجيريل ملك ١١١ .

رواه البخاري في بدء الخلق (٣٢١٢) وفي المغازي (٤١٢٤) وفي الأدب (٦١٥٢) ومسلم في فضائل الصحابة (٢١٨٥) وأحمد في مسنده (١٨١٨٦ ، ١٨٢١٤ ، ١٨٢١٥) من حديث البراء .

(٢١٩) التفسير الوسيط تأليف لجنة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر: ٣ / ١٣٥ .

(٢٢٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر: ١ / ١٨٠ ، وأحمد في تفسير الطبري: ١٥٤٦ .

(٢٢١) تفسير سورتي الفاتحة والبقرة د . محمد سيد قطب: ص ٢٥٥ .

(٢٢٢) تفسير الكشف: ١ / ٢٢٥ .

(٢٢٣) تفسير الفخر الرازي: ١ / ٤٢٧ .

(٢٢٤) في سورة طه يقول سبحانه: وما أعطيتك عن قرمتك يا موسى (٢٢) قال حم أولاء علي أني وعطيتك ذلك رب فرميت (٢٣) قال فلنا قد فشا قرمتك من بعدك وأضلمت السامرة (٢٤) أرفع موسى إلى فرته غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعفا حسا فقال عليكم العهد ألم أؤمركم أن يعمل عليكم غضب من ربكم فاستسلمتم موعدي (٢٥) قالوا ما ألقينا موعداً بملكنا ولكننا سمعنا زورا من ربنا القوم لقد افترقا فكذلك القبي السامري (٢٦) فأخرج لهم عجلا جسداً له خوار فلما رأوه قالوا إنهم والله موسى قسي (٢٧) فلا يرون إلا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا (٢٨) طه: ٨٢ - ٨٩. كما ورد ذلك في سورة الأعراف الآية ١٤٨: وأخذ قوم موسى من عبيد من عليهم جعل جسداً له خوار ألم يروا أنه لا يملكهم ولا يهديهم سبيلاً المتطوره وكانوا ظالمين .

(٢٢٥) حله الشبه يسمى ويصم ١٨٨ .  
رواه أبو داود في الأدب (٥١٢٠) وأحمد (٢١١٨٦) من حديث أبي النرداء . وكثرة السبوطي في الجامع الصغير ونسبه لأحمد في مسنده والبخاري في التاريخ وأبو داود عن أبي النرداء، الخرائطي في اعتلال القلوب، عن أبي بررة . وابن عساكر عن عبد الله بن أنس . وقال الخوازي في التفسير : قال الحافظ المراقبي : وإسناده ضعيف وقال الزركشي : روى من طرق في كل منها مقال وقال المصنف في المبر كاسه الوقت أشبه، أشار بتعدد مخرجه وطرقه إلى دفع زعم الصفاتى وضمه وقوله فيه ابن أبي مريم كذب أبطله الحافظ المراقبي بأنه لم يتهمه أحد بكذب ويكتفى سكوت أبي داود خزع وضمه بهت بل ولا تسلم حذقه بل ولا ضمه بل هو حسن . قال الفتى في تذكرة الموضوعات : عن أبي داود ضعيف، قلت ذكره أبو الفرج والصفاتى في الموضوعات والتزويني ذكره في المصابيح في المفارقة وهو موضوع وفي المقاصد فيه بقية وتوايع وفيه ابن أبي مريم ضعيف سيما وقد وقف البعض عليه وقد بالغ الصفاتى فحكم بوضمه ولهذا تعقبه المراقبي قال وابن أبي مريم لم يهجم بكذب بل ولا شديد الضعف فهو حسن .

(٢٢٦) تفسير ابن جرير الطبري: ١ / ٤٢٤.

(٢٢٧) عن كتاب التبا العظيم نظرات جديدة في القرآن الكريم للأستاذ الدكتور محمد عبد الله دواز من صفحة ١١٤ - ١٢٢ مع التلخيص والانتقاء.

(٢٢٨) تفسير الرازي: ١ / ٦٢٣.

(٢٢٩) لو تموا الموت لشرق أحدهم بريقه ١٢١ .

قال: السبوطي في «الدر» : وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس .

(٢٣٠) لو أن اليهود تمنوا الموت لماثروا ، ولأروا مقاصصهم من النار ١٢١ .

رواه أحمد في مسنده حديث رقم (٢٢٢٦) من حديث ابن عباس . قال السبوطي في الدر : وأخرج أحمد والبخاري ومسلم الترمذي والنسائي وابن مريويه وأبو نعيم عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن اليهود تمنوا الموت لماثروا ، ولأروا مقاصدهم من النار . وقال - السبوطي - : وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس قال : لو تمنى اليهود الموت لماثروا : قال الهيثمي في المجمع : قلت هو في الصحيح بغير سبيلقه . روى البزار ورجاله رجال الصحيح . وقال في موضوع آخر : روى أحمد، وأبو يعلى . ورجال أبي يعلى رجال الصحيح . قلت : لم أره في الصحيحين بهذا اللفظ.

(٢٣١) عدة التفسير عن الحافظ ابن كثير، اختصار وتمايلق أحمد شاكر: ١ / ١٨٤.

(٢٣٢) تفسير سورتي الفاتحة والبقرة، د. محمد سيد طنطاوي، ص: ٣٦٦.

(٢٣٣) تفسير الكشف: ١ / ٣٨٨.

(٢٣٤) قال الزمخشري:

والضهير ( ما هو ) لأحدهم و ( أن يضر ) فاعل يضر حذره، أي وما أحدهم بمن يضر حذره من النار لصوره، والضرحة : من النار لتمايره والضرحة: التبعيد والإجتماع، فإن قلت يرد أحدهم ما موقعه؟ قلت هو بيان لزيادة حرصهم: على طريق الاستئناف، فإن قلت: كيف اتصل لو يضر، يهود أحدهم؟ قلت هو حكاية لودادتهم ولو في معنى التمني، وكان القياس لو أعصر إلا أنه جرى على لفظ الفجبة لقوله - يهود أحدهم- فكذلك، حلف بالله ليفعلن، انتهى من تفسير الكشف: ١ / ٣٨٨ .

(٢٣٥) تفسير ابن جرير الطبري: ١ / ٤٢١.

(٢٣٦) عدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر: ١ / ١٨٨ .

(٢٣٧) إني سألته عن ثلاث لا يملهن إلا نبي : ١٢٥ .

رواه البخاري في تفسير القرآن (٤٨٠) من حديث أنس بن مالك: سمع عبد الله بن سلام يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في أرض يخترق حائتي للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إني سألته عن ثلاث لا يملهن إلا نبي فما أول أشرار الساعة وما أول طعام أهل الجنة وما يترج الولد إلى أبيه أو إلى أمه قال أخبرني يونس جبريل أنما قال جبريل قال نعم قال ذاك عمو لليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية فقل من كان عدواً لي جبريل فانه نزل علي قبل أن يذله الله ثم أما أول أشرار الساعة هنار تحشر الناس .... الحديث .

- (٢٣٨) تفسير ابن كثير ، وتفسير ابن جرير الطبري ، وتفسير البيضاوي .
- (٢٣٩) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر : ١ / ١٩٠ .
- (٢٤٠) اللهم رب جبريل وميكائيل ١٣٦ .
- رواه مسلم في صلاة المصافرين (٧٧٠) وأبو داود في الصلاة (٧٦٧) والترمذي في الدعوات (٢٤٢٠) والنسائي في قيام الليل (١١٢٥) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٢٥٧) وأحمد (٢٤٦٩٩) من حديث عائشة وقيل الترمذي : حسن غريب .
- (٢٤١) تفسير البيضاوي : ١ / ٣٢ . وقد ذكر اللغات اللغوية في جبريل .
- (٢٤٢) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر : ١ / ١٩١ . ومختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني : ١ / ٩٥ . بتصريف يسير .
- (٢٤٣) إن من البيان لمعبر ١٣٧ .
- رواه البخاري في النكاح (٥١٦٦) وفي الطب (٥٧٦٧) والترمذي في البر والصلة (٢٠٢٨) وأبو داود في الأدب (٥٠٠٧) (٤٦٣٧) ، ٥٣١٠ ، ٥٣٦٩ ، (٥٦٥٤) ومالك في الموطأ الجامع (١٨٥٠) من حديث ابن عمر . ورواه مسلم في الجمعة (٨٩٩) (١٧٨٥٣) من حديث عمار . ورواه أبو داود في الأدب (٥٠٠٩) من حديث أبي هريرة . ورواه أبو داود في الأدب (٥٠١١) وأحمد (١٧٥٦) ، ٢٨٦٠ ، ٢٠١٧ ، ٢٠٩٠ من حديث ابن عباس . ورواه أبو داود في الأدب (٥٠١٢) من حديث بريدة بن الحبيب . ورواه أحمد في مسنده حديث رقم (٢٧٦٩٩) ، ١٢٣٠ من حديث ابن مسعود مرفوعاً ومرفوعاً ورواه أحمد في مسنده حديث رقم (١٥٤٢٤) من حديث ممن بن يزيد .
- (٢٤٤) تفسير المنار : ١ / ٣٤٦ .
- (٢٤٥) مناجاة الإمام محمد عبده في تفسير القرآن ، تأليف عبد الله محمود شعاعة ص ١٢٤ .
- (٢٤٦) مناجاة الإمام محمد عبده في تفسير القرآن ، تأليف عبد الله محمود شعاعة ص ١٢٢ ، ١٣٣ .
- (٢٤٧) تفسير المنار : ج ٩ ص ٥٩ حاشية .
- (٢٤٨) تفسير الكشف : ١ / ٣٧٧ .
- (٢٤٩) تفسير القاضي البيضاوي : ١ / ٣٢ .
- (٢٥٠) المرجع السابق .
- (٢٥١) تفسير البيضاوي : ١ / ٣٢ .
- (٢٥٢) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١ / ١٩٧ .
- (٢٥٣) صحيح مسلم : ٢ / ٢٤٦ ، وقوله في آخره نعم أنت ، ضبطه النووي في شرحه : ١٧ / ١٥٧ (يكسر التون وإسكان المين وهي نعم الموضوع للمدح) .
- (٢٥٤) إن الشيطان ليضع عرشه على الماء ١٣٢ .
- رواه مسلم في صفة القيامة (٢٨١٣) ، وأحمد (١٢٩٦٨ ، ١٤١٤٤ ، ١٤٥٢٢ ، ١٤٦٩٩) من حديث جابر . وذكره الهيثمي في «المجمع» كتاب الفتن باب بحث إبليس سرايا من جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من إبليس على البحر ثم يبعث سرايا فيفتنون فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة» . وقيل : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله وثقوا واهم ضعف .
- (٢٥٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر : ١ / ١٩٩ ، بتصريف .
- (٢٥٦) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير : ١ / ١٩٩ تحقيق أحمد شاكر .
- (٢٥٧) التفسير الوسيط : تأليف لجنة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر .
- (٢٥٨) هو جزء من حديث طويل في مسند الإمام أحمد بن حنبل : ١٦٥٧ وأبو داود في الخراج (٢٠٤٣) ، والشافعي في مسنده (٢٩٠) وفي فتح الباري على البخاري ٦ / ١٨٤ - ١٨٥ ، وتخريره مفصل في شرح للمسد .
- (٢٥٩) إن فخمة أم المؤمنين سهرتها جارية ١٣٤ .
- الشافعي في مسنده (٢٩٠) قال الهيثمي في المجمع : رواه الطبراني من رواية إسماعيل بن عياش عن المدنيين وهي ضعيفة . وثقة رجاله ثقات .
- (٢٦٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر : ١ / ٢٠٠ وإنظر مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني : ١ / ١٠١ فقد أورد كلمة من حكم المصنف عند الأكمة الأربعة وغيرهم .

(٣٦١) هي شجرة التبق.

(٣٦٢) لم يتعود بملهمها ١٢٤.

رواه النسائي في الاستمارة (٥٤٣١) وأحمد (١٦٨٤٨) من حديث عقبة بن عامر . قال المصطفى في الدر : وأخبر ابن الضريس وابن الأثيري والحاكم ومصنفه وابن مودود والبيهقي في الشعب عن عقبة بن عامر قال : بينما أنا أمير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بين الجحفة والأبواء إذا غشنا ربح وظلمة شديدة فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم يهوداً بـ «أعوذ برب الخلق» و«أعوذ برب الناس» ويقول : يا عقبة تعوذ بهما فما تعوذ بملهماء قال : وسممته يؤمنا بهما في الصلاة .

(٣٦٣) اجتنبوا السبع الموبقات ١٢٤ .

رواه البخاري في الوصايا ح ٢٦٧٦ ، ومسلم في الإيمان ح ٨٩ ، والنسائي في الوصايا ح ٣٦٧١ ، وأبو داود في الوصايا ح ٢٨٧٤ من حديث أبي هريرة .

(٣٦٤) مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني؛ ١ / ١٠٢ .

(٣٦٥) في ظلال القرآن ١ / ١٠٢ .

(٣٦٦) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير؛ ١ / ٢٠٨ .

(٣٦٧) إن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم ١٤١ .

رواه البخاري في الاعتصام (٧٢٨٩) ومسلم في الفضائل (٣٢٥٨) وأبو داود في السنة (٤٦١٠) وأحمد (١٥٣٣، ١٥٤٨) من حديث سعد بن أبي وقاص .

(٣٦٨) نهى من قيل وقال وكثرة السؤال ١٤١ .

رواه البخاري في الزكاة (١٤٧٧) وفي الاستقراض (٢٤٠٨) وفي الأدب (٥٩٧٥) وفي الرقاق (٦٤٧٣) وفي الاعتصام (٧٢٩٢) ومسلم في الأقبضية (١٧١٥) من حديث الثوري بن شعبة .

(٣٦٩) ذروني ما ترككم ١٤١ .

رواه البخاري في الاعتصام (٧٢٢٨) ، ومسلم في الفضائل (١٣٢٧) ، والترمذي في العلم (٢٦٧٩) والنسائي في المتناسك (٢٦١٩) وابن ماجه في المقدمة (٢) وأحمد (٧٢٢٠) من حديث أبي هريرة . وقد تقدم ص ٩٥ .

(٣٧٠) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر؛ ١ / ٣٦٠ مع تصرف يمين .

(٣٧١) مجلة لواء الإسلام السنة الثالثة؛ العدد ٥ في تفسير الأستاذ محمد الخضر حنين .

(٣٧٢) ثلاث لا ينجو حين أحد : الدين والطهارة والصدق ١٤٢ .

قال المصنف في تخريج الأحياء : أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب دم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد الأزجري وموسى بن يعقوب الزمعي ضعيفهما الجمهور ، والرواية الثانية رواها ابن أبي الدنيا أيضاً من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف والمطري من حديث حارثة بن النعمان نحوه .

(٣٧٣) تفسير المنار؛ ١ / ٤٢١ .

(٣٧٤) إذا مات ابن آدم انقطع عمله ١٤٤ .

رواه مسلم في الوصية ح ٢٠٨٤ ، والترمذي في الأحكام ح ١٢٩٧ ، والنسائي في الوصايا ح ٢٥٩١ ، وابن ماجه في المقدمة ح ٢٢٨ . وأحمد ح ٨١٨٩ ، والدارقطني في المقدمة ح ٥٥٨ . وهو بالنقل : إذا مات الإنسان .... الحديث . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .

(٣٧٥) انظر تفسير الكشاف؛ ١ / ٢٠٤ .

(٣٧٦) من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد ١٤٥ .

رواه مسلم في الأقبضية (١٧١٨) ، وأحمد (٢٤٦٠٤، ٢٤٦٩٤، ٢٥٦٥٩) من حديث عائشة . وكره البخاري في باب النجش ومن قال لا يجوز ذلك البيع وقال ابن أبي أوفى النجاشي آكل ربا خائن وهو خدام باطل لا يعمل قال النبي صلى الله عليه وسلم الخديمة في النار ومن عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد . تنبيهاً .

(٣٧٧) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير؛ ١ / ٢١٥ .

(٣٧٨) تفسير الكشاف؛ ١ / ٢٠٦ .

(٣٧٩) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير؛ ١ / ٢١٧ ، بتصرف واختصار .

(٢٨٠) تفسير القرطبي: ١ / ٧٧ .

(٢٨١) تفسير الكشاف: ١ / ٣٠٦ .

(٢٨٢) في خلال القرآن للأستاذ سيد قطب بتصريف يمين: ١ / ١٠٥ .

(٢٨٣) تفسير ابن كثير: ١ / ١٠٨ .

(٢٨٤) اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها ١٤٩ .

رواه أحمد في مسنده حديث رقم (١٧١٧٦) عن يسر بن أرملة القرشي . وذكره السيوطي في الدرر زاد نسبه للبخاري في تاريخه . وكره السيوطي أيضاً في الجامع الصغير (١٤٥٦) ونسبه لابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک . وقال الخليلي في التنبؤ . إنما هو ابن أبي أرملة كما بينه الحافظ بن حجر فقال في الإصابة : الأصح ابن أبي أرملة قال ابن حبان ومن قال ابن أرملة فقد وهم . اهـ . وقال : وقال يمين : كان يسر رجل سوء وأهل المدينة ينكرون سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم مخلصاً وقد رمز المنصف لضعفه وقد عرفت حال يسر أما من دونه فهو قرون في بعض طريقه للذكر لا كلها قال الحافظ الهيثمي رجال أحمد واحد إسناد الطبراني قلت .

(٢٨٥) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر . وقال في تعليقه على الحديث . وإسناده صحيح . ورواه الحاكم في المستدرک: ٢ / ٣٦٧ - ٣٦٨ من طريق ابن جريج وقال: (صحيح على شرط الشافعيين وكره السيوطي في الدر المنثور ١ / ١٠٨) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٢٨٦) كان يصلى على رأسه مقلداً من مكة ١٥٠  
رواه مسلم في صلاة المسافرين (٧٠٠) والترمذي في التفسير (٢٩٥٨) والنسائي في الصلاة (١٩١) وأحمد في مسنده حديث رقم (٤٧٠٠) من حديث ابن عمر .

(٢٨٧) رواه ابن كثير عن ابن جبر الطبري .

(٢٨٨) ما بين المشرق والمغرب قبلة ١٥٠ .

رواه الترمذي في الصلاة (٢٤٢، ٢٤٤) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٠١١) من حديث أبي هريرة قال الترمذي: حديث أبي هريرة قد روى عنه من شهر هذا الوجه وقد تكلم بعض أهل العلم في أبي معشر من قبل حفظه واسمه نجيع مولى بني هاشم قال محمد لا أرى عنه شيئاً وقد روى عنه الناس قال محمد وحديث عبد الله بن جعفر الخمرى عن عثمان بن محمد الأنصاري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أقروا من حديث أبي معشر وأصاح . قلت : وإشار إلي التناهي تعليقاً في الصيام تحت حديث (٢٢٤٢) وقال : أبو معشر الدؤلي اسمه نجيع وهو ضعيف وضع ضعفه أيضاً كان قد أخطأ عنده أحاديث مناهك منها محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة ورواه مالك في الموطأ (١٦٠) قال : وعشني عن مالك عن نافع أن عمر بن الخطاب قال ما بين المشرق والمغرب قبلة إذا توجهت قبل البيت .

(٢٨٩) جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ١٥٠ .

رواه البخاري في التيمم (٣٢٥) وفي الصلاة (٤٢٨) ومسلم في المساجد (٥٢١، ٥٢٢) والنسائي في النفل (٤٢٢) وفي المساجد (٧٣٦) والدارسي في الصلاة (١٢٨٩) وأحمد في مسنده حديث رقم (١٢٨٥٢) من حديث جابر . ورواه مسلم في المساجد (٥٢٢) والترمذي في المسير (١٥٥٣) وابن ماجه في الطهارة (٥٦٧) وأحمد (٧٣٢٥، ٧٣٢٦، ٧٣٢٧) من حديث أبي هريرة . ورواه أبو داود في الصلاة (١٨٩) والدارسي في المسير (٧٤٦٧) وأحمد في مسنده حديث رقم (٢٠٧٩٢) من حديث أبي زر . ورواه أحمد في مسنده حديث رقم (٢٢٥١، ٢٢٧٢) من حديث ابن عباس . ورواه أحمد في مسنده حديث رقم (٧٠٢٨) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . ورواه أحمد في مسنده حديث رقم (١٩٣٦٣) من حديث أبي موسى .

(٢٩٠) لا أحد أصبر على أذى ١٥٢ .

رواه البخاري في الأدب ح ٦٠٩٩ . وفي التوحيد ح ٧٣٧٨ . ومسلم في صفته التهامية ح ٢٨٠٤ . وأحمد ح ١٩٠٩٢، ١٩١٢٦ . من حديث أبي موسى مرفوعاً : ليس أحد أو ليس شيء أصبر على أذى من الله .... الحديث .

(٢٩١) نقل عن عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر . ١ / ٢٢٢ . وعلق ابن كثير بقوله: وهذا من ابن جرير رحمه الله كلام جيد وعبارة صحيحة .

(٢٩٢) تفسير الكشاف لأبي القاسم جار الله معمود بن عمر الزمخشري الخوازمي المعتزلي ٤٦٧ - ٥٢٨ هـ ١٠٧٧ - ١٠٧٧ هـ .

(٢٩٣) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير ١ / ٢٢٦ بتحقيق أحمد شاكر . قال وهو في للسند: ٦٢٢٢ . وفي البخاري ٤ / ٧٨٧ - ٧٨٨ (فتح) وفي الأدب المفرد ح ٢٨ ، ٢٩ . ويطيات ابن سعد ١ / ٢ / ٨٨ .

(٢٩٤) انظر عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر . حاشية ١ / ٢٢٧ والآية من سورة محمد: ٢٨ .

- (٢٩٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ١ / ٢٧٧ .
- (٢٩٦) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير . تحقيق أحمد شاكر ١ / ٢٨٨ .
- (٢٩٧) أنظر تفسير الآية ٤٨ من سورة البقرة في موضوع الشفاعة .
- (٢٩٨) رواء الطبري ١١١٠ ، والحاكم في المستدرک ٢ / ٣٦٦ وقال: صحيح على شرط الشيخين . ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .
- (٢٩٩) عشر من الفطرة ١٦١ .
- ومسلم في الطهارة (٣٦١) والترمذي في الأدب (٢٧٥٧) والنسائي في الزينة (٥٠٤٠) وأبو داود في الطهارة (٥٣) وابن ماجه في الطهارة (٢٩٢) وأحمد في مسنده حديث رقم (٢٤٣٩٩) من حديث ملائكة .
- (٣٠٠) خمس من الفطرة ١٦١ .
- رواه مالك في الموطأ كتاب الجامع (١٧٠٩) والبخاري في اللبس (٥٨٨٩) ومسلم في الطهارة (٢٥٧) وأبو داود في الترجيل (٤١٩٨) والترمذي في الأدب (٢٧٥٦) والنسائي في الطهارة (١٠٠٠) وفي الزينة (٥٠٤٤ ، ٥٠٤٣) وابن ماجه في الطهارة (٢٩٢) وأحمد في مسنده حديث رقم (٧٠٩٩) من حديث أبي هريرة .
- (٣٠١) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير بتحقيق أحمد شاكر ١ / ٣٣٢ .
- (٣٠٢) المرجع السابق .
- (٣٠٣) استلم الركن فومل ثلاثاً ١٦٣ .
- رواه مسلم في كتاب الحج في أثناء حديث طويل في صفة حجة منى صلى الله عليه وسلم (١٢١٨) والترمذي في الحج (٨٥٦) رواء النسائي في مناسك الحج (٢٩٣٩) وأبو داود في المناسك (١٩٠٥) وأحمد في المسند (٣٠٧٤) وأحمد في مسنده حديث رقم (١٤٢٥١) والدارمي في المناسك (١٨٥٠) من حديث جابر بن عبد الله .
- (٣٠٤) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير بتحقيق أحمد شاكر ١ / ٢٢٥ . وقال أيضاً: كما سيأتي بهائنه في قصة إبراهيم وإسماعيل في بناء البيت من رواية ابن عباس عن البخاري . وكانت آثار قصميه ظاهرة فيه .
- (٣٠٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير . تحقيق أحمد شاكر ١ / ٢٤١ .
- (٣٠٦) رواء الشهبان والترمذي وابن ماجه م . حديث أبي موسى . أنظر فتح الباري ٨ / ٣٦٧ ، نقلاً عن عمدة التفسير للحافظ ابن كثير . تحقيق أحمد شاكر ١ / ٢٤٢ . والآية من سورة هود: ١٠٢ .
- (٣٠٧) في ظلال القرآن . بقلم سيد قطب ١ / ١١٤ .
- (٣٠٨) رواء عبد بن حميد مطولاً . رواء ابن أبي حاتم وابن جرير مختصراً . ورواه ابن مريويه من وجه آخر عن ابن عباس مطولاً . ثم ذكر الحافظ ابن كثير حديثاً آخر في معناه عن ابن عباس أيضاً . من صحيح البخاري ثم قال: «والعجب أن الحافظ أبا عبد الله الحاكم رواء في المستدرک وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» وقد رواء البخاري كما ترى .
- (٣٠٩) مسند أحمد بن حنبل ١٧٢١٧ ، ١٧٢١٨ ، ١٧٢٣٠ ، وأسانيد مصحح . ورواه الطبري ٢٠٧١ - ٢٠٧٢ . أنظر عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير . تحقيق أحمد شاكر ١ / ٢٥٣ .
- (٣١٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير . تحقيق أحمد شاكر ١ / ٢٥٥ .
- (٣١١) أسباب النزول للنسائي . طبعه المطبع . ص ٧٢ .
- (٣١٢) هم الرجل منو إليه ١٧٣ .
- رواه مسلم في الزكاة (٩٨٢) وأبو داود في الزكاة (١٦٢٣) . والترمذي في المناقب (٣٧١١) وأحمد في مسنده حديث رقم (٨٠٨٥) من حديث أبي هريرة . ورواه الترمذي في المناقب (٣٧٦٠) وأحمد في مسنده حديث رقم (٧٢٧) من حديث علي . ورواه الترمذي في المناقب (٢٧٥٨) وأحمد في مسنده حديث رقم (١٧٠٣٦) من حديث عبد الملك بن ربيعة . ورواه البخاري في الزكاة (١٤٨٦) إلا أنه لم يذكر فيه محل الشاهد .
- (٣١٣) أولاد العلات: أولاد الضرائر . والمذكور هنا مختصر من حديث طويل رواء الشهبان وغيرهما والإمام أحمد في مسنده مراراً منها: ٨٢٣١ ، ٩٧٥٩ ، ٩٦٣٠ ، ٩٦٢٢ . وفي البخاري (والتبنياء أخوات لملائي أمهاتهم شتى ودينتهم واحد) وأنظر عمدة التفسير: ١ / ٢٥٧ .



(٢١٤) يابني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم ١٧٣

قال الميوسطي في الدر : وأخرج البخاري في الأدب المفرد عن أبي هريرة رضي الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن أوليائي يوم القيامة المتقون إن كان نسب أغرب من نسب ، فلا يأتيني الناس بالأعمال . وتأتوني بالدنيا يحملونها على رقابكم فأقول هكذا وهكذا إلا وأعرض في كل عطفيه».

(٢١٥) من بحث بمنوان (مواهب الإسلام من الأديان الأخرى وعلاقته بها) نشر بمجلة لواء الإسلام العدد ١١ ص ٦٨١ .

(٢١٦) مكي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل ١٧٤

رواه البخاري في الرقاق (١٥٣٤) ، ومسلم في الفضائل (٢٢٨٧) و الترمذي في الأمثال (٢٨٦٢) وأحمد (١٤١٧٢) من حديث جابر بن عبد الله .

ورواه البخاري في الرقاق (١٥٣٥) ، ومسلم فيما تقدم (٢٢٨٦) ، وأحمد (٧٤٣٦، ٧٩١٧) من حديث أبي هريرة .  
ورواه الترمذي في الأمثال (٢٦١٣) ، وأحمد (٢٠٧٣٧) من حديث أبي بن كعب .

(٢١٧) تفسير القفص الرازي ١ / ٤١٧ .

(٢١٨) عمدة التفسير من الحفاظ ابن كثير: ١ / ٢٥٩ .

(٢١٩) تفسير ابن جرير الطبري : ١ / ٥٧٣ .

(٢٢٠) عمدة التفسير من الحفاظ ابن كثير : ١ / ٣٦٠ .

(٢٢١) مجلة لواء الإسلام العدد : ١٤ السنة الثالثة ص ٨٢٧ ، ملفس من كلام الأستاذ الشيخ محمد الخضر حسين .

(٢٢٢) التفسير الوسيط تأليف لجنة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر : ٧١٠ .



تمت الهوامش وتخريج الأحاديث

بسم الله وبها تم

الجزء الأول



## محتويات الكتاب

رقم الصفحة	رقم الآيات	العنوان
٣		مقدمة الطبعة الثانية
٥		مقدمة
٩		ترتيب سور القرآن الكريم
١١		سورة الفاتحة
٢١		سورة البقرة
٢٥	٢٤١	افتتاح السورة
٢٥		حروف المعجم
٢٦		معاني هذه الفصوات
٢٨	٥-٣	المتقون وجزاؤهم
٣٠	٧، ٦	الكافرون
٣١	١٠-٨	المنافقون
٣٣	١٣-١١	الفساد والمنافقة
٣٤	١٦-١٤	اختيار الضلالة
٣٥	١٨، ١٧	هيئات المنافقين
٣٥		أمثال القرآن
٣٧	٢٠، ١٩	حيرة المنافقين
٣٨	٢٢، ٢١	عبادة الله
٤٠	٢٤، ٢٣	التحدي والإمجاز
٤٢	٢٥	بشرى
٤٣	٢٧، ٢٦	الأمثال في القرآن
٤٥		آراء في تفسير مصد الله
٤٦	٢٩، ٢٨	نعم الله
٤٧	٣٠	خليفة الله في الأرض
٤٩	٣٣-٣١	آدم
٥٠	٣٤	سجنود الملايكة لآدم

رقم الصفحة	رقم الآيات	العنوان
٥١		إِسْرَائِيلِيَّيْنِ
٥٢	٣٧ - ٣٥	الْأَكْلُ مِنَ الشَّجَرَةِ
٥٦		فِكْرَةُ الْخَطِيئَةِ وَالتَّوْبَةِ فِي الْإِسْلَامِ
٥٦	٣٩ ، ٣٨	الْهَدْيُ وَالْكَفَرُ
٥٨	٤٣ - ٤٠	دَعْوَةُ الْيَهُودِ إِلَى الْإِيمَانِ
٦٣	٤٦ - ٤٤	مُؤَافَقَةُ الْأَفْعَالِ لِلْأَقْوَالِ
٦٥	٤٨ ، ٤٧	تَذَكُّرُ رَبِّ بِالنَّعَمِ
٦٦		الشَّهَادَةُ
٦٧	٤٩	قَتْلُ أَطْفَالِ بَنِي إِسْرَائِيلَ
٧٠	٥٣ - ٥٠	نَعَمُ اللَّهِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
٧٥	٥٧ - ٥٤	مُجَادَّةُ الْعَجَلِ
٧٨	٥٩ ، ٥٨	تَبَيُّنُ الْقَوْلِ
٨١	٦٠	الْأَسْمَاءُ
٨٢	٦١	غَضَبُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
٨٥	٦٢	الْإِيمَانُ
٨٦	٦٤ ، ٦٣	نَقْضُ الْعَهْدِ
٨٨	٦٦ ، ٦٥	مَقَابِلَةُ الْيَهُودِ
٩٠	٧١ - ٦٦	الْبَيْتُ
٩١		قِصَّةُ الْبَقَرَةِ
٩٤	٧٣ ، ٧٢	الْحَيَاةُ
٩٧	٧٤	قَسَمُ الْقُلُوبِ
٩٨	٧٧ - ٧٥	تَحْرِيفُهُمْ كَلَامَ اللَّهِ
١٠١	٧٩ ، ٧٨	أَمْسَانِي بِأَطْلَعِ
١٠٣	٨٢ - ٨٠	غُرُورُ وَادِعَاءِ
١٠٥	٨٣	الْمَيْثَاقُ
١٠٧	٨٦ - ٨٤	تَبَيُّنُ الْقَضِ
١١٠	٨٨ ، ٨٧	تَكْذِيبُ وَقْعِ تِلْ
١١٣	٩١ - ٨٩	حَسْبُكَ وَيُخَى

العنوان	رقم الآيات	رقم الصفحة
مصبيان ومخالفات	٩٢، ٩٣	١١٦
حرصهم على الحياة	٩٤ - ٩٦	١٢٠
عداوة جبريل	٩٧ - ١٠٠	١٢٤
السحر	١٠١ - ١٠٣	١٢٧
ادب الخطاب	١٠٤ - ١٠٥	١٣٥
النسخ	١٠٦ - ١٠٨	١٣٧
تحذير	١٠٩، ١١٠	١٤٢
امسألي كاذبة	١١١ - ١١٢	١٤٥
تهم متباعدة	١١٣	١٤٧
تخريب المساجد	١١٤	١٤٨
فضل الله	١١٥	١٥٠
تنزيه الله عن الولد	١١٦، ١١٧	١٥٢
تمنيت ومناد	١١٨	١٥٤
البشير النذير	١١٩ - ١٢١	١٥٦
انعم الله	١١٢، ١٢٣	١٥٩
وفاء إبراهيم	١٢٤	١٦١
ابتناء إبراهيم		١٦٢
البيت الحرام	١٢٥	١٦٣
دعاء	١٢٦	١٦٥
بناء الكمبيلة	١٢٧ - ١٢٩	١٦٧
ملة إبراهيم	١٣٠	١٧١
الإسلام	١٣١، ١٣٢	١٧٢
الإسلام ملة الأنبياء	١٣٣، ١٣٤	١٧٣
معاودة	١٣٥	١٧٦
الإيمان بالكتاب والرسول	١٣٦ - ١٣٨	١٧٧
شبهة تفويض	١٣٩ - ١٤١	١٨٠
تفويض الأحاديث		١٨٣
الفهرس		٢٠١



# تفسير القرآن الكريم

الجزء الثاني من القرآن الكريم

الدكتور

عبد الله شحاته









### قول السفهاء

﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

المفردات :

السفهاء : خفاف العقول أو الجهلاء .

ما ولّاهم : ما صرفهم .

صراط مستقيم : طريق قويم لا عوج فيه، والمراد به هنا طريق الحق .

المعنى الإجمالي :

إن ضعاف القول الذين أضلّتهم أهواؤهم عن التفكير والتدبر من اليهود والمشرّكين والمنافقين، سينكروا على المؤمنين تحولهم من قبلّة بيت المقدس التي كانوا يصلون متجهين إليها، ويمتدّون أنها أحق، إلى قبلّة أخرى وهي الكعبة، فقل لهم أيها النبي : إن الجهات كلها لله، لا فضل لجهة على أخرى بذاتها، بل الله هو الذي يختار منها ما يشاء ليكون قبلّة للصلاة، وهو يهدي بمشيئته كل أمة من الأمم إلى طريق قويم يختاره لها ويخصها به، وقد جاءت الرسالة المحمدية فتسخت ما قبلها من الرسالات وصارت القبلة الحقّة هي الكعبة.

التفسير :

١٤٢ - سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهَا . .

كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يصلّى في مكة متجهًا إلى البيت الحرام.

فلما هاجر إلى المدينة اتجه إلى بيت المقدس، وكان ذلك بتوجيه من المبعاء؛ ليقطع الله صلة المسلمين بمكة، وليصرف نفوسهم عنها بمض الوقت، وليختير مدى صدقهم وتبليغهم لأمر الله. قال تعالى : وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ . (البقرة ١٤٢)

وبعد أن توجه المسلمون إلى بيت المقدس سبعة عشر شهرًا، أمرهم الله أن يتحولوا بقبلة الصلاة إلى المسجد الحرام.

وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - يتمنى أن تكون قبلته إلى البيت الحرام، ويرفع وجهه إلى السماء ويستحي أن يلفظ بذلك، قال تعالى :

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ.

وقد روى البخاري في صحيحه عن البراء :

« أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان أول ما قدم المدينة صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً، وكان يمجبه أن تكون قبلته قبْل البيت، وأنه صلى أول صلاة صلاها <sup>(١)</sup> صلاة العصر وصلى معه قوم، فخرج رجل ممن كان صلى معه، فمر على أهل مسجد وهم راكعون <sup>(٢)</sup> فقال : أشهد بالله لقد صليت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - قبْل مكة، فداروا كما هم قبل البيت » <sup>(٣)</sup>.

وفي رواية ابن إسحاق وغيره، عنه، زيادة :

فأنزل الله تعالى : سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا .. الآية.

★ ★ ★

وقد أثار تحول القبلة ثائرة اليهود، وادعوا أن محمداً اشتبه عليه دينه وحن إلى دين آبائه وأثاروا كثيراً من المشاكل، فادعوا أن صلاة المسلمين السابقة إلى بيت المقدس تعتبر باطلة لأنها كانت إلى غير القبلة الصحيحة.

وقد دافع القرآن عن تحويل القبلة ورد على هؤلاء السفهاء من المشركين والمنافقين واليهود شكوكهم وشبهاتهم، فبين أن الكون كله ملك لله، وأينما يتوجه الإنسان شرقاً أو غرباً فالأفق كله لله والصلاة كلها يتجه فيها المؤمن إلى الله.

والمؤمن يمثل أمر الله بالاتجاه إلى بيت المقدس عندما يأمره الله بذلك، وبالاتجاه إلى الكعبة عندما يأمره الله بذلك.

قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

أي قل لهم يا محمد، إذا اعترضوا على التحويل: إن الأمكنة كلها لله، ملكا وتصرفها، وهي بالنسبة إليه متساوية، وله أن يخمس بعضها بحكم دون بعض، فإذا أمرنا باستقبال جهة في الصلاة فلحكمه اقتضت الأمر، وما على الناس إلا أن يمتثلوا أمره، والمؤمنون ما اتخذوا الكعبة قبله لهم إلا امتثالاً لأمر ربهم، لاترجيحاً لبعض الجهات من تلقاء أنفسهم، فالله هو الذي يهدي من يشاء هدايته إلى السبيل الحق، فيوجهه إلى بيت المقدس مدة حيث اقتضت حكمته ذلك، ثم إلى الكعبة، حيث يعلم المصلحة فيما أمر به.

★ ★ ★

وقد ذهب الإمام الزمخشري وغيره من المفسرين، إلى أن الله - سبحانه - أخبر بما سيقوله السفهاء قبل وقوعه، ليكون وقعه خفيفاً على قلوب المسلمين عند حدوثه، لأن مفاجأة المكروه أشد، والعلم به قبل وقوعه أبعد من الاضطراب إذا وقع، لما يتقدمه من توطئ النفس، وأن الجواب العتيد<sup>(١)</sup> قيل الحاجة إليه أقطع للخصم - وفي هذا أيضاً إعجاز قرآني، للإخبار بالغيب قبل وقوعه.

ونذهب القرطبي وغيره إلى أن القمل (سيقول) بمعنى قال، وأن الآية الكريمة أوردت الماضي بصيغة المستقبل، دلالة على استمرار ذلك القول وتجده.

★ ★ ★

### أمة وسط

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا يُنْصَحُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾

المفردات :

(وسطاً) : خياراً عدولاً، وفي القرآن « قال أوسطهم » أي أعدلهم وخيرهم، والصلاة الوسطى هي : الفضلى.

العقب : مؤخر الرجل، ومعنى « ينقلب على عقبيه » يرجع إلى الخلف، والمقصود أنه يرتد عن دينه.

المعنى الإجمالي :

ولهذه المشيئة هديناكم إلى الطريق الأقوم وجعلناكم أمة عدولاً خياراً بما وفقناكم إليه من الدين الصحيح والعمل الصالح لتكونوا مقررى الحق بالنسبة للشرائع السابقة، وليكون الرسول مهيمناً عليكم، ويعيدكم بإرشاده في حياته، وينهجه وسنته بعد وفاته.

وأما القبلية (بيت المقدس) التي شرعناها لك حيناً من الدهر فإنما جعلناها امتحاناً للمسلمين ليتميز من يدعن فيقبلها عن طواعية، ومن يقلب عليه هوى تعصبه العريى لتراث إبراهيم فيعصى أمر الله ويضل عن سواء السبيل.

ولقد كان الأمر بالتوجه إلى بيت المقدس من الأمور الشاقة إلا على من وفقه الله بهدايته، وكان

امتثال هذا الأمر من أركان الإيمان، فمن استقبل بيت المقدس حين الأمر باستقباله فلن يضيع عليه إيمانه وعبادته رافة من الله به ورحمة.

#### التفسير:

١٤٣ - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا .....

أى وكما هديناكم أيها المؤمنون إلى صراط مستقيم، بتولييتكم القبلة التى ترضونها، ومثل ما جعلنا قبيلتكم أيها المسلمون وسطاً لأنها البهت الحرام الذى هو المثابة والأمن للناس؛ وجعلناكم أيضاً (أمة وسطاً) أى خياراً عدولاً بين الأمم ليتحقق التماسك بينكم وبين قبيلتكم التى تتوجهون إليها فى صلواتكم، وتشهدون على الأمم السابقة بأن أنبياءهم قد بلغوهم الرسالة ونصحوهم بما ينفعهم، ولكى يشهد الرسول - صلى الله عليه وسلم - عليكم بأنكم صدقتموه وأمتكم به.

ولما جعل الله هذه الأمة وسطاً خصها بأكمل الشرائع وأقسام المناهج وأوضح المذاهب، كما قال تعالى: «هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ . ( الحج: ٨٧).

روى الإمام أحمد عن أبى سعيد قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «يدعى نوح يوم القيامة، فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم. فيدعى قومه، فيقال لهم : هل بلغكم؟ فيقولون : ما أئانا من نذير، وما أئانا من أحد. فيقال لنوح : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته، قال : فذلك قوله : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا . قال : الوسط العدل، فتدعون فتشهدون له بالبلاغ، ثم أشهد عليكم « رواه البخارى والترمذى والنسائى وابن ماجه <sup>(٥)</sup>.

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ .

وما جعلنا قبيلتكم السابقة بيت المقدس، ثم حولناك عنها إلى البيت الحرام إلا لنميز من يتبعك فى كليتهما ممن ينصرف عن اتباعك، فإن اتباع الرسول ولو فيما تكرهه النفس من آثار الإيمان والتسليم لن هو أعلم بالحكمة، وهو الله - تعالى - فالحكمة فى تحويل القبلة تمييز الصادق فى الإيمان عن غيره ممن لم يدخل الدين فى قرارة نفسه، وإنما دخل فيه على حرف بحيث يرتد عنه لأقل شبهة وأدنى ملازمة، كما حصل ذلك من ضماغ الإيمان عند تحويل القبلة إلى الكعبة.

والارتداد على العقبين، هو الرجوع إلى الخلف، وهو تمثيل للارتداد عن الإسلام، ومخالفة أمر الرسول - صلى الله عليه وسلم - لما فى كليهما من أسوأ حالات العود والارتداد.

وَإِنْ كَانَتْ كَثِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ .

وإن كانت هذه الفعلة، وهى تحويلنا لك من بيت المقدس إلى الكعبة لكبيرة وشاقة على النفوس إلا على الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ . قلوبهم وأبقتوا بتصديق الرسول، وأن ما جاء به فهو الحق الذى لا مرية فيه، وأن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، فله أن يكلف عباده بما شاء وينسخ ما يشاء ، وله الحكمة التامة والحجة البالغة فى ذلك.

قال تعالى : وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا . (الإسراء: ٨٢)  
وقال سبحانه: قُلْ هُوَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى (فصلت: ١١)  
وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيمَانَكُمْ . أى صلاتكم إلى بيت المقدس قبل ذلك لا يضع ثوابها عند الله .  
« وفى الصحيح عن البراء قال : مات قوم كانوا يصلون نحو بيت المقدس، فقال الناس : ما حالهم فى ذلك؟ فانزل الله تعالى : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيمَانَكُمْ » ورواه الترمذى عن ابن عباس وصححه<sup>(١)</sup>.  
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَّحِيمٌ : إن الله يشعل الناس براهته ورحمته، وبخاصة عباده المؤمنين الطائعين، فلهذا لا يضيع إيمانهم .

روى البخارى : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى امرأة من السبى، قد فُرقَ بينها وبين ولدها، فجمعت كلما وجدت صبيا من السبى أخذته فآلمصته بصدورها وهى تدور على ولدها، فلما وجدته ضمته إليها وآلممته ثديها، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أترون هذه طارحة ولدها فى النار وهى تقدر على ألا تلطحه؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : هو الله ، لئله أرحم بعباده من هذه بولدها<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

### الْقِبْلَةُ

﴿ قَدْ رَرَى نَقْلُبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِفَعْلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ (٢٤٤)

المفردات :

: تردد وجهك، وتطلعك إلى السماء.

تقلب وجهك فى السماء

: جهة وناحية.

شطر

: فى أى مكان وجدتم.

وحيثما كنتم

فلنولينك قبلة ترضاها : أى فلنمكنك من استقبالتها، ومن قوله وليته كذا إذا صيرته واليا لنا ، أو لنحولنك إليها .

قول وجهك شطر المسجد الحرام : أى فاصرفه نحوه .

المعنى الإجمالي :

ولقد رأينا كيف كنت تتطلع إلى السماء عسى أن ينزل الوحي بتغيير قبلة بيت المقدس إلى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم أبى الأنبياء، فما نحن أولاء نؤتيك سؤالك، فاستقبل فى صلاتك المسجد الحرام، واستقبلوه كذلك أيها المؤمنون فى أى مكان تكونون، وإن أهل الكتاب الذين ينكرون عليكم التحول عن قبلة بيت المقدس قد عرفوا فى كتبهم أنكم أهل الكعبة، وعلموا أن أمر الله جارٍ على تخصيص كل شريعة بقبلة، وأن هذا هو الحق من ربهم، ولكنهم يريدون هتنتكم وتشكيكم فى دينكم، والله ليس غافلاً عنهم وهو يجزيهم بما يعملون.

التفسير:

١٤٤ - قَدْ نَرَى قُلُوبَكُمْ رَاجِعًا إِلَى السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ...

قد رأيناك تتجه بوجهك إلى السماء دائماً، تصرفه فى أرجائها، مردداً بصرك فى ضراعة ورجاء تطلماً للوحي بتحويل القبلة إلى الكعبة. وما نحن قد أجبنك إلى ما طلبت وأعطيناك ما سألت، ووجهناك إلى قبلة تحبها، وتميل إليها: فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . أى فاصرف وجهك نحو المسجد الحرام لوجود الكعبة فيه، واجعله قبلك فى الصلاة.

وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ...

أى وأينما وجدتم فى بر أو بحر فولوا ووجوهكم لتقاء المسجد الحرام ونحوه، وقد جاءت هذه الجملة موجهة إلى الأمة قاطبة لدفع توهم أن يكون الخطاب فى الأول خاصاً بالنبى - صلى الله عليه وسلم - ولأنه لما كان تحويل القبلة أمراً له خطره، خصهم بخطاب مفرد ليكون ذلك أكد وأبلغ.

فالآية الكريمة فيها أمر لكل مسلم أن يجعل الكعبة قبلة له فيتوجه بصدرة إلى ناحيتها وجهتها حال تأدية الصلاة لربه، سواء أكان المصلى بالمدينة أم بمكة أم بغيرهما .

وفى ذكر المسجد الحرام دون الكعبة ما يؤذن بكفاية مراعاة جهتها، ولذلك لم يقع خلاف بين العلماء فى أن الكعبة قبلة كل أمة، وأن من عاينها فرض عليه استقبالتها ومن غاب عنها فعليه أن يستقبل جهتها، فإن خفيت عليه تحرى جهتها ما استطاع.

وفى الآية إشعار بانتشار الإسلام فى بقاع الأرض، وأن المسلمين ستفتح لهم البلاد، وأن عليهم - حيثما كانوا - أن يتجهوا فى صلاتهم نحو المسجد الحرام.

وَأَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ .

أى وإن اليهود الذين أنكروا استقبالكم، وانصرافكم عن بيت المقدس، وأثاروا الفتنة فى شأن تحويل القبلة ليعلمون أن استقبالكم الكعبة حق، لأن الذى أخبر به قد فاضت الآيات البينات عندهم على أنه رسول من عند الله، أو أنه يصلى إلى القبيلتين، وما وقفوا من تحويل القبلة هذا الموقف إلا لعنادهم، وكما يعلم اليهود ذلك من كتابهم، يعلمه النصارى من كتابهم أيضاً .

والآية مؤكدة بمدة مؤكدة، هى إن واللام وذكر الحق ونسبته إلى الرب - سبحانه - لتقرير أنه وحى من الله .

وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ .

أى أن الله لا يخفى عليه ما يدبره أهل الكتاب من الكيد للإسلام وسيحاسبهم عليه حساباً عسيراً، لأنهم يعلمون الحق، ويكتمون ما يعلمون.

★ ★ ★

### عناد

﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَّبِعُوا قِبَلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١٤٥)

المفردات :

آية : الآية هى المعجزة، أو الدليل القطعى .

المعنى الإجمالى :

وما كان إنكار أهل الكتاب عليكم لشبهة تزليها الحجة، بل هو إنكار عناد ومكابرة، فكلن جثتهم أيها الرسول بكل حجة قطعية على أن قبلك، هى الحق ما تبعوا قبيلتك، وإذا كان اليهود منهم يطعمون فى رجوعك إلى قبلتهم ويعلمون إسلامهم على ذلك فقد خاب رجاءهم وما أنت بتابع قبيلتهم، وأهل الكتاب أنفسهم يتمسك كل فريق منهم بقيلته، فلا النصارى يتبعون قبلة اليهود، ولا اليهود يتبعون قبلة النصارى، وكل فريق يعتقد أنه وحده على الحق، فثبت على قبلك ولا تتبع أهواءهم، فمن اتبع أهواءهم بعد العلم ببطلانها، والعلم بأن ما عليه هو الحق فهو من الظالمين الراسخين فى الظلم .

التفسير:

١٤٥ - وَلَئِنْ أَنْتَ إِلَّا الَّذِينَ أَوَّلُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ . .

ولئن جئت يا محمد اليهود ومن على طريقتهم في الكفر بكل برهان وحجة، بأن الحق هو ما جئتم به، من فرض التحول من قبلة بيت المقدس في الصلاة إلى قبلة المسجد الحرام، ما صدقوا به لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة يزِيلها الدليل، وإنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما هي كتبهم من أنك على الحق المبين.

وما أنت - يا محمد - بتابع قبيلتهم، لأنك على الهدى وهم على الضلال، وفي هذه الجملة الكريمة حسم لأطماعهم، وتقرير لحقيقة القبلة وتحولها إلى الكعبة، بعد أن أشاعوا بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لو ثبت على قبيلتهم لكانوا يرجون أنه النبي المنتظر، فحطم القرآن الكريم آمالهم في رجوع النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى قبيلتهم، وأخبر بأنه ليس بتابع لها.

ثم ذكر القرآن الكريم اختلاف أهل الكتاب في القبلة، وأن كل طائفة منهم لا تتبع قبلة الطائفة الأخرى. فقال تعالى: وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ .

أي ما اليهود يمتبعين لقبلة النصارى، ولا النصارى يمتبعين لقبلة اليهود، فهم - مع اتفاقهم على مخالفتك - مختلفون في باطلهم، وذلك لأن اليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى تستقبل مطلع الشمس.

ثم ساق القرآن الكريم بعد ذلك تحذيراً للأمة كلها من اتباع أهل الكتاب، وجاء هذا التحذير في شخص النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال تعالى:

وَلَئِنْ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ .

أي: لئن اتبعت يا محمد قبيلتهم على سبيل الفرض والتقدير من بعد وضوح البرهان وإعلامي إياك بإقامتهم على الباطل، إنك إذا لمِنَ الظالمين لأنفسهم، المخالفين لأمرى، فالآية الكريمة: وعيد وتحذير للأمة الإسلامية من اتباع آراء اليهود المنبعثة عن الهوى والشهوة، وقد سبق الوعيد في صورة الخطاب للرسول - صلى الله عليه وسلم - الذي لا يتوقع منه أن يتبع أهل الكتاب، تأكيداً للوعيد والتحذير، فكانه يقول: لو اتبع أهواءهم أفضل الخليقة، وأعلامهم منزلة عندي، لجازيته مجازاة الظالمين، وأحق بهذه المجازاة وأولى من كانوا دونه في الفضل وعلو المنزلة إن اتبعوا أهواء المبطلين وهم اليهود ومن على شاكلتهم من المشركين.

وشبهه بهذه الآية قوله تعالى: وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (ص: ٣٦) فإنه تحذير عام لجميع المسلمين من اتباع الهوى، والخروج به عن طاعة الله.



وما أجدر المسلمين أن يتدبروا هذه الآيات، فقد أصبح الهوى عند بعض الناس إلهاً محبوباً حتى قاد بعضهم إلى سوء استخدام العلم فامسى يهدد الإنسانية ومدنيتها وحضارتها قال تعالى :

أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَحْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ . ( الجاثية : ٢٣ ) .

★ ★ ★

### معرفتهم للنبي (صلى الله عليه وسلم)

﴿ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ، كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ  
الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (١٤٦) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾

المفردات :

الممترين : الشاكين .

المعنى الإجمالي :

وإن أهل الكتاب ليعلمون أن تحويل القبله حق، ومسلمون أنك النبي المنعوت في كتبهم بنعوت من جعلها أنه يصلى إلى الكعبة، ومعرفتهم نبوتك وقبلتك كمعرفتهم أنبائهم في الوضوح والجلاء، ولكن بعضهم يخفون هذا الحق على علم به اتباعاً لهواهم، وتغصياً باطلاً لملتهم، وإنما الحق هو ما صدر لك من الله - تعالى - لا ما يضل به أهل الكتاب، فكونوا على يقين منه، ولا تكونوا من أهل الشك والتردد، ومن ذلك الحق أمر القبله فامضوا عليه ولا تبالوا المعارضين.

التفسير :

١٤٦ - الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ...

يقول - تعالى - إن علماء أهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول - صلى الله عليه وسلم - كما يعرف أحدهم ولده. والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا <sup>(١)</sup>. وذكر الأبناء لأنهم الصق بأبائهم، فهم وآباؤهم أكثر خيرة ودراية بهم، واستيثاقاً من نسبهم بحكم الفطرة. فالآية تقرر: أن أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى يعرفون أن محمداً رسول الله معرفة حقيقية، كمعرفة الآباء للأبناء .

قال عمر لعبد الله بن سلام، وكان من أحيار اليهود قبل إسلامه: أتعرف محمداً - صلى الله عليه وسلم - كما تعرف ابنك ؟ قال : نعم، وأكثر لقد بعث الله أمينته في سماءه إلى أمينه في أرضه. بعتته، فعرفته، أما ابني فلا أدري ما كان من أمر أمه، فقبل عمر رأسه.

وَأِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ.

وان طائفة من أهل الكتاب مع ذلك التحقيق والإيقان العلمي من أنك على حق في كل شئونك ليتماذون في إخفاؤه وجعوده، وهم يعلمون ما يترتب على ذلك الكتمان من سوء المصير لهم في الدنيا والآخرة.

جاء في تفسير المنار <sup>(٩)</sup> : « كان أهل الكتاب من اليهود والنصارى يَتَقَاتُلُونَ خبر بعثته (صلى الله عليه وسلم ) فيما بينهم ويذكرون البشارات به من كتبهم، حتى إذا ما بعثه الله - تعالى - بالهدى ودين الحق آمن به كثيرون، وكان علماءهم يصرحون بذلك كميد الله بن سلام وأصحابه من علماء اليهود، وتميم الدارى من علماء النصارى وغيرهم من الذين أسلموا في عصر النبي - صلى الله عليه وسلم، والروايات في هذا كثيرة، ومن أعجبها قصة سلمان الفارسي - رضى الله عنه <sup>(١٠)</sup>.

وأما الذين أبوا واستكبروا فكانوا يكتُمون البشارات به في كتبهم ويؤولون ما بقى منها لمن اطلع عليه، ويكتمونه عمن لم يطلع عليه، وقد أرى المتأخرون ولا سيما الإفرنج منهم على المتقدمين في المكابرة والتأويل والتضليل؛ لذلك وضع العلامة المحقق الشيخ رحمة الله الهندي هذه المسألة في كتابه ( إظهار الحق ) بأمر جعلها مقدمات لبشارات تلك الكتب به - صلى الله عليه وسلم » <sup>(١١)</sup>.

ومن هذه المقدمات نرى :

إن الأنبياء الإسرائيليين مثل أشعيا وأرميا ودانيال وحزقيال وعيسى - عليهم السلام - أخبروا عن الحوادث الآتية كحادثة بختنصر وقورش والإسكندر وخلفائه وحوادث أرض أدوم ومصر ونيينى وبابل، ويبعد كل البعد ألا يخبر أحد منهم عن خروج محمد - صلى الله عليه وسلم - الذى كسر الجبابرة والأكاسرة وبلغ دينه شرقاً وغرباً وامتد دهره بحيث مضى على ظهوره أربعة عشر قرناً ويمتد إن شاء الله إلى آخر بقاء الدنيا <sup>(١٢)</sup>.

وقد بشرت التوراة والإنجيل بالنبي محمد - صلى الله عليه وسلم - وعلماء اليهود والنصارى يعرفون هذه البشارات ولكنهم ينكرونها لمرض في نفوسهم إلا من عصبه الله منهم هامن.

جاء في الإصحاح الثانى والسبعين من إنجيل برنابا، على لسان المسيح - عليه السلام :

« إنتى قد أتيت لأهئ الطريق لرسول الله الذى سيأتى بقوة عظيمة على الفجار، ويبيد عبادة الأصنام من العالم ». ثم قال : « وسينتقم من الذين يقولون : إنى أكبر من إنسان وسيجيء بحق أجلى من سائر الأنبياء .. وسيمتد دينه ويمم العالم ».

وجاء في الإصحاح السابع والستين منه : « تعزيتى فى مجيئ الرسول الذى سيبيد كل راي كاذب فى، وبسيمة دينه، ويمم العالم بأسره .. ولا نهاية لدينه، لأن الله سيحفظه صحيحاً ».

والأنجيل الأخرى التى يعترف بها المسيحيون، والتوراة التى بين أيدينا الآن فيها إشارات عدة ترمز إلى النبى - صلى الله عليه وسلم <sup>(١٢)</sup>.

١٤٧ - الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ .

اعلم يا محمد أن ما أوحى إليك وأمرت به من التوجه إلى المسجد الحرام هو الحق الذى جاءك من ربك وأن ما يقوله اليهود وغيرهم من المشركين هو الباطل الذى لا شك فيه، فلا تكونن من الشاكين فى كتمانهم الحق مع علمهم به، أو فى الحق الذى جاءك من ربك وهو ما أنت عليه فى جميع أحوالك ومن بينها التوجه إلى المسجد الحرام.

والشك غير متوقع من الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولذلك قال المفسرون إن النهى موجه إلى الأمة فى شخص نبيها - صلى الله عليه وسلم - إلا كان فيها حديث عهد بكفر يخشى أن يفتنوا بزخرف من القول يروجوه لليهود.

قال الطبرى : « وذلك من الكلام الذى تخرجه العرب مخرج الأمر أو النهى للمخاطب به، والمراد به غيره، كما قال - جل ثناؤه - : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ... » ثم قال : رابع ما يوحى إليك من ربك إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴿٢٠١﴾ (الأحزاب : ١-٢) فخرج الكلام مخرج الأمر للنبي - صلى الله عليه وسلم - والنهى له، والمراد به أصحابه المؤمنون به « <sup>(١٣)</sup>.

★ ★ ★

### تكل وجهه

﴿وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُومٌ وَلَهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا كُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا  
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

المفردات :

وجهة : جهة .

موليها : متجه إليها .

فاستبقوا الخيرات : فاضلوا السبق إليها .

المعنى الإجمالى :

إن هذه القبلية التى حولناك إليها هى قبلكم وقبلة أمك، وكذلك لكل أمة قبلة تتجه إليها فى صلاتها حسب شريعمتها السابقة، وليس فى ذلك شيء من التفاضل، وإنما التفاضل فى فعل الطاعات

وعمل الخيرات، فسارعوا إلى الخيرات وتنافسوا فيها وسيحاسبكم الله على ذلك فإنه سيجمعكم يوم القيامة من أى موضع كنتم، ولن يفلت منه أحد، ويبدى كل شيء بما فى ذلك الإمامة والإحياء والبعث والنشور.

١٤٨ - وَلِكُلِّ وِجْهَةً هُوَ مُوَلِّئُهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ . . .

أى لكل أهل ملة قبلية يتجهون إليها فى عبادتهم، فسارعوا أنتم جهنكم إلى ما اختاره الله لكم من الأعمال التى تكسبكم سعادة الدارين، والتى من جملتها التوجه إلى البيت الحرام.

قال أبو العالبة : « اليهودى وجهة هو مولياها، والنصرانى وجهة هو مولياها، وهداكم أنتم - أيها الأمة - إلى القبلة التى هى القبلة الحقة. وروى عن مجاهد وعطاء نحو هذا » (١٥).

وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى : لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ( المائدة : ٤٨).

أَيُّ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

هو - سبحانه - قادر على جمعكم من الأرض وإن تفرقت أجسادكم وابدانكم.

كما أنه - سبحانه - قدير على كل شيء، وما دام الأمر كذلك فبادروا بالأعمال الصالحة شكرًا لريكم، وحافظوا على قبلكم، حتى لا تضلوا كما ضل اليهود ومن على طريقتهن فى الكفر والعناد.

★ ★ ★

### الاتجاه إلى الكعبة

﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (١٥٠) وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَمْنَعِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥١﴾

المفردات :

ومن حيث خرجت : حيث ظرف مكان أى ومن أية جهة خرجت.

فول وجهك شطر المسجد الحرام : أى فوجه وجهك جهة المسجد الحرام.

## المعنى الإجمالي :

فاستقبل المسجد الحرام في صلاتك من كل مكان كنت فيه سواء أكان ذلك في حال إقامتك أم في حال سفرك وخروجك من مكان إقامتك، وإن هذا هو الحق الموافق لحكمة ربك الرفيق بك، والله عالم علماً لا يخفى عليه شيء من عملكم.

والتزم أمر الله في القبلة واحرص عليه أنت وأمتك فاجعل وجهك في ناحية المسجد الحرام من كل مكان خرجت إليه في أسفارك، واستقبلوه حيثما كنتم من أقطار الأرض مسافرين أو مقيمين، لينقطع كل ما يحاجكم به المخالفون ويجادلونكم به، إذا لم تمتثلوا لأمر هذا التحويل. فسيقول اليهود: كيف يصلى محمد إلى بيت المقدس والنبى المنموت في كتبنا من أوصافه التحول إلى الكعبة.

وسيقول المشركون العرب، كيف يدعى ملة إبراهيم ويغالف قبلته؟ على أن الظالمين الزائفين عن الحق من الجانبين لن يقطع جدالهم وضلالهم، بل سيقولون: ما تحول إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قومه وحبا لبلده فلا تبالوا بهم فإن مطاعهم لا تضركم، واخشونى فلا تخالفوا أمري، وقد أردنا بهذا الأمر أن نتم النعمة عليكم وأن تكون القبلة التي وجهناكم إليها أدعى إلى ثباتكم على الهداية والتوفيق.

## التفسير :

١٤٩ - وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ .

أى ومن أى مكان خرجت - يا محمد - فول وجهك تلقاء المسجد الحرام عند الصلاة، وأينما كنتم أيها المؤمنون من أرض الله فولوا وجوهكم في صلاتكم تجاهه ونحوه، وتلك هي المرة الثانية التي تكرر فيها الأمر للمؤمنين بالتوجه إلى المسجد الحرام في صلاتهم، وسيكرر مرة ثالثة في الآية التالية.

ويوحى هذا التكرار بأن حملة ضالمة من اليهود وأشباعهم كانت تتقول على المسلمين وتحاول فتنتهم عند تحويل القبلة إلى البيت الحرام. فكرر الله - سبحانه - الأمر بالتوجه إليه لتأكيد أمر القبلة في نفوس المسلمين حتى يستقر في مشاعرهم، ويذهب ما يثار حولها من شبهات أدراج الرياح.

ولأن الله - تعالى - أنام بكل واحد من هذه الأوامر بالتحويل ما لم ينط بالآخر من أحكام فاختلقت قوائدها .

وَأَنَّهُ لَلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَأَنَّ اللَّهَ بِفَاعِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ .

أى وإن الاتجاه إلى المسجد الحرام في أى مكان، فهو الأمر الثابت الموافق للحكمة المنزل عليك من ربك، الذى والاك بفضلهِ وإحسانهِ، فلا تعدل عن استقبال القبلة التي شرعها لك، فإنه مطلع على عملك وعلى أعمال عبادهِ جميعاً فيجازيهم حسبما عملوا .

١٥٠ - وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ . .

وهو أمر للرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يولى وجهه شطر المسجد الحرام من حيث خرج، وإلى المسلمين أن يولوا وجوههم شطره حيثما كانوا، وبين لمة هذا التوجه :

لئلا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ .

والمراد من الناس اليهود ومن لف لفهم من المناوئين للدعوة الإسلامية.

والمعنى : عليك أيها النبي ومن معك من المؤمنين أن تتجهوا في صلاتكم إلى الكعبة المشرفة، لكي تقطعوا دابر فتنة اليهود وحجبتهم ، فقد قالوا لكم وقت اتجاهكم إلى بيت المقدس، إذا كان لكم أيها المسلمون دين يخالف ديننا فلماذا تتجهون إلى قبلتنا، إلى غير ذلك من أقوالهم الفاسدة، فأتجاهكم إلى المسجد الحرام من شأنه أن يزيل هذه الحجة التي قد تبدو مقبولة في نظر ضعاف العقول.

إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ .

وهذه الجملة استثناء من الناس، والمعنى لئلا يكون لأحد من اليهود حجة عليكم، إلا المماندين منهم القائلين ما ترك قبلتنا إلى الكعبة إلا حباً لدين قومهم واشتياقاً لمكة. وهؤلاء الظالمون لا يقفون عند الحجة والمنطق، وإنما ينساقون مع العناد واللجاج، فهؤلاء لا سبيل إلى إسكاتهم فسيظلون إذن في لجاجهم فلا على المسلمين منهم.

فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي .

فلا تحفلوا بهم فتميلوا عما جاءكم من عندي، فإننا الذي استحق الخشية بما أملك من أمركم في الدنيا والآخرة.

وَلَا تُمِ نِعْمِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ .

أي وأمرتكم بذلك لأتم نعمتي عليكم، ولكم تهتدون بامتثال ما أمرتكم به إلى سعادة الدارين.

ومن تمام نعمة الله على المسلمين: جمع الكلمة، وتوحيد الصف، وتوحيد القبلة، وتوحيد الهدف، وتغيير معالم الجاهلية وما فيه من شقاق ونزاع وخلاف إلى معالم الإسلام وما فيه من إيمان ، ورحمة، ووحدة وعزة.

وقد كان المسلمون يجدون أثر النعمة في حياتهم العامة كما وجدوه في قلوبهم وفي مكانهم في الأمم حولهم.

ونجد في تكرار الأمر بشأن القبلة الجديدة معنى جديداً في كل مرة.. في المرة الأولى كان الأمر

بالتوجه إلى المسجد الحرام استجابة لرغبة الرسول - صلى الله عليه وسلم - بعد قلب وجهه في السماء وضراعه الصامته إلى ربه في قوله سبحانه :

فَدَرَأْنِي قَلْبِي وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَتُلَوِّتُكَ قِيلَةً رِضَاهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (البقرة : ١٤٤)

وهي المرة الثانية كان لإثبات أنه الحق من ربه هي قوله تعالى :

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (البقرة : ١٤٩)

وهي المرة الثالثة كان لقطع حجة الناس والتهوين من شأن من لا يقف عند الحق والحجة.. في قوله تعالى :

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي (البقرة : ١٥٠)

وقال القرطبي نقلا عن غيره في تحليل التكرار :

إن موقع التحويل كان معنئاً في نفوسهم جداً فأكد الأمر، ليرى الناس الاهتمام به، فيخفف عليهم، وتسكن نفوسهم إليه. ويمكن حمل التكرار على أن الآية الأولى :

قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . لتشريع تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة.

وقوله بعد ذلك :

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . لتشريع الاتجاه إليها في الأسفار.

وقوله : وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ . لتشريع الاتجاه إليها من المقيمين في بقاع الأرض

المختلفة.

★ ★ ★

### الرسول الهادي

﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ ﴾

المفردات :

يزكّيكم : يطهركم.

الكتاب : القرآن الكريم.

## المعنى الإجمالي :

وإن توجهكم إلى المسجد الحرام لهو بإرسالنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آيات القرآن، ويظهر نفوسكم عملياً من دنس الشرك وسين الأخلاق والمادات، ويكملكم علمياً بمعارف القرآن والعلوم النافذة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون : فقد كنتم في جاهلية جهلاء وضلالة عمياء.

## التفسير :

١٥١ - كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا ..

الخطاب للعرب. والآية متصلة بما قبلها والمعنى : ولأنتم نعمنى عليكم فى أمر القبله كما أنتمتها بإرسال رسول منكم يتلو عليكم القرآن<sup>(١٦)</sup>.

وفى إرسال الرسول - صلى الله عليه وسلم - فيهم وهو منهم نعمة تستوجب المزيد من الشكر لأن إرساله منهم يسبقه معرفتهم لنشأته الطيبة، وسيرته المعطرة، ومن شأن هذه المعرفة أن تجعلهم على المسارعة إلى تصديقه والإيمان به. ولأن فى إرساله فيهم وهو منهم شرفاً عظيماً لهم. ولأن المشهور من حالهم الأنفة الشديدة من الانقياد لغيرهم، فكان الرسول منهم ادعى إلى إيمانهم به وقبولهم لدعوته. وقوله : يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا .. صفة ثانية للرسول - صلى الله عليه وسلم.

قال الأفيوى : « فى هذه الجملة إشارة إلى طريق إثبات نبوته - عليه الصلاة والسلام - لأن تلاوة الأمل للآيات الخارجة عن طوق البشر باعتبار بلاغتها واشتمالها على الإخبار بالمغيبات والمصالح التى ينتظم بها أمر المعاد والمآش أقوى دليل على نبوته »<sup>(١٧)</sup>.

وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ.

ويظهر نفوسكم ويمخصصها لله بوعظه وإرشاده حتى يكون عملكم خالصاً لوجه الله - تعالى - وتتلاقى القلوب على محبة ورضوان من الله وتكونوا دائماً فى نصره دين الله، ويعلمكم كتاب الله وما فيه من أصول التوحيد، وشعائر الدين، ومناهج الخلق الفاضل ليكون ذلك دستوراً لكم.

ويعلمكم الحكمة وهى سنة الرسول - صلى الله عليه وسلم - وما يصدر عنه من الأقوال والأفعال التى جعل الله الناس فيها أسوة حسنة. ومن معانى الحكمة، إصابة الحق والصواب، ووضع الأمور فى مواضعها.

وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ.

أى ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمونه مما لا طريق إلى معرفته سوى الوحى، ومما لم يكونوا يعلمونه، وعلمهم إياه ... صلى الله عليه وسلم.



ولقد كان العرب قبل الإسلام في حالة شديدة من ظلام العقول وقساد العقائد.

« فانتقلوا ببركة رسالته إلى حال الأولياء وسجاياء العلماء، فصاروا أعمق الناس علما، وأبرهم قلوبا، وأقلهم تكلفا، وأصدقهم لهجة » (١٨).

قال تعالى : لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . (آل عمران : ١٦٤).

\*\*\*

### الذكر والشكر

﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَأَسْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ (١٥٢)

التفسير :

١٥٢ - فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ...

فادكروني بالطاعة والاستجابة لما أمرتكم به والبعد عما نهيتكم عنه، أذكركم بالثواب وبالثناء في الملأ الأعلى.

وفي الحديث الصحيح : « يقول الله - تعالى - من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، ومن ذكرني في ملأٍ ذكرته في ملأٍ خير منه » (١٩).

وروى الإمام أحمد عن أنس قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « قال الله - عز وجل - : يا ابن آدم، إن ذكرتني في نفسك ذكرتني في نفسي، وإن ذكرتني في ملأٍ ذكرتني في ملأٍ من الملائكة - أو قال في ملأٍ خير منهم، وإن دنوت مني شبرا دنوت منك ذراعا، وإن دنوت مني ذراعا دنوت منك باعا، وإن أتيتني تمشي أتيتك أمهول » صحيح الإسناد، وأخرجه البخاري (٢٠). قال الإمام النووي : واعلم أن فضيلة الذكر غير منحصرة في التسبيح والتحميد بل كل عامل لله بطاعة فهو ذاكِر لله. وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ.

اشكروا لي ما أنعمت به عليكم من ضروب النعم، بأن تستعملوا النعم فيما خلقت له، وبأن تطيعوني في السر والعلن، وحذار من أن تجحدوا إحسانى إليكم ونعمى عليكم فأسلبكم إياها.

قال تعالى : لَنْ شُكِّرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَنْ كُفِّرْتُمْ إِنْ عَدَّيْنِي شَدِيدٌ . (إبراهيم : ٧)

وقد أعطى الله قاريون المال الوفير، فلما ادعى أنه ناله بجهده وعلمه، وقال : إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ

عندي. (القصص : ٧٨) خسف الله به وبداره الأرض، ولما أعطى الله سليمان ملكه الواسع قال : هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَتْلُوَنِي أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ (النمل : ٤٠) . ( فشكر الله فحفظ الله عليه نعمته ) .

★ ★ ★

## الصبر والصلاة

﴿ يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ آمَنُوا أَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٥٣)

المفردات :

الصبر : ضبط النفس وقوة الاحتمال.

المعنى الإجمالي :

واستعينوا أيها المؤمنون في كل ما تأتون وما تذرون بالصبر على الأمور الشاقة، والصلاة التي هي أم المبادات، إن الله بقدرته القاهرة مع الصابرين فهو وليهم وناصرهم.

التفسير :

١٥٣ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ..

يعد الله المسلمين لما سيواجهونه من الفتن والمحن والحروب، ويدريهم تدريباً نفسياً على ملاقات الشدائد، واحتمال الأهوال، فيأمرهم - سبحانه وتعالى - أن يستعينوا على خوض غمار الأحداث والمحن بسلحين رئيسيين هما : الصبر والصلاة. كما تقدم في قوله : وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْغَاشِقِينَ (البقرة : ٤٥) .

وقد ذكر الصبر في القرآن في نحو سبعين موضعاً، وأورد ابن قيم الجوزية في كتابه (عدة الصابرين) أكثر من عشرين فضيلة للصبر.

وبعض المفسرين يقسم الصبر إلى ثلاثة أنواع : صبر على ترك المحارم ، وصبر على فعل الطاعات؛ وصبر على المكار والنازل.

ومن أهم مواطن الصبر : الصبر عند لقاء العدو جهاداً في سبيل الله .

ولهذا كان ثواب الصابرين غير محدود بقوله - سبحانه - : إِنَّمَا يُرِيدُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (الزمر : ١٠) .

وأما الصلاة فهي أم العبادات : وممرج المؤمنين إلى منازل الصالحين، واستفراق المؤمنين فيها علاج لما قد يتعرض له من أخطار الحياة .

وقد كان - صلى الله عليه وسلم - إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة . إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ .

يمنحهم السكنية والعزاء والموض، وليس الصبر بلاذة في الإحساس واستسلاما للنوازل، وإنما هو ثبات على مكافحة البلاء.

★ ★ ★

### حياة الشهداء

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (١٥٤)

المعنى الإجمالي :

«كون يؤدي الصبر إلا إلى الخير والسعادة في الدارين، فلا تقعدوا عن الجهاد في سبيل الله ولا ترهبوا الموت فيه فمن مات في الجهاد فليس بميت بل هو حي حياة عالية وإن كان الأحياء لا يحسون بها.

التفسير:

١٥٤ - وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ .

أي لا تقولوا - أيها المؤمنون - لمن يقتل من أجل إعلاء كلمة الله ونصرة دينه أنهم أموات، بمعنى أنهم تلقى نفوسهم وعدمو الحياة، وتصرمت عنهم اللذات، وأضعوا كالجسادات كما يتبادر من معنى الموت. بل هم أحياء في عالم غير عالمكم كما قال تعالى : وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٥٩) فرحين بما آتاهم الله من فضله وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٦٠) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران : ١٦٩-١٧١).

وفي صحيح مسلم : « إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر، تخرج في الجنة حيث شاءت، ثم تأوى إلى قتاديل معلقة تحت العرش، فاطلع عليهم ربك إطلاعة فقال : ماذا تبغون؟ فقالوا : يا ربنا، وأى شيء نبغى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك ؟ ثم عاد عليهم بمثل هذا، فلما رأوا أنهم لا يتركون من أن يسألوا ، قالوا : نريد أن تردنا إلى الدار الدنيا فنقاتل في سبيلك حتى نقتل فيك مرة أخرى، لما يرون من ثواب الشهادة، فيقول الرب - جلا جلاله - : « إنى كتبت أنهم إليها لا يرجعون » (٢١).

وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن الإمام الشافعي عن الإمام مالك عن الزهري، عن

عبدالرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه » (٣٣) ففيه دلالة لعموم المؤمنين أيضاً، وإن الشهداء قد خصصوا بالذكر تشريفاً لهم وتكريماً وتعظيماً (٣٤).

وحياة الشهداء عند ربهم حياة تكريم مصحوبة برزق من الله وفضل منه عليهم، وعلينا أن نفوض كيفية هذه الحياة وكلها إليه سبحانه؛ لأنها حياة من نوع معين لا يعلمها إلا علام الغيوب.

★ ★ ★

### بشرى للصابرين

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشْيءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾

المفردات :

ولنبلوكنكم : ولنمتحنكنكم.

صلوات من ربهم : الأصل في الصلاة الدعاء، والصلاة من العيد دعاء، ومن الملائكة استغفار، ومن الله رحمة.

المعنى الإجمالي :

وسيصادفكم كثير من الشدائد فمنمتحنكم بكثير من خوف الأعداء والجوع وقلة الزاد والنقص في الأموال والأنفس والثمرات، ولن يعصمكم في هذا الامتحان القاسي إلا الصبر، فبشر يا أيها النبي الصابرين بالقلب واللسان، الذين إذا نزل بهم ما يؤلمهم قالوا : إنا لله والله تعالى، وراجعون إليه، فليس لنا من أمرنا شيء، وله الشكر على العطاء، وعلينا الصبر عند البلاء، وعند المثوبة والجزاء، فهؤلاء الصابرون المؤمنون بالله لهم البشارة الحسنة بغفران الله وإحسانه، وهم المهتدون إلى طريق الخير والرشاد.

التفسير :

١٥٥ - وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشْيءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ...

جمل الله الدنيا دار اختبار وابتلاء قال تعالى :

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا. (المالك : ٧)

ومن شأن الحكمة الإلهية أن تختبر الإنسان بالخير والشر، قال تعالى : وَلِتَلُوْكُمْ بِالْأَسْرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ . (الأنبياء : ٣٥)

فإنه سبحانه يمتحن الإنسان بالمال والجاه والسلطان والنعمة وسعة الرزق حيناً، قال سبحانه :-  
إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا . (الكهف : ٧) ، كما يختبر الإنسان بالبلاء والشدة والفقر ونقص الأموال ونحو ذلك حيناً آخر .

قال تعالى : وَلِتَلُوْكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخَارَكُمْ . (محمد : ٣١)

ومعنى الابتلاء من الله : أن يعاملهم الله معاملة المختبر لتمييز الصابر المجاهد المحتمل، من الضعيف في دينه ونفسه، فمن صبر أذابه، ومن قنط أحل به عقابه : وَلِتَلُوْكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ . . .

والخوف يكون من قلة الموارد، ونحو ذلك .

ونقص الأموال بقلة الكسب والخسارة في التجارة وغيرها .

ونقص الأنفس بالقتل والموت .

ونقص الثمرات بنحو الآفات في المزارع والحدائق، وقيل المراد بالثمرات هنا الأولاد .

★ ★ ★

وتبشّر الصّابرين .

١٥٦ - الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ .

والمعنى : وبشّر يا محمد بالرحمة العظيمة والإحسان الجزيل أولئك الصابرين الذين من صفتهم أنهم إذا نزلت بهم مصيبة في أنفسهم أو أموالهم أو أولادهم أو غير ذلك، قالوا بالسنتهم وهلوبهم على سبيل التسليم المطلق لقضاء الله وقدره . إِنَّا لِلَّهِ . أى إِنَّا لِلَّهِ ملكا وعبودية والمالك يتصرف في ملكه ويقبله من حال إلى حال كيف يشاء .

وإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ . وإنا إليه صائرون يوم القيامة فيجازينا على ما أمرنا به من الصبر والتسليم لقضائه عند نزول الشدائد التي ليس في استطاعتنا دفعها .

قال القرطبي :

جعل الله هذه الكلمات وهي قوله تعالى : إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ . ملجأ لذوى المصائب وعصمة للممتحنين، لما جمعت من المعاني المباركة، فإن قوله: إِنَّا لِلَّهِ . توحيد وإقرار بالعبودية والملك، وقوله: وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ . إقرار بالهلاك على أنفسنا والبعث من قبورنا، واليقين أن رجوع الأمر كله إليه كما هو له .

قال سعيد بن جبير : لم تعط هذه الكلمات نبياً قبل نبينا ولو عرفها يعقوب لما قال : يا أسفى على يوسف (٢١).

وربما حزن الإنسان لفقد حبيب أو بكى لفراقه، وهذه رحمة وعاطفة فطرية فى الإنسان. ولكن المحرم هو الجزع المفضى إلى إنكار حكمة الله فيما نزل به من بأساء أو ضراء، أو إلى فعل ما حرّمه الإسلام من نحو النياحة وشق الجيوب، ولطم الخدود.

وقد ورد فى الصحيحين أن النبى - صلى الله عليه وسلم - بكى عند موت ابنه إبراهيم وقال : «العين تدمع، والقلب يحزن، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا، وإننا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون».

ثم يبين سبحانه ما أعد للصابرين من أجر جزيل فقال :

١٥٧- أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ .

تقع هذه الآية فى جواب سؤال تقديره بماذا بشر الله الصابرين ؟ والجواب هو : أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ...

والمعنى : أولئك الصابرون المحتسبون الموصوفون بتلك الصفات الكريمة عليهم مغفرة عظيمة من خالقهم، وإحسان منه سبحانه يشملهم فى دنياهم وآخرتهم.

وأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ . إلى مطالبهم الدنيوية والأخوية، فإن من نال راحة الله لم يفت مطلب.

قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب : نعم العدلان ونعمت العالوة: أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ. فهذان العدلان. وأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ . فهذه العالوة (٢٥).

وقد ورد مدح الصبر والصابرين فى القرآن الكريم، قال تعالى: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا. (الأحزاب : ٣٥).

وقال سبحانه: إِنَّمَا يُؤْمِنُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ. (الزمر : ١٠).

وقال عز شانه: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. (آل عمران: ٢٠٠).

كما حفلت كتب السنة الصعاح بالحث على الصبر وبيان أجر الصابرين .

وروى الشيخان عن أبي سعيد وأبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم، حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها » (٢٦).

وفى صحيح مسلم عن أم سلمة قالت : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لى خيراً منها، إلا أجره الله فى مصيبتة واخلف له خيراً منها . قالت : فلما توفى أبو سلمة قلت : من خير من أبى سلمة صاحب رسول الله؟ ثم عزم الله لى فقلتها، قالت: فتزوجنى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (٢٧).

★ ★ ★

### الصفاء والمروة

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾

المفردات :

: هضبتان ملتحقتان حالياً بالمسجد الحرام يسعى بينهما الحاج والمعتمر.

الصفاء والمروة

: من علامات دين الله فى الحج والعمرة، والشعائر لغة جمع شعيرة، وهى العلامة. وكون الصفا والمروة من شعائر الله أى من أعلام دينه ومتعبداته تعبدنا الله بالمسمى بينهما فى الحج والعمرة. وشعائر الحج: معالمة الظاهرة للحواص، التى جعلها الله أعلاماً لطاعته ومواضع نسكه وعبادته، كالمطاف والمسمى والموقف والمرمى والمنحرف.

من شعائر الله

: أى قصد الكعبة لأداء التماسك فى موسم الحج، والحج لغة القصد، وشرعاً قصد الكعبة للنسك المشتمل على الوقوف بعرفة فى زمن مخصوص.

فمن حج البيت

: أى زار، والعمرة الزيارة مأخوذة من العمارة كان الزائر يعمر البيت الحرام بزيارته، وشرعاً الزيارة لبيت الله المعظم بأعمال مخصوصة، وهى الإحرام والطواف والسعى بين الصفا والمروة.

أو اعتمر

فلا جناح عليه أن يطوف بهما : فلا إثم عليه فى أن يسعى بينهما.

ومن تطوع خيراً : أى ومن زاد خيراً على ما طلب منه.

المعنى الإجمالي :

وكما أن الله رفع شأن الكعبة بجعلها قبلة الصلاة، رفع أمر الجبلين اللذين يشارفانها، وهما الصفا والمروة فجعلهما من مناسك الحج. فيجب بعد الطواف السعى بينهما سبع مرات، وقد كان منكم من يرى حرجاً لأنه من عمل الجاهلية، ولكن الحق أنه من معالم الإسلام؛ فلا حرج على من ينوي الحج أو العمرة أن يسعى بين هذين الجبلين، وليأت المؤمن من الخير ما استطاع فإن الله عليم بمعمله ومثيبه عليه.

التفسير :

١٥٨ - إِنْ الصَّفَا وَالْمَرْوَةُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ .

السعى بين الصفا والمروة من معالم الحج ومناسكه فمن أراد الحج أو العمرة وجب عليه أن يسعى بينهما بالطواف سبعة أشواط لأن هذا السعى مطلوب للشارع ومعدود من الطاعات.

والتأمل في الآية يرى أنها نفعت الحرج والمأخذة ممن سعى بين الصفا والمروة، ولم تأمر بهذا السعى، والوقوف على سبب نزول الآية يوضح الأمر.

روى البخارى عن عاصم بن سليمان قال : سألت أنس بن مالك عن الصفا والمروة فقال : كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما، فأنزل الله - عز وجل - : **إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا .**

وهي رواية الترمذى عن أنس أنهما : « كانا من شعائر الجاهلية ».

وهي رواية للنسائى عن زيد بن حارثة قال : « كان على الصفا والمروة صنمان من نحاس يقال لهما « أساف ونائلة » كان المشركون إذا طافوا تمسحوا بهما ».

ويؤخذ من هذه الروايات أن بعض المسلمين كانوا يتحرجون من السعى بين الصفا والمروة لأسباب من أهمها أن هذا السعى كان من شعائرهم في الجاهلية. وأنه كان في الجاهلية مقترناً بالتمسح بصنمين أحدهما على الصفا والثاني على المروة.

فلما جاء الإسلام أقر السعى بين الصفا والمروة، بعد أن أزال الأصنام وجعل الذكر لله - تعالى - وحده، وهذا وأمثاله من السياسة الشرعية في الإسلام، فإنه إذا أقر أمراً كان معروفاً في الجاهلية، لحكمة تقتضى إقراره جرده من مظاهر الوثنية، ووجهه إلى الله - تعالى - قصداً وذكرًا.

وقد اختلفت أقوال الفقهاء في حكم السعى بين الصفا والمروة، فمنهم من يرى أنه من أركان الحج



كالإحرام والطواف والوقوف بعرفة، وإلى هذا الرأي ذهب الشافعي وأحمد بن حنبل ومالك في أشهر الروايتين عنه.

ومنهم من يرى أنه واجب يجبر بالدم، وإلى هذا الرأي ذهب الأحناف، ومن حججهم أنه لم يثبت بدليل قطعي فلا يكون ركناً.

وقيل السعي بين الصفا والمروة مستحب.

**قال ابن كثير:**

والقول الأول أرجح؛ لأنه - عليه الصلاة والسلام - طاف بينهما، وقال: لتأخذوا عني مناسككم. فكل ما فعله في حجته تلك واجب لا بد من فعله في الحج إلا ما خرج بدليل، والله أعلم<sup>(٢٨)</sup>.

واعلم أن السعي بين الصفا والمروة، شميرة مورثة عن أم إسماعيل - عليه السلام - فقد جاء في حديث طويل رواه البخاري عن ابن عباس بعدما ذكر: أن إبراهيم - عليه السلام - جاء بهاجر وابنها إسماعيل، عند مكان البيت وتركهما، فقالت له: «يا إبراهيم: أين تذهب وتركننا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء؟» ثم قالت: «الله أمرك بهذا؟» قال: نعم. قالت: إذا لا يضيعنا.

ومضى ابن عباس في الحديث إلى أن قال: «حتى إذا نفذ ما في السماء، عطشت، وعطش ابنها، وجعلت تنظر إليه يتلوى فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها فقامت عليه، ثم استقبلت الوادي تنظر، هل ترى أحدا فلم تر أحدا، فهبطت من الصفا، حتى إذا بلغت الوادي، رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الإنسان المجهود، ثم جاوزت الوادي حتى أتت المروة فقامت عليه.. إلى أن قال: «ففعلت ذلك سبع مرات».

قال ابن عباس: قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «فذلك سعي الناس بينهما»، ومضى في الحديث إلى أن قال: «فإذا هي بالملك عند موضع زمزم، فيبحث بعقبه - أو قال بجناحه - حتى ظهر الماء» أي ماء زمزم<sup>(٢٩)</sup>.

**قال ابن كثير:**

«فالسعي بين الصفا والمروة ينفي له أن يستحضر فقره وذله وحاجته إلى الله في هداية قلبه وصلاح حاله وغفران ذنبه، وأن يلتجئ إلى الله - عز وجل - لينزع ما هو به من النقص والعيوب؛ وأن يهديه إلى الصراط المستقيم، وأن يثبت عليه إلى مماته، وأن يحوله من حاله الذي هو عليه من الذنوب والمعاصي إلى حال الكمال والغفران والسداد والاستقامة، كما فعل بهاجر - عليها السلام»<sup>(٣٠)</sup>.

## كتمان العلم

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ۖ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾﴾

المفردات :

البيّنات	: الحجج الواضحات ، جمع بيّنة .
الهدى	: ما يهdy إلى الحق والرشاد .
فى الكتاب	: المراد به ما يشمل جميع الكتب السماوية، ومنها التوراة والإنجيل والقرآن .
يلعنهم الله	: يطردهم من رحمته .
ويلعنهم اللاعنون	: يستغل عليهم الناس .
ويبينوا	: أى أظهروا ما كتموه .

المعنى الإجمالى :

وأولئك الذين أنكروا أمر دينكم فريقان : فريق من أهل الكتاب الذين يبرفون الحق ويخفونه على علم وعناد، وفريق المشركين الذين عميت قلوبهم عن الحق فاتخذوا آريابا من دون الله، فأهل الكتاب الذين عرفوا براهين صدقك، تبينوا الحق فى دينك ثم أخضوا هذه الدلائل وكتموها، أولئك يصب الله عليهم غضبه، ويبعدهم عن رحمته. ولا يستثنى منهم إلا من تاب وأحسن فرجع عن الكتمان، وتدارك أمره بإظهار ما كان يخفيه من وصف الرسول والإسلام؛ فإن الله يتقبل توبته ويمحو ذنبه، فهو الذى يقبل التوبة من عباده رافة منه ورحمة .

التفسير :

١٥٩ - إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون .

إن الذين يخفون عن قصد وتعمد وسوء نية ما أنزل الله على رسله من آيات واضحة دالة على الحق، ومن علم نافع يهدى إلى الرشd من بعد ما شرحناه للناس فى كتاب يتلى، أولئك الذين فعلوا ذلك يلعنهم الله . بأن يبعدهم عن رحمته ويلعنهم اللاعنون . أى ويلعنهم كل من تتأتى منه اللعنة : كالملائكة والمؤمنين، بالدعاء عليهم بالطرد من رحمة الله .

وتفيد هذه الجملة الأخيرة نهاية الغضب عليهم، حتى وكأنهم تحولوا إلى ملعنة ينصب عليها اللعن من كل مصدر، ويتوجه إليها من كل من يستطيع اللعن ويؤديه. إما بلسان المقال أو الحال، أو يوم القيامة.

« قال أبو العالية : نزلت في أهل الكتاب، كتموا صفة محمد - صلى الله عليه وسلم »<sup>(٢١)</sup>.

والآية الكريمة، وإن كانت نزلت في أهل الكتاب بسبب كتمانهم للحق، إلا أن وعيدها يتناول كل من كتم علماً نافعا، أو غير ذلك من الأمور التي يقضى الدين بإظهارها، إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

وقد ورد في الحديث المسند من طرق يشد بعضها بعضاً عن أبي هريرة وغيره أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال : « من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار »<sup>(٢٢)</sup>.

وفي صحيح البخارى عن أبي هريرة قال : إن الناس يقولون أكثر أبو هريرة ولولا آيتان في كتاب الله ما حدثت حديثاً، ثم تلا قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ ... إلى قوله «الرحيم»<sup>(٢٣)</sup>.

هذا وينبى أن يعلم أن الإسلام وإن كان ينهى نهياً قاطعاً عن كتم العلم الذي فيه منفعة للناس، إلا أنه يوجب على أتباعه وخصوصاً العلماء أن يحسنوا اختيار ما ينشرونه على الناس من علم، قال علماؤنا : « ليس كل ما يعلم يقال، ولا كل ما يقال جاء وقته، ولا كل ما جاء وقته حضر أهله ».

وقال ابن مسعود « ما أنت بمحدث قومًا حديثًا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة.

وفي هذا المعنى يقول - صلى الله عليه وسلم :

« حدثوا الناس بما يفهمون.. التحبون أن يكتب الله ورسوله »<sup>(٢٤)</sup>.

★ ★ ★

ركبت مرة مع سائق تاكسي في رمضان وكان مفطراً يدخل السجادة في رائحة النهار. فقلت له : لماذا لا تصوم ؟ قال : الصيام يجملني سيئ الأخلاق على الناس، أشتمهم أو أسئ معاملتهم، فافطرت وسأطعم مساكين أو أتصدق عليهم، وحاول أن يستشهد بالمعنى المفهوم له من قوله - سبحانه - وعلى الذين يطيقونه فدية، والتمس منى الموافقة على ذلك. فقلت له : أنت قوى البنية، سليم الحواس، موفور الصحة، وتلك نعمة كبرى من الله تستحق منك الشكر، والصيام، ولو بعض أيام رمضان وأن تصلى الصلوات حتى تجد حلاوة الإيمان.

فيذا بليت بالإفطار فاستتر في مكان خال، ولا تدخن أمام جماهير المسلمين.

لقد كان هذا السائق يريد أن يستغل بعض العلم، في إطعام المساكين عند تعذر الصيام، والتمس

منى مساعدته فى ذلك فكتبت عنه علم هذه المسألة، لأنى رأيته صحيح الجسم ويريد أن يستغلها فى إفطار رمضان بدون رخصة أو عذر.

★ ★ ★

١٦٠ - إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاوْلَيْكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ .

أى إلا الذين رجعوا عما كانوا فيه وأصلحوا أعمالهم وبيَّنوا للناس ما كانوا كتموه، فإن الله - عز وجل - يقبل توبتهم من رحمته ومفطرته، وهو سبحانه غافر الذنب وقابل التوب.

فالأية الكريمة قد فتحت للكاتبين العلم باب التوبة وأمرتهم بولوجه ويسرت لهم طريق الاستقامة والرجوع إلى الصواب .

وقد اشتملت الآية على أركان التوبة وهى :

- ١ - الإقلاع عن الذنب، ويشير إليه قوله تعالى : ( تابوا ) .
- ٢ - الندم على ما فات لأنه من تمام التوبة .
- ٣ - رد المظالم إن وجدت، ويشير إليه قوله : ( وأصلحوا ) .
- ٤ - العزم على الاستقامة فى المستقبل ويشير إليه قوله : ( وبيَّنوا ) .

★ ★ ★

### عذاب الكافرين

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿١٦١﴾﴾

المعنى الإجمالى :

أما الذين استمروا على الكفر، وماتوا على ذلك دون توبة ولا ندم، فجزاؤهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، وسيستمررون فى هذه اللعنة وفى النار، لا يخفف عنهم العذاب ولن يمهلوا ويؤخروا ولو طلبوا الإمهال والتأخير لم يجابوا إليه .

التفسير:

١٦١ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ .

إن الذين كفروا بالهدى الذى جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - وأمسروا على الكفر فلم

يتوبوا غير مكترئين بما يقرع أسماعهم من آيات الهدى، وما تراه أبصارهم من دلائل الحق، وأقاموا على إصرارهم، حتى ماتوا وهم كفار، أولئك تستمر عليهم لعنة الله التى لازمتهم من أول كفرهم، ولعنة الملائكة والناس.

وجميع هؤلاء تمتعوا لعنتهم عليهم، بسبب إصرارهم على الكفر.

١٦٢ - خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ .

خالدین فی لعنة الله أو فى النار، لا يخفف عنهم العذاب بأنواعه يوم القيامة، فهم فيه ممدون بغضب الله ونار جهنم، والزمهرير.

وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ : أى لا يعملون ولا يؤخرون ساعة دون عذاب، مأخوذ من الإنظار بمعنى التأخير والإمهال.

وقوله تعالى : خَالِدِينَ فِيهَا : الضمير فى قوله: فيها. راجع إلى النار، مع أنه لم يسبق ذكرها، للإيذان بأنها مرفوعة حاضرة فى الذهن وإن لم تذكر، تهويلاً لأمرها.

والخلود هو البقاء إلى غير نهاية، ويستعمل بمعنى البقاء مدة طويلة، وإذا وصف به عذاب الكافر أريد به المعنى الأول، أى البقاء إلى غير نهاية.

★ ★ ★

## إله واحد

﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

المضادات :

إله : الإله : المعبود .

الرحمن الرحيم : صيغتان للمبالغة فى الرحمة الأولى سماعية والثانية قياسية، وتختص الأولى بالله تعالى ويجوز إطلاق الثانية على غيره.

التفسير :

١٦٣ - وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ .

واللهم الذى يستحق العبادة والخضوع، إله واحد فرد صمد. فمن عبد شيئاً دونه، أو عبد شيئاً معه فعبادته باطلة فاسدة، ثم هو بليغ الرحمة، فقد عمت رحمته فى الدنيا المؤمن والكافر، والبر والفاجر، وعتت رحمته فى الآخرة أهل الإيمان : من وفى منهم، ومن قصّر وتاب.

قال تعالى :

قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ  
الرَّحِيمُ ﴿٥٢﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ . (الزمر : ٥٣-٥٤)

سبب النزول :

عن ابن عباس - رضى الله عنه - أن كفار قريش قالوا للنبي - صلى الله عليه وسلم : صف لنا ربك، فنزل قوله تعالى : وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ . ومع أن السبب خاص فالخطاب عام لكل من يصلح للخطاب .

وفى الحديث <sup>(٢٩)</sup> عن أسماء بنت يزيد بن السكن، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: اسم الله الأعظم فى هاتين الآيتين: وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . و . اَللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ النُّحْيُ الْقَيُّومُ . (آل عمران : ١-٢)

★ ★ ★

### دلائل الإيمان

﴿ إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتَلَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمُلُوكِ الَّتِي بَجَرِي فِي  
الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن مَّاءٍ فَأَخْيَارُهُ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَرَّ  
فِيهَا مِن كُلِّ ذَاتٍ وَنُصْرِي الرِّيحَ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
لَا يَسْتَرْفِعُونَ عَنِّي شَيْئًا ۚ ﴾

المفردات :

اختلاف الليل والنهار : تماقبيهما ، أو اختلافهما بالزيادة والنقصان .

الملك

: اسم يطلق على سفينة أو أكثر .

ويث فيها من كل دابة : ونشر فيها من كل نوع من الدواب، والدابة ما يذهب ويمشى على الأرض .

وتصريف الرياح

: قلبها جنوبا وشمالاً وشرقاً وغرباً، حارة وباردة إلى آخر أنواعها .

والسحاب المسخر

: المنقاد لله بوجهه كيف يشاء .

المعنى الإجمالى :

أقام الله أدلة ملموسة فى هذا الكون على وجوده وألوهيته، ومن ذلك السموات التى تسير فيها

الكواكب بانتظام دون تزاخم ولا صدام، تبعث الحرارة والنور لهذا العالم، والأرض وما فيها من البر والبحر وتعاقب الليل والنهار، وما هي ذلك من المنافع، وما يجري في البحر من السفن تحمل الناس والمتاع، ولا يسيرونها إلا الله فهو الذي يرسل الرياح التي يسير بها المطر.

والماء مصدر الخير وهو ينزل من السماء في دورات متتابعة تبدأ بتبخير ماء البحر ثم تكاثفه ثم هطوله، وهو ما يسبب الحياة على الأرض. وتصريف الرياح وهبوبها في مهابها المختلفة، والسحاب المعلق بين السماء والأرض، أقامت هذه الأشياء كلها بهذا الإتيان والإحكام من تلقاء نفسها أم هي صنع العليم القدير.

#### التفسير :

١٦٤ - إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْقُلُوبِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ . . .

اتجهت هذه الآية إلى لفت أنظار الناس إلى مظاهر القدرة الإلهية في هذا الكون، ونبهت الأبصار والبصائر إلى عجائب هذا الكون ونظامه البديع.

أخرج ابن أبي الدنيا وابن مردويه عن عائشة - رضى الله عنها - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما قرأ هذه الآية قال : « ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ».

#### قال الألوسي :

ومن تأمل تلك المخلوقات التي وردت في هذه الآية وجد كلا منها مشتملاً على وجوه كثيرة من الدلالة على وجوده - تعالى - ووحدايته وسلائر صفاته الموجبة لتخصيص العبادة له، ومجمل القول في ذلك أن كل واحد من هذه الأمور المدودة قد وجد على وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ما عداها، مستتبعاً لأثار معينة وأحكام مخصوصة.. وفي الآية إثبات الاستدلال بالحجج العقلية، وتنبية على شرف علم الكلام وفضل أهله، وربما أشارت إلى شرف علم الهيئة (٣).

وأول الأدلة في الآية : إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . وقد أشار القرآن الكريم إلى خلق السموات والأرض في كثير من آياته، كما أشار إلى نظام السماء وتناسق خلقها، وتزيينها بالنجوم، وجعل بعض النجوم هادية للسائرين.

قال تعالى: إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ دُنيَا بَرِيَّةِ الْكُوكَبِ ۖ وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۖ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ وَيُقَذَّبُونَ مِّنْ كُلِّ جَانِبٍ . (الصافات : ٦-٨)

وقال سبحانه: وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ. (النحل : ١٦)

وكل ما في السماء عجيب نافع، هشمسها المشرقة نهاراً، تبث في أرضنا الدفء، وتنتشر فيها

الضوء، وتبتب الزرع، وتستخلص من مياهنا المالحة بخارا حلوا تقيا، يصيره الله بقدرته سبحانه، ثم يعيده إلينا مطرا عذبا، فيسلكه في جوفها ينابيع، فتعيش به، ويميش حيواننا على ما أوجد الله بسبب الشمس من الماء والنبات: **هَلْ مِنْ خَالٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ**. (هاطر : ٣)، **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ**. (المؤمنون : ١٤).

وكل ما في الأرض عجيب، فجبالها أوتاد لها ، تحفظها من أن تميد بنا ، وأنهارها وبحارها مصادر لأرزاقنا ، ومعاير لسفننا ، وسبب لحفظ حياتنا ، ومعانها نتخذ من بعضها حلينا وعلمتنا ، ونتخذ من بعضها أوانينا وأدواتنا ومواد بنائنا وأسلحة دفاعنا وهجومنا على أعدائنا ، والسهل من الأرض نزرع فيه أقاتنا ، والتلال والهضاب نتخذ فيها الحصون والقلاع لترد عادية خصومنا ، والأشجار والزرع والطيور والحيوان لأرزاقنا ومنافعنا ، والهواء حياة لنفوسنا وحيواننا ونباتنا .

قال تعالى : **وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٧) تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ . (ق : ٧-٨)**

وقال - عز شأنه - : **أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا \* وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا \* وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا \* ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا \* وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا \* تَسْلُكُوا مِنْهَا سَبِيلًا مُجَاجًا . (نوح : ١٥ - ٢٠)**

**والدليل الثاني على قدرته ووحدانيته ، قوله تعالى : واختلاف الليل والنهار .**

واختلافهما : تماقيهما ، هبنيما الليل يلف الأرض بظلامه والناس فيه رهود ساكنون ، إذ ينبعث النهار من تحت إهابه ، فتسجع الطياري ، وتطير من الأوكار باحثه عن رزق الكريم الحليم ، وهيب النائمون من مراقدهم يبحثون عن أرزاقهم ، ويسمون في سبيل عيشهم ، فالاختلاف افتعال من الخلف ، وهو أن يجرى شيء عوضا عن شيء آخر يخلفه على وجه التماقب .

ويجوز أن يكون المراد باختلافهما اختلافهما أنفسهما بالطول والقصر ، واختلافهما في جنسهما بالسواد والبياض .

قال تعالى : **وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا \* وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا . (النبا : ١٠ - ١١) وقال سبحانه : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ \* قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلَرٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ \* وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . (القصص : ٧١ - ٧٣)**



ومن العظمت التي تؤخذ من هذا الاختلاف أن مدد الليل والنهار تختلف فلكل منهما مدة يستوفيهما من السنة بمقتضى نظام دقيق مطرد . قال تعالى : لا الشمس ينبغي لها أن تترك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون . (يس : ٤٠)

والدليل الثالث في الآية :

وَالْفَلَكُ الَّذِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ .

وهذه الفلك وإن كانت من صنع الناس ، إلا أن الله تعالى هو الذى خلق الآلات والأجزاء التى صارت بها سفناً ، وهو الذى سخر البحر لتجرى فيه مقبلة ومدبرة ، مع شدة أهواله إذا هاج ، وهو الذى جعلها تشق أمواجه شقاً حتى تصل إلى بر الأمان ، وهو الذى رعاها برعايته وهى أشبه بنقطة صغيرة فى ذلك الماء الواسع ، وهى حاملة للكثير مما ينفع الناس من الأطعمة والأشربة والامتنعة المختلفة ، فسبحانه من إله قادر حكيم .

الدليل الرابع والخامس :

وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَمِثْلَ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ

وإن فيما أنزله الله من جهة السماء من ماء مبارك ، عصرت به الأرض بعد خرابها ، وانتشرت فيها أنواع الدواب كلها ، لدليل ساطع على قدرة الله ووحدانيته .

فهو سبحانه الذى أنزل المطر من السماء ، وهو وحده الذى نشر على هذه الأرض أنواعا من الدواب مختلفة حتى طيبتها وأحجامها وأشكالها ، وألوانها ، وأصواتها ، ومكانها ، ومأكلا ، وحملها وتسالسها ، ووجوه الانتفاع بها ، وغير ذلك من وجوه الاختلاف الكثيرة ، مما يشهد بأن خالق هذه الكائنات إله واحد حكيم قادر .

قال تعالى : وَإِنَّ لَهُمُ الْأَرْضَ الْمَمَيَّةَ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ \* وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ \* يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ \* سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ . (يس : ٣٣ - ٣٦)

الدليل السادس :

وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ :

أى تقليبها وتكوينها .

فأحيانا تكون نسيماً عليلاً رطباً ، ينعش الأرواح ، وأخرى تكون جافة حارة تضيق بها النفوس ،

وتارة تجدهما لينة رخاء ، وأخرى عاصفة هوجاء ، وأحياناً ريحا عقيماً : مَا تَدْرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَهُ كَالرَّيْمِ . (الذاريات : ٤٢) إلى غير ذلك مما تقتضيه حكمة الحكيم ، الذي أحسن كل شيء خلقه ، ورتبه على حسب مشيئته ، وما ينبغي لصلاح أرضه ، ولو أمسك الريح ساعة لهلك كل شيء حتى على سطحها . فمن فعل هذا سوى إله واحد ، حكيم عليم ، قهار مقتدر .

الدليل السابع :

وَالسَّحَابُ الْمُسَخَّرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .

فهذا السحاب جعله الله مصدر المطر الذي به حياة الكائنات ومخازن له متجددة من آن لآخر .

والسحاب في تكوينه ، وتسغيره ، وجعله بين السماء والأرض ورمده وبرقه ومطره آية عظيمة . من آيات الخالق سبحانه . قال تعالى : أَلَمْ نَرَأِ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَالِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَآ بَرَقَهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ \* يَغْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ . (النور : ٤٣ - ٤٤) .

ثم ختم الله هذه الآية بقوله :

لَايَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ .

أي لدلائل ساطعة وعلامات واضحة ترشد من يعقلون ويتدبرون فيها ، فإن من تأمل في كل آية مما سبق ، وجدها مشتملة على وجوه كثيرة من الدلالات على وجوده - تعالى - ووحدانيته ورحمته وسائر صفاته كما قال تعالى : إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لَأُولِي الْأَبْصَارِ \* الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . (آل عمران : ١٩٠ - ١٩١) .

\*\*\*

قال الفخر الرازي :

وأعلم أن النعم على قسمين : نعم دنيوية ونعم دينية ، وهذه الأمور الثمانية (٣٧) ، التي عدّها الله تعالى نعماً دنيوية هي الظاهر ، فإذا تفكر العاقل فيها واستدل به على معرفة الصانع صارت نعماً دينية ، لكن الانتفاع بها من حيث إنها نعم دنيوية لا تكمل إلا عند سلامة الحواس وصحة المزاج ، فكذا الانتفاع بها من حيث إنها نعم دينية لا يكمل إلا عند سلامة العقول ، وانفتاح بصر الباطن ، ولذلك قال : لَايَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٣٨) .

\*\*\*

## من مشاهد القيامة

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا رَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا لَهُمْ عَمَلَهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ حَمَإٍ مُّسْتَقَرًّا يُوْرِيهِمْ ۖ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا لَهُمْ عَمَلَهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ حَمَإٍ مُّسْتَقَرًّا يُوْرِيهِمْ ۖ﴾

المضردات :

انداداً : الأنداد : جمع ند ، وهو النظير والشبيه والمراد بها هنا الأوثان.

الأسباب : معناها اللغوي : الحبال ، جمع سبب والمراد بها في الآية ما يصل الرؤساء والأتباع بعضهم ببعض من الصلات ، كالذين الواحد والأنساب والأتباع.

كرة : رجعة إلى الدنيا .

حسرات : جمع حسرة ، وهي أشد درجات الندامة على شيء فات.

المعنى الإجمالي :

ومع هذه الدلائل الواضحة اتخذ بعض الناس ممن ضلّت عقولهم أرباباً غير الله يطيعونهم ويعبدونهم كعبادة الله ويجعلونهم مثل الله ، والمؤمن يُسَلِّمُ القيادة لله وحده، وملاحظته له لا تنقطع ، أما هم فإن ولاهم لألهتهم يتزلزل عند النواذب فيلجئون إلى الله - سبحانه - وهؤلاء الذين ظلموا أنفسهم لو عاينوا ما سيغالهم من العذاب يوم الجزاء ، حين يكشف ملك الله يوم القيامة ، وتكون الطاعة له وحده، لانتهوا عن جرهم وأقلعوا عن إثمهم.

في ذلك اليوم يرجو الأتباع أن ينجيهم رؤسائهم من الضلال فيتكر الرؤساء لأتباعهم ويقرعون منهم ويقولون : ما دعوناكم لطاعتنا في معصية ربكم ، وإنما هو هواكم وسوء تصرفكم ، وتقطع بينهم الصلات والمودات التي كانت بينهم في الدنيا ويصير بعضهم لبعض علواً .

وهنا يتبين الأتباع أنهم كانوا في ضلال حين اتبعوا رؤسائهم في الباطل، ويتمنون أن يعودوا إلى الدنيا فيتذكروا لرؤسائهم كما تبرؤوا منهم في هذا اليوم، وتبدو لهم أعمالهم السيئة فتكون حسرات عليهم ويندمون ، وقد ألقى بهم في النار فلا يبرحونها .

التفسير :

١٦٥ - وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ... .

إن من الناس من لا يعقل تلك الآيات التي دلت على وحدانية الله وقدرته، وبلغت بهم الجهالة أنهم يخضعون لبعض المخلوقات خضوعهم لله بزعم أنها مشابهة ومماثلة ومناظرة له - سبحانه - في النفع والضرر، ويحبون تعظيم تلك المخلوقات وطاعتها والتقرب إليها والالتقياد لها حبا يشابه الحب اللازم عليهم نحو الله - تعالى ، أو يشابه حب المؤمنين لله .

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ .

والذين صدقوا بوحدة الله، أشد حبا له من حب أولئك المشركين لأوثانهم ورؤسائهم، ذلك لأن حب المؤمنين لله متولد عن أدلة يقينية وعن علم تام ببديع حكمته، وبإلحاح حجته، وسمة رحمته، وعدالة أحكامه، وعزة سلطانه، وتفرده بالكمال المطلق، والحب المتولد عن هذا الطريق يكون أشد من حب المشركين لمعبوداتهم، لأن حب المشركين لمعبوداتهم متولد عن طريق الطنون والأوهام والتقاليد الباطلة.

وهذه شهادة من الله للمؤمنين يعتزون بها، ويجب أن يكونوا أهلاً لها.

ولقد ضرب المؤمنون الصالحون أروع الأمثال في حبه لله - تعالى - لأنهم ضحوا في سبيله بأرواحهم وأموالهم وأبنائهم وأعلى شيء لديهم، ولأنهم لم يرفضوا عملاً يرضيه إلا فعلوه، ولم يرفضوا عملاً يفضيه إلا اجتنبوه.

وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يُرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ .

( لو ) شرطية، وجوابها محذوف لقصد التهويل ولتذهب النفس في تصويره كل مذهب ( القوة ) القدرة والسلطان .

والمعنى - كما قال الزمخشري - : ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشرتهم أن القدرة لله على كل شيء من العقاب والثواب، دون أندادهم، ويعلمون شدة عقابه للظالمين، لكان منهم مالا يدخل تحت الوصف، من الندم والحسرة على ظلمهم وضلالهم.

وقد قرأ نافع وابن عمر « ولو ترى » بالتاء على الخطاب للنبي - صلى الله عليه وسلم - أو لكل من يتأتى له الخطاب.

أي : لو ترى ذلك أيها الرسول الكريم، أو أيها المخاطب لرأيت أمرا عظيما في الفطاعة والوهل.

١٦٦ - إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا رَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ .

واذكر ايها العاقل لمتبتر وتمتعت يوم القيامة، ذلك اليوم الهائل الشديد الذي يتصل فيه الرؤساء من مريوسيهم والاتباع من متبوعيههم حال رؤيتهم جميعاً للعذاب وامسيابه ومقدماته، وما اعد لهم من شقاء وآلام ، وقد ترتب على كل ذلك أن تقطع ما بين الرؤساء والأذئاب من روابط، كانوا يتواصلون بها في الدنيا وصار كل فريق منهم يلعن الفريق الآخر ويتبرأ منه.

قال الشيخ محمد الطاهرين عاشر :

وفي قوله تعالى : وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ . استعارة تمثيلية، إذ شبهت هيئتهم عند خيبة أملهم حين لم يجدوا النعيم الذي تمعّبوا لأجله مدة حياتهم وقد جاء إبانة في ظنهم فوجدوا عوضه العذاب، بحال المرتقى إلى النخلة ليحني الثمر الذي كد لأجله طول السنة فتقطع به السبب - أي الحبل - عند ارتقاؤه فسقط هالكا، فكذلك هؤلاء قد علموا جميعاً حينئذ أن لا نجاة لهم، فحالهم كحال الساقط من عل ولا ترجى له سلامة (٣٦) .

١٦٧ - وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ كَمَا تَدْرِكُهُمْ نَارُ ..

وقال الذين كانوا تابعين لغيرهم في الباطل بدون تعقل أو تدبر، لئيت لنا رجعة إلى الحياة الدنيا فنتبرأ من هؤلاء الذين اتهمناهم وأضلونا السبيل كما تبرعوا منا في هذا اليوم المصيب، ولننشفى غيظنا منهم لأنهم خذلونا وأوردونا موارد التهلكة والعذاب الأليم.

كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ .

كما أرى الله - تعالى - المشركين العذاب وما صاحبه من التبرؤ وتقطع الأسباب بينهم، يريهم سبحانه أعمالهم السيئة فتكون حسرات تتردد في صدورهم كأنها شر الجحيم .

والمقصود أن أعمالهم لا يجدون لها أثراً من الخير، بل يبدلها الله حسرات وزفريات حين يرون العذاب على كل عمل منها .

وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ .

أي وما هم بخارجين من تلك النار التي عوقبوا بها بسبب شركهم، بل هم مستقرون فيها استقراراً أبدياً، وقد جاءت الجملة اسمية لتؤكد نفي خروجهم من النار، وبيان أنهم ملقون ومغلّبون فيها كما قال تعالى - في آية أخرى : كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا . (السجدة: ٢٠) .

وهكذا يسوق لنا القرآن الكريم ما يدور بين التابيعين والمتبوعين يوم القيامة من تتصل وتحسر وتخاصم بتلك الطريقة المؤثرة، حتى لكأنك أمام مشهد مجسم، ترى فيه الصور الشاخصة حاضرة، وذلك لون من ألوان بلاغة القرآن في عرضه للحقائق، حتى تأخذ سبيلها إلى النفوس وتؤتي ثمارها الطيبة في القلوب.

\* \* \*

### أكل الحلال

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٦٨﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾﴾

المفردات :

: حلالا لا شبهة فيه، أو لا تعافه النفوس.

حلالا طيبا

: جمع خطوة بضم الخاء وفتحها كما قال الفراء، والمراد بالنهي عن اتباع خطوات الشيطان: ألا يسيروا تبعا لوساوسه ومغرياته.

خطوات

: أى عدو بين المداوة واضحا.

عدو مبين

: إنما يأمركم بالسوء : أى ما يعرضكم إلا على ما يسموكم ويعزّنكم في عاقبته وهو المعاصي.

: ما اشتد قبحه من الذنب.

والفحشاء

المعنى الإجمالي :

يا أيها الناس كلوا مما خلق الله في الأرض من الحلال الذي لم ينزل تحريمه، المستطاب تستسيه النفوس، ولا تسيروا وراء الشيطان الذي يزين لكم أكل الحرام أو تحريم الحلال، فقد علمتم عداوة الشيطان، وبيان قبح ما يأمركم به، وإنما يزين لكم الشيطان ما هو سيئ في ذاته، وما يقبح فعله، وتسيرون بسببه وراء الظنون والأوهام، فتنسبون إلى الله من التحريم والتحليل ما لم يأت دليل عليه من العلم اليقين.

التفسير:

١٦٨ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ .

نزلت هذه الآية فيمن حرّموا على أنفسهم بعض الطيبات ، فالمشركون لم يقتصروا على الإشراك

بالله - تعالى - بل ضموا إلى ذلك تحريم البَحيرة والسائبة والوصيلة والحام، وهى أنواع من الإبل حرموا ذبحها وأكلها .

واليهود كانوا يحرمون لحم الإبل على أنفسهم .

والآية الكريمة وإن نزلت فى هؤلاء إلا أنها عامة فى الخطاب لهم ولن على شاكلتهم ممن يحرم حلالا كالسيخ من أهل الهند الذين يحرمون ذبح البقر وأكل لحمها؛ لأنهم يعبدونها، هؤلاء جميعا يناديهم ربهم :

يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض من حيوانها ونباتها ولما رها حلالا لا حرمة فيه طيبا لا تافاه النفوس ، فلا تمتعوا أنفسكم من هذه المطاعم التى حرمتوها وهى حلال لكم، وتمتعوا بالطيبات فى غير سرف أو غرور، واشكروا الله - تعالى - على ما رزقكم من نعم .

ولقد أمر الله عباده فى كثير من الآيات أن يتمتعوا بما أحله لهم من طيبات ومن ذلك قوله .  
تعالى - : قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . (الأعراف : ٣٢)

ونجد أنه لا ورع فى ترك المباح الذى أحله الله من حيث فيه متعة للنفس، فذلك هو التمتع فى الدين، وإنما الورع فى ترك الإكثار من تناول تلك المباحات، لأن الإكثار منها قد يؤدى إلى الوقوع فيما نهى الله عنه .

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ . الخطوات جمع خطوة كفرقة، وهى فى الأصل ما بين القدمين عند المشى، وتستعمل على وجه المجاز فى الآثار .

أى كلوا أيها الناس من الطيبات التى أحلها الله لكم، ولا تتبعوا آثار الشيطان وزلاته ووساوسه وطرقه التى يحرم بها الحلال ويحلل الحرام، والتى يَقْدِفُهَا فى صدور بعض الناس فتجعلهم ينتقلون من الطاعات إلى المعاصى .

إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ . تلميح النهى عن اتباع الشيطان .

أى أنه عدو ظاهر المداوة لكم، فقد أخرج أبويكم آدم وحواء من الجنة حسدا لهما، والحسد كامن فى نفسه لذريتهما .

قال تعالى :

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ . (فاطر : ٦)

١٦٩ - إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

إن الشيطان يوسوس لكم ويدعوكم إلى ما يحزنكم في العاجلة أو الآجلة، وبما يشتد فحشه وقبحه من الذنوب كالإشراك بالله وعقوق الوالدين والزنا وادعاء أن الله حل ما لم يحله مثل شرب الخمر وأكل الربا، أو حرم ما لم يحرمه كتحريم الطيبات وبعض الحيوانات .

قال الزمخشري : فإن قلت كيف كان الشيطان أمرا مع قوله : لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ (الحجر: ٤٢).

قلت : شبه تزيينه وبمته على الشر ، بأمر الأمر كما تقول : أمرتني نفسي بكذا، وفيه رمز إلى أنكم منه بمنزلة المأمورين لطاعتكم له وقبولكم وسأوسه .

★ ★ ★

### التقليد الأعمى

﴿وَإِذْ أَيْدِيَهُمْ أَسْفَلُ مَا أَفْقَاهُمْ آلِهَتُهمْ يَقُولُونَ سِحْرُ آبَاءِنَا الَّذِي عَلَّمَهُم بَعْضُهُمْ أَسْفَلُ مَا أَفْقَاهُمْ آلِهَتُهمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٧٠﴾﴾

التفسير :

١٧٠ - وَإِذْ أَيْدِيَهُمْ أَسْفَلُ مَا أَفْقَاهُمْ آلِهَتُهمْ يَقُولُونَ سِحْرُ آبَاءِنَا الَّذِي عَلَّمَهُم بَعْضُهُمْ أَسْفَلُ مَا أَفْقَاهُمْ آلِهَتُهمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ .

وقد اعتاد الضالون عن سبيل الهدى أن يتمسكوا بما توارثوا عن آبائهم في العقيدة والعمل، وإذا دعوا إلى ما جاء من هدى الله قالوا لا نعدل عما وجدنا عليه آبائنا، ومن أكبر الجهل ترجيح اتباع الآباء على طاعة الله واتباع هداة، فكيف إذا كان آبائهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يستتبرون بنور الهداية والإيمان .

وسواء كان هؤلاء الذين تعنيهم الآية هم المشركون الذين تكرر منهم هذا القول كلما دعوا إلى الإسلام، وإلى تلقى شرائعهم وسمائهم منه، وهجر ما ألفوه في الجاهلية مما لا يقره الإسلام . أو كانوا هم اليهود الذين كانوا يصرون على ما عندهم من مآثور آبائهم ويرفضون الاستجابة للدين الجديد جملة وتفصيلاً . سواء أكان هؤلاء أم هؤلاء، وسواء أقالوا ذلك بلسان المقال أم قالوه بلسان الحال، فالآية تندد بتلقى شيء في أمر العقيدة من غير الله، وتندد بالتقليد في هذا الشأن والنقل بلا تمقل ولا إدراك .

والآية عامة تشمل كل أهل الباطل المقلدين لغيرهم فيه .



والتقليد في الباطل مذمومٌ، أما التقليد لأهل العلم الأئمة في الحق فهو كما قال القرطبي فرض على العالم الذي لا يشتغل باستنباط الأحكام من أصولها فيما يحتاج إليه، مما لا يعلمه من أمر دينه عملاً بقوله تعالى: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ. (التحل: ٤٢).

وتعتبر هذه الآيات مصدراً لتكوين الشخصية المستقلة الجديرة بالمسلم بحيث لا يكون إنعاً، أو تابعاً لسواء دون روية أو تفكير .

★ ★ ★

### ضلال الكفار

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ صَمٍّ بُكْمٍ عُمًى فَهُمْ لَا يَهْتَمُّونَ﴾

المفردات :

ينعق : يصيح ، والنعيق : التصويت على البهائم للزجر .  
دعاء ونداء : الدعاء والنداء : استدعاء الآخرين، فهما بمعنى واحد، وقيل الأول، لطلب القريب، والثاني : لطلب البعيد .  
صم : لا يسمعون .  
بكم : لا يتكلمون .

المعنى الإجمالي:

وإن مثل ما يدعو أولئك الكافرين الجاحدين إلى الحق والهدى فلا يستجيبون له ولا يفقهون ما يدعوههم إليه كمثلاً راعى الفهم يتاجيها فلا تفقه منه شيئاً، ولا يقرع سمعها إلا الصوت ولا تسمع غيره، فهم كذلك عن الحق صم الأذان، عمى البصائر، خرس الألسنة لا ينطقون بخير ولا يصدرون عن عقل.

التفسير :

١٧١ - وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ صَمٍّ بُكْمٍ عُمًى فَهُمْ لَا يَهْتَمُّونَ .

ومثل هادى الذين كفروا وداعيتهم إلى الحق وهم لا يهتمون كمثلاً الراعى الذى ينعق بما شئته، ويصيح بها، ليكفها عن الرعى فى مرعى وخيم يضرها، وكما أن البهائم لا تسمع من الداعى إلا صوت الدعاء والنداء، دون أن تفهم غرضه وهو كفهم عن المرعى الوخيم العاقبة، لعدم تمييزها، فكذا هؤلاء المقلدون لم يدركوا من هاديتهم وداعيتهم إلى الحق ومحذرتهم من الباطل سوى الدعاء والنداء، لانهم كهم

فى التقليد الذى أعلق عقولهم، فلم تدرك ما يقول، وكما أن البهائم وقعت فى المرعى الوخيم العاقبة بجعلها ، فكذلك هؤلاء وقموا فى مهوى الردى بإعراضهم عن الهدى.

قال الفخر الرازى : وللملأمة من أهل التأويل فى هذه الآية طريقتان :

أحدهما : تصحيح المعنى بالإضمار فى الآية، والثانى، إجراء الآية على ظاهرها من غير إضمار.

أما الذين أضمرنا فنذكروا وجوها :

الأول : كأنه قال : ومثل من يدعو الذين كفروا إلى الحق كمثلى الذى ينمق، فصار الناقع هو الراعى بمنزلة الداعى إلى الحق وهو الرسول - صلى الله عليه وسلم - وسائر الدعاة إلى الحق، وصار الكفار بمنزلة النعم المنعوق بها، ووجه التشبيه أن البهيمة تسمح الصوت ولا تفهم المراد ، وهؤلاء الكفار كانوا يسمعون صوت الرسول - صلى الله عليه وسلم - وألفاظه وما كانوا ينتفعون بها وبمعانيها .

الثانى : ومثل الذين كفروا فى دعائهم ألتهتهم من الأوثان كمثلى الناقع فى دعائه ما لا يسمع كالنعم وما يجرى مجراها من البهائم، فضبه الأصنام فى أنها لا تفهم بهذه البهائم، فإذا كان ولا شك من دعا بهيمة عد جاهلا فمن دعا حجرا أولى بالذم.

والفرق بين هذا القول والذى قبله ان ها هنا المحذوف هو المدعو، وفى القول الذى قبله المحذوف هو الداعى.

أما إجراء الآية على ظاهرها من غير إضمار فتقديره: ومثل الذين كفروا فى قلة عقولهم فى عبادتهم لهذه الأوثان كمثلى الراعى إذا تكلم مع البهائم، فكما أنه يقضى على ذلك الراعى بقله العقل فكذا ههنا .

ثم قال الفخر الرازى : ومثل هذا المثل يزيد السامع معرفة بأحوال الكفار، ويحقر إلى الكافر نفسه إذا سمع ذلك، فيكون كسرا لقلبه، وتضييقا لصدره، حيث يصير كالبهيمة ، فيكون فى ذلك نهاية الزجر والردع لمن يسمعه عن أن يسلك مثل طريقه فى التقليد (٤٠).

وفى ختام الآية وصف هؤلاء الكفار بأنهم « صم » لا يسمعون اندعوة إلى الحق لانصرافهم عنه «بكم» عن إجابة الداعى إليها « عمى » عن آيات صدقها وصحتها، فهم لإعراضهم عن الهدى لهم إلى ما ينفعهم ويتجبههم من العذاب صاروا بمنزلة من فقد حواسه فأصبح لا يسمع ولا ينطق ولا يبصر .  
« فهم لا يعقلون » : لا يدركون شيئا لفقد الحواس ، الثلاث التى هى أبواب العلم .

## تحريم الميتة والدم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٣﴾﴾

المفردات :

الطيبات : المستذات، أو الحلال من الرزق.

وما أهلك به لغير الله : أى ما ذبح منذكوراً عليه اسم الله، وأصل الإهلال : رفع الصوت عند رؤية الهلال، ثم أطلق على رفع الصوت مطلقاً، ومنه إهلال الصبى عند الولادة.

فمن اضطر غير باغ : فمن أجبرته الضرورة على تناول شيء مما ذكر لإتقاذ نفسه من الهلاك غير ظالم لغيره.

ولا عاد : ولا معتمد يتجاوز ما يمسك الرمح ويدفع الجوع.

المعنى الإجمالي:

لقد أبعنا للناس كل حلال خلقناه لهم فى الأرض ونهيناهم أن يتبعوا خطوات الشيطان فإن فعلوا اعتدوا، وإن أبوا فإننا نخس المؤمنين بهدايتنا ونبين الحلال والحرام، فبما أبعنا الذين آمنوا أبيع لكم أن تأكلوا من لذيق الطعام الطيب غير أنخبث، فاشكروا الله على ما أولاكم من نعمة التمكن من الطيبات وإباحتها ومن نعمة الطاعة والامتثال لأمره لتتم عبادتكم.

وليس المحرم ما زعمه المشركون، وما زعمه اليهود، وإنما المحرم عليكم أيها المومنون الميتة التى لم تذبح من الحيوان، ومثله هى التحريم لحم الخنزير، وما ذكر على ذبحه غير اسم الله من الوثن ونحوه، على أن من اضطر إلى تناول شيء من هذه المحظورات لجوع لا يجد ما يدفعه غيرها، أو لإكراه على أكله فلا بأس عليه.

التفسير :

١٧٢ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ.

يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله: أبعنا لكم أن تأكلوا من المستذات، وأن تتفعلوا بما أحلناه لكم من أرزاقنا التى مننا بها عليكم، وأمرناكم أن تشكروا الله على ما أنعم به عليكم، إن كنتم تخصصونه

بالعبادة ولا يشركون معه غيره فيها فإن من شأن المؤمن الذي يخص ربه بالعبادة أن يقتصر على ما أحله له، وألا يتوسع في تناوله، حتى لا تطفئ نفسه، وتتجاوز الحلال إلى الحرام.

نقل الأستاذ رشيد رضا عن الإمام محمد عبده قوله :

لا يفهم هذه الآية حق فهمها إلا من كان عارفا بتاريخ الملل عند ظهور الإسلام وقبله، فإن المشركين وأهل الكتاب كانوا فرقاً وأصنافاً، منهم من حرم على نفسه أشياء معينة بأجناسها أو أصنافها كالبحيرة والسائبة عند العرب ، وكبعض الحيوانات عند غيرهم.

وكان المذهب الشافعي النصارى أن أقرب ما يتقرب به إلى الله تعالى، تعذيب النفس، وحرمانها من الطيبات المستلذة، واحتقار الجسد ولوازمه، واعتقاد أنه لا حياة للروح إلا بذلك.

ثم قال : وقد فضل الله على هذه الأمة بأن جعلها أمة وسطاً تعلى الجسد حقّه والروح حقها، فاحل لنا الطيبات لتتسع دائرة نعمه الجسدية علينا، وأمرنا بالشكر عليها ليكون لنا منها فوائد روحانية عقلية، فلم نكن جثمانيين محضاً كالأنعام، ولا روحانيين خلصاً كالملائكة ، وإنما جعلنا أناسى كملة بهذه الشريعة المعتدلة، فله الحمد والشكر والثناء الحسن<sup>(١١)</sup>.

★ ★ ★

١٧٣ - إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعَنَ اللَّهُ ...

والميتة تأباه النفس السليمة ، وكذلك الدم، فضلاً عما أثبتّه الطب بمدّة فترة طويلة من تحريم القرآن والتوراة قبله بإذن الله - من تجمع الميكروبات والمواد الضارة في الميتة وفي الدم. ولا ندري إن كان الطب الحديث قد استقصى ما فيهما من الأذى أم أن هناك أسباباً أخرى للتحريم لم يكشف عنها بعد للناس.

ويستثنى من تحريم الميتة السمك والجراد، لما أخرجهم ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عمر - رضى الله عنهما - مرفوعاً : « أحلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال ».

والدم المحرم: ما يسيل من الحيوان الحي كثيراً كان أم قليلاً، وكذلك يحرم من دم الحيوان ما جرى منه بعد تذكيته، وهو الذي عير عنه القرآن بالمنفوح في قوله تعالى : قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مُسْفُوحًا (الأنعام : ١٤٥).

والدم المنفوح هو الدم الجارى المهراق من البهيمة بعد ذبحها. أما الدم المتبقى في أجزاء لحم البهيمة بعد تذكيته فلا شيء فيه.

قال القرطبي : وأما الدم فمحرم ما لم تم به البلوى، ومغفو عما تم به البلوى، والذي تم به البلوى هو الدم في اللحم وعروقه.

« لحم الخنزير » وحرمة الخنزير شاملة للحمه وشحمه وجلده، وإنما خص لحمه بالذكر لأنه الذى يقصد بالأكل، ولأن سائر أجزاء الخنزير كالتابعة للحمه.

ومن الحكم فى تحريم لحم الخنزير قذارته، واشتماله على دودة تضر ببدن آكله، وربما كان لتحريمه حكم أخرى لا تزال مجهولة لنا.

وَمَا أَهْلُ بِهِ لغيرِ اللَّهِ . أى ما ذبح، وقد ذكر عليه اسم غير الله، وإذا كانت المحرمات المسابقة قد حُرمت لخبث ذاتها، فما ذكر اسم غير الله عليه، حرم لخبثه معنوياً، فقد ذكر عليه اسم غير خالقه المنعم به عند ذبحه ولو لا ذلك لكان حلالاً.

وسمى الذكر إهلالاً؛ لما فيه من الإهلال، أى رفع الصوت عند رؤية الهلال، ثم استعمل لرفع الصوت مطلقاً، ومنه إهلال الصبى، والإهلال بالحج، وكانوا فى الجاهلية إذا أرادوا ذبح ما قريبه إلى أنفسهم سموها عليها أسماءها - كالألات والمعزى - ورفضوا بها أصواتهم، وسمى ذلك إهلالاً. فالمراد بما أهل به لغير الله هو ما ذبح للأصنام وغيرها.

وذهب عطاء والحسن ومكحول والشعبي وسعيد بن المسيب إلى تخصيص التحريم بما ذكر عليه اسم الصنم، ولهذا أباحوا ذبيحة النصراني إذا ذكر عليها اسم المسيح، وقد خالفوا بذلك ظاهر النص، وما عليه الجمهور من التحريم، وقد شمل حكم الآية ذبيحة الوثني والمجوسى، وكذا ذبيحة المعطل الذى لا يمتدق فى الله تعالى فهو حرام كذبيحة أهل اسم غير الله عليها.

وقد روى البخارى عن عائشة - رضى الله عنها - قالت: «إن قوماً قالوا للنبي - صلى الله عليه وسلم - : «إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندرى أذكر اسم الله عليه أم لا؟ فقال: «سموا عليه أنتم وكلوه». قالت: وكانوا حديثى عهد بكفر<sup>(٤٧)</sup>.

فكان المحرم ليس ما لم نعلم أن اسم الله ذكر عليه، بل المحرم ما علم أن غير اسم الله من الأوثان والأنداد ونحو ذلك قد ذكر عليه.

فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ.

فمن ألجأته ضرورة إلى أكل شيء من هذه المحرمات حالة كونه غير باغ: أى غير طالب المحرم وهو يجد غيره، أو غير طالب له لإشباع لذاته، أو غير طالب له على جهة الاستئثار به على مضطر آخر، أو غير ساعٍ فى فساد.

ولا عَادٍ . أى وغير متجاوز ما يسد الجوع، ويحفظ الحياة.

فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ . أى فلا إثم عليه فى أكله من هذه المحرمات.

وبهذا ترى لوئاً من الوان سماحة الإسلام ويسره في تشريعاته التي أقامها الله تعالى على رفح الحرج، ودفع الضرر، قال تعالى : وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ . (الحج : ٧٨) .

وقال تعالى : يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ . (البقرة : ١٨٥) .

وليس المراد من الآية حصر التحريم فيما ذكر، فإن المحرمات أوسع منها، ولكن المقصود رد اعتقاد المشركين أن الأكل منها حلال .

وختمت الآية بقوله - سبحانه - : إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

للإيدان بأن الحرمة باقية، إلا أنه - تعالى - أسقط الإثم عن المضطرَّ وَغَفَرَ له لاضطراره .

\*\*\*

### جزاء من كتم العلم

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْغَفْوَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾﴾

المضادات :

ويشترون به ثمنًا قليلا : ويأخذون بدله عوضًا قليلا .

ما يأكلون في بطونهم إلا النار : أي ما يكون من الطعام المشتري بهذا العوض إلا ما يؤدي بهم إلى النار .

ولا يزكيهم : ولا يطهرهم من دنس الذنوب .

اشتروا الضلالة بالهدى : باعوا الهدى بالضلالة، وجعلوها مكانه .

المعنى الإجمالي :

هذا وقد كان من العالمين بما أنزل الله هريق يخفى بعض الوحي لقاء عرض من أعراض الدنيا،

فإن اليهود كتموا كثيراً مما جاء في التوراة من نعت الرسول خشية أن يعلم أهل ملتهم فيزول أمرهم وتضيع مكاسبهم ولذئذ مطاعهم، وإن مطاعهم من هذا السبيل لهي كائنا ما يكونوا، لأنها ستقودهم إلى النار، وسيعرض الله عنهم يوم القيامة، ولا يطهرهم من دنسهم وأمامهم عذاب شديد موجب.

أولئك هم الآثمون الذين اختاروا الضلالة على الهدى فاستحقوا العذاب في الآخرة بدل الغفران، فكانوا كمن يشتري الباطل بالحق، وما فيه ضلال بما فيه هداية، وأن حالهم لتدعو إلى العجب؛ إذ يصبرون على موجبات العذاب ويستطيبيون ما يؤدي بهم إليه.

ولقد استوجبوا ما قدر لهم من الجزاء، لكفرهم بكتاب الله الذي أنزل بالحق والصدق، ولقد اختطفوا فيه اختلافاً كبيراً، دفع إليه حب الجدل ومجانبة الحق والانتماء للهوى : فحرفوه وأفسدوه وفسروه بغير ممانيه.

## التفسير :

١٧٤ - إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ.

قال الإمام الرازي : قال ابن عباس : هذه الآية نزلت في رؤساء اليهود وأخبارهم كانوا يأخذون من أتباعهم الهدايا فلما بعث الله نبيه محمداً - صلى الله عليه وسلم - خافوا انقطاع تلك المنافع فكتموا أمره - عليه السلام - وأمر شرائعه فنزلت هذه الآية .

ثم قال الإمام الرازي : والآية وإن نزلت في أهل الكتاب لكتها عامة في حق كل من كتم شيئاً من باب الدين يجب إظهاره. إذ العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (١٢).

والمعنى : إن الذين يخفون ما أنزل الله في كتابه من الأحكام في مقابل عرض قليل من أعراض الدنيا، وكل عرضها قليل وإن كان كثيراً، هؤلاء ما يأكلون في بطونهم من هذا العرض الدنيوي إلا ما يؤدي بهم إلى النار ، ولا يكلمهم الله يوم القيامة كلام رحمة وإن كان يكلمهم بلسان ملائكته كلام سخط ومؤاخذه.

وَلَا يُزَكِّيهِمْ . أي ولا يطهرهم من دنس الذنوب.

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أي ولهم عذاب مؤلم ، بسبب كتمانهم الحق عن عباد الله .

١٧٥ - أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ .

فكانما هي صفقة يدفعون فيها الهدى ويقبضون الضلالة. ويؤدون المغفرة ويأخذون فيها العذاب. فما أخسرها من صفقة وأغابها.. وبالسوء ما ابتاعوا وما اختاروا، وإنها لحقيقة. فقد كان الهدى مبدولاً لهم فتركوه وأخذوا الضلالة، وكانت المغفرة متاحة لهم فتركوها واختاروا العذاب. فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ .

فيالطول صبرهم على النار التي اختاروها اختياراً وقصدوا إليها قصداً .  
فياللتهم من طول صبرهم على النار .

قال العلماء :

إن فعل التعجب في كلام الله، المراد منه التعجيب، أي جعل الغير يتعجب من ذلك الفعل، وهو هنا صبرهم على النار، فيكون المقصود تعجب المؤمنين من جرأة أولئك الكافرين لما أنزل الله على أقرانهم ما يلقى بهم في النار شأن الواثق من صبره على عذابها المقيم .

وشبهه بهذا الأسلوب في التعجب - كما أشار صاحب الكشاف - أن تقول لمن يتعرض لما يوجب غضب السلطان: ما أصبرك على القيد والسجن، فأنت لا تريد التعجب من صبره، وإنما تريد إفهامه أن التعرض لما يفضيه لا يقع إلا بمن شأنه الصبر على القيد والسجن، والمقصود بذلك تحذيره من التماذي فيما يوجب غضب ذلك السلطان المستبد .

★ ★ ★

١٧٦ - ذَلِكَ بِأَنَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ .

ذلك الذي تقدم من الجزاء الشديد المترتب على الكتمان، حاصل بسبب أن الله نزل القرآن بالحق، فلا يصح أن يكتم أمره وأمر من جاء به، ولا أن يفترى عليه، وأن الذين اختلفوا في شأنه لفي خلاف بعيد عن الحق موجب لأشد العذاب، إن منهم من يقول : هو سحر . ومنهم من يقول : هو شعر . ومنهم من يقول : أساطير الأولين، ومنهم من يقول : افترأ على الله كذباً، أم به جنة، ومنهم من يقول : إنما يعلمه بشر .

ويرى بعض المفسرين : أن المراد بالكتاب: جنس الكتب التي أنزلها الله، وأن المعنى، ذلك العذاب بسبب أن الله نزل كتبه بالحق، فلا جرم أن يعذب من يكتمها، أو يكذبها . وأن الذين اختلفوا في شأن ما أنزله الله في كتبه: فإظهروا منها ما يناسب أهواءهم وأخفوا ما لا يناسبها أو آمنوا ببعضها، وكفروا بالبعض الآخر، وأسأوا تأويل بعضها .



لبي شفاق بعد . شفاق مع الحق، وشفاق مع ناموس الفطرة، وشفاق فيما بينهم وبين أنفسهم؛ وبعد شديد عن الحق والصواب.

وبذلك تكون الآيات الكريمة قد ذكرت ألوانا من العقوبات الأليمة التي نوعدها الله بها كل من يكم أمرا نهى الله عن كتمانها ؛ لكي يقطع كل من يتأتى منه الخطاب عن هذه الرذيلة، وفاء للعهد الذي أخذه الله على الناس بصفة عامة، وعلى أولى العلم بصفة خاصة.

\*\*\*

## البر

في منتصف سورة البقرة نجد آية جامعة لخصال البر والخير هي قوله تعالى :

﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى  
وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبَى السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى  
الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ  
أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾﴾

المفردات :

البر	: كل ما يتقرب به العبد إلى الله من الإيمان والعمل الصالح وكل طاعة وقرية.
قبل المشرق والمغرب	: ناحيتهما
أتى المال	: أعطاه .
المسكين	: هو الدائم السكون لأن الحاجة أسكتته، والمعز قد أقعده عن طلب ما يكتفيه.
ابن السبيل	: هو المسافر البعيد عن ماله ولا يمكنه الاتصال بأهل أو بذى قرابة.
السائلين	: من أحتاجهم الحاجة إلى السؤال وتكفف الناس، والسؤال محرم شرعا إلا لضرورة ويجب على السائل ألا يتعدها .
وفي الرقاب	: أى وفى تحرير الرقاب وعنتها
وأقام الصلاة	: أداها على أقوم وجه وأحسنه.

البأساء

: من اليأس وهو الفقر والشدة.

الضرأء

: كل ما يضر الإنسان من مرض أو فقد حبيب من أهل أو مال.

تمهيد :

تتعلق هذه الآية بتحويل القبلة. وذلك أن المسلمين في مكة كانوا يتوجهون إلى الكعبة في صلاتهم، فلما هاجر المسلمون إلى المدينة أمرهم الله أن يتجهوا بصلاتهم إلى بيت المقدس، واستمرت صلاتهم إلى بيت المقدس سبعة عشر شهراً. ثم جاء الأمر الأخير بتوجههم في صلاتهم إلى الكعبة.

قال تعالى : **فَرَلْ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ** . (البقرة: ١٤٤) وقد انطلقت ابواق اليهود تلوم المسلمين وتشككهم في حقيقة دينهم، وقالوا لهم : إن كان التوجه إلى بيت المقدس باطلاً فقد ضاعت صلاتكم طوال هذه الفترة .

وإن كان حقاً فالتوجه الجديد إلى المسجد الحرام باطل وصلاتكم إليه ضائعة، وقد رد الله على اليهود شبهتهم ثم قال : **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عِبَادَهُ** . أي صلاتكم إلى بيت المقدس .

وإذا نحن تلمسنا حكمة التوجه إلى بيت المقدس في بداية الهجرة إلى المدينة نجد أن ذلك تم لحكمة تربوية هي تخليص المسلمين من كل نمرة عصبية. ذلك أن العرب كانوا يعظمون البيت الحرام في جاهليتهم ويعتونه عنوان مجدهم القديم .

ولما كان الإسلام يريد استخلاص القلوب لله وتجريدها من التعلق بغيره ، وتخليصها من كل نمرة وكل عصبية تغير المنهج الإسلامي المرتبط بالله مباشرة، فقد نزع المسلمين من الاتجاه إلى البيت الحرام واختار لهم الاتجاه فترة إلى المسجد الأقصى، ليخلص نفوسهم من رواسب الجاهلية، وليظهر من يتبع الرسول اتباعاً مخلصاً حتى إذا استسلم المسلمون واتجهوا إلى بيت المقدس صدر الأمر الإلهي الكريم بالاتجاه إلى البيت الحرام.

قال تعالى : **وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ أَمْرًا مِّن مَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ** . (البقرة: ١٤٢)

التفسير :

١٧٧ - لَيْسَ إِلَهٌ أَن تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْإِلَّهَ ...

توجه الخطاب في هذه الآية لأهل الكتاب، لأنهم أكثروا الخوض في أمر القبلة، حين حولت إلى الكعبة، فقال الله لهم ما معناه ليس إله أن تولُّوا وجوهكم، في أية ناحية من نواحي الأرض حتى يكون ذلك موضع اهتمامكم، ومثار فتنتكم للمؤمنين بغير حق. وَلَكِنَّ الْإِلَّهَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. يعني

ولكن البر الذي يحق الاهتمام بشأنه هو في إيمان من آمن بالله وبالحساب والجزاء في اليوم الآخر وفي إيمان من آمن بالملائكة وبالكتب المنزلة .. إلخ.

وقد بين الإمام ابن كثير أن الخطاب في الآية موجّه إلى المسلمين وإلى اليهود: « فإن الله - تعالى- لما أمر المسلمين بالتوجه إلى بيت المقدس ثم حولهم إلى الكعبة، شق ذلك، على نفوس طائفة من أهل الكتاب وبعض المسلمين، فأنزل الله - تعالى - بيان حكمته في ذلك وهو أن المراد إنما هو طاعة الله - عز وجل - وامتثال أوامره، والتوجه حيثما وجه واتباع ما شرع ، فهذا هو البر والتقوى والإيمان الكامل، وليس في لزوم التوجه إلى جهة من المشرق أو المغرب بر ولا طاعة إن لم يكن عن أمر الله وشرعه ».

ولهذا قال: نَسِ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . الآية.

كما قال في الأضاحي والهدايا: لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَافُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقُرْآنُ مِنْكُمْ . (الحج : ٣٧)

لقد ضرب الله مثلاً بالتوجه إلى المشرق والمغرب ليوضح عدم جدوى التمسك بظاهر الشعائر والطقوس الدينية حيث لا خير في مجرد استقبال الشرق أو الغرب في الصلوات، قاصداً بذلك أن يفهم الناس أن مجرد أداء الشعائر والعبادات الشكلية أو إظهار التقوى والورع ليس بالخير الحقيقي عند الله ولا وزن لذلك في عينه - تعالى .

وقد صورت هذه الآية جميع مكارم الأخلاق، وجمعت بين الإيمان والعمل، وبين حقوق الله وحقوق العباد، وبين جهاد النفوس وجهاد الأعداء ، وبين صلاح الأفراد والجماعات .

قال الثوري : « في هذه الآية أنواع البر كلها ».

وصدق فإن من اتصف بهذه الآية فقد دخل في عرى الإسلام كلها وأخذ بمجامع الخير كله .

١ - مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ .

وهو الإيمان بالله - سبحانه وتعالى - ربّاً وخالقاً ورازقاً بيده الخير والأمر، وهو على كل شيء قدير .

٢ - وَالْيَوْمِ الْآخِرِ .

والإيمان باليوم الآخر وما فيه من بعث وحشر وثواب وعقاب يُلقى كل إنسان جزاء عمله .

٣ - وَالْمَلَائِكَةِ .

والإيمان بالملائكة الذين هم سفرة بين الله ورسوله .

٤ - وَالْكِتَابِ .

والإيمان بالكتاب وهو اسم جنس يشمل الكتب المنزلة من السماء على الأنبياء حتى ختمت بأشرفها؛ وهو القرآن المبين على ما قبله من الكتب.

٥ - وَالتَّيْبِينَ .

والإيمان بالتبيين هو الإيمان بالرسالات جميعاً وبالرسل أجمعين.

٦ - وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّ ذَوِي الْقُرْبَى .

أى أخرجه وهو محب له راغب فيه ولكن غلب جانب الإيثار وضعى بالمعجلة فى سبيل الأجلة، وتحرر من عبودية المال وأنفقه فى وجوه الخير على: ذوى القربى . وهم أقرباؤه، روى الإمام أحمد فى مسنده أن الرسول ﷺ قال « الصدقة على المساكين صدقة، وعلى ذوى الرحم ثنتان: صدقة وصلة » ورواه الترمذى وقال حديث حسن.

٧ - وَالْيَتَامَى .

وأنفق المال أيضاً عن رغبة وطلب نفس على اليتيم الذى فقد والده.

٨ - وَالْمَسَاكِينَ . الْمَاجِزِينَ عَنِ الْكَسْبِ .

٩ - وَأَمَّا السَّبِيلُ .

وهو المسافر المنقطع عن ماله، وهو فى حاجة إلى المساعدة والمعاونة حتى يستطيع الوصول إلى بلده، وفى هذا تنبيه إلى أن المسلمين وإن اختلفت أوطانهم ينبغى أن يكونوا فى التعاطف والتعاون على متاعب الحياة كالأسرة الواحدة.

١٠ - وَالسَّائِلِينَ .

الذين اضطروا إلى تكفف الناس لشدة عوزهم.

١١ - وَفِي الرِّقَابِ .

وفى تحرير الرقاب، وعق الأرقاء وتخليص الأسرى من يد العدو بفدائهم. وهذه الأصناف الستة التى ذكرت فى تلك الجملة الكريمة: وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّ . . . ليس المقصود من ذكرها الاستيعاب والحصر، ولكنها ذكرت كامثلة وخمست بالذكر لأنها أحوج من غيرها إلى العون والمساعدة.

ومن ينظر فى القرآن الكريم يجده قد عنى عناية كبرى بالفقراء والمساكين، وجميع أصناف المحتاجين حتى لا تكاد سورة من سورم تخلو من الحث على الإنفاق عليهم وبذل العون فى مساعدتهم،

وايضًا هناك العديد من الأحاديث النبوية فى الحز على مد يد العون إلى ذوى القرابة والمعسرين، وذلك لأن المجتمعات تحيا وتتهد بالتراحم، وتذل وتشقى بالتقاطع والتدابير بين أبنائها.

★ ★ ★

ثم ذكرت الآية ألوانا أخرى من البر تدل على قوة الإيمان، وحسن الخلق فقالت :

١٢ - وَأَقَامِ الصَّلَاةَ.

أى أداها كاملة الأركان فى أوقاتها مخلصًا فيها مناجيا ربه ساجدًا لخالقه فالصلاة صلة بين المخلوق والخالق، وهى حصن الأمان وراحة النفس ودليل الإيمان بالله رب العالمين.

١٣ - وَأَتَى الزَّكَاةَ .

أى أعطى الزكاة المفروضة فى ماله وهى نسبة  $\frac{1}{40}$  العشر من رأس المال أو  $\frac{1}{2.5\%}$ ، ولزكاة أثرها فى تكافل المجتمع وترابطه وهى ركن عظيم من أعمال البر ومن ثم أجمع الصحابة على محاربة مانعى الزكاة من العرب بعد وفاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأن مانعها يهدم ركنًا من أركان الإسلام، وينقض أساس الإيمان.

١٤ - وَالْمُؤْتُونَ بِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا .

أى والذين يوفون بمهودهم إذا عاهدوا عليها ، وهذا شامل لما يعاهد عليه الناس بعضهم بعضا ولما يعاهد عليه المؤمنون ربهم من السمع والطاعة لكل ما أمر به.

ومثل العهود المقود فيجب علينا الوفاء بها ما لم تكن مخالفة لقواعد الدين العامة.

وهى الوفاء بالعهود والعقود حفظ كيان المجتمع من أن ينضرب عقده، كما أن القدر والإخلاص هادم للنظام، مقصد للعمران.

ولو شمل الناس الوفاء لسلموا من التتطاحن والبلاء.

١٥ - وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ .

أى الصابرين لدى الفقر والشدّة وعند الضر من مرض وفقد أهل وولد ومال، وفى ميادين القتال.

والبأساء من اليأس وهى ما يصيب الناس فى الأموال كالفقر والاحتياج.

والضراء من الضر وهى ما يصيبهم فى أنفسهم كالأمراض والأسقام، وحين البأس أى ووقت

القتال فى سبيل الله لإعلاء كلمته.

أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ.

أى هؤلاء الذين تقدم ذكرهم من المحرزين لخصال البر هم الصادقون فى إيمانهم وفى كل أحوالهم ، وأولئك هم المتقون لمذاب الله تعالى بسبب امتثالهم لأوامره .

وقد رسمت هذه الآية الكريمة منهجاً متكاملًا للحياة الإسلامية واشتملت على خمسة عشر نوعاً من أنواع البر الذى يهدى إلى الحياة السعيدة فى الدنيا وإلى رضا الله - تعالى - فى الآخرة . وقد أرشدت إلى أن البر أنواع ثلاثة جامعة لكل خير وير فى العقيدة ، وير فى العمل ، وير فى الخلق .

- أما بر العقيدة فقد بينته أكمل بيان فى قوله تعالى : لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ . فقد جمعت فى هذه الجملة الكريمة ما لا يتم الإيمان إلا بتحقيقه .

- وأما بر العمل فقد وضعته أبلغ توضيح فى قوله تعالى : وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى الْمُسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ - ولا شك أن إنفاق المال فى تلك الوجوه من شأنه أن يسعد الأفراد والجماعات والأمم .

- وأما بر الخلق فقد ذكرته بأحكام عبارة فى قوله تعالى : وَأَقَامِ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُ بَعْدَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ .

وذلك لأن التمسك بهذه الفضائل - أداء الصلاة ، وإيتاء الزكاة والوفاء بالمهود ، والتدبر بالصبر ، يدل على صفاء الإيمان ، وطهارة الوجدان وحسن الخلق .

وهكذا تجمع آية واحدة من كتاب الله بين بر العقيدة وبر العمل وبر الخلق .

إن سعادة المسلمين تكون فى عودتهم إلى دينهم ، وإلى كتاب ربهم وهدى نبيهم : وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا . (الإسراء : ٨٢) .

## القصاص

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ وَالْحَرِّ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى  
بِالْأَنْثَى فَمَنْ عَفَى لِمَنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِذَا عَفَا بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ  
مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَعَدَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ  
حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾﴾

المفردات :

القصاص : المساواة والمماثلة، وأصله من قص أثره واقتصه إذا اتبعه ومنه القاص لأنه يتبع الآثار.

القتلى : جمع قتيل، والمعنى فرض عليكم اعتبار المماثلة والمساواة بين القتلى، فالحر يقتل بالحر، والعبد يقتل بالعبد والأنثى بالأنثى.

فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِذَا عَفَا بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ .

وهذا العفو يكون بقبول الدية من أولياء الدم بدلاً من قتل الجاني، ومتى قبل ولي الدم هذا ورضيه فيجب إذن أن يطلبه بالمعروف والرضا والمودة، ويجب على القاتل أو وليه أن يؤديه بإحسان، وإجمال وإكمال تحقيقاً لصفاء القلوب، وشفاء لجراح النفوس وتقوية لأواصر الأخوة بين بقية الأحياء، وقد امتن الله على المؤمنين بهذا التشريع وبين ما فيه من رحمة بالامة .

قال ابن عباس : ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ . إشارة إلى الحكم بشرع القصاص والدية والعفو.

فإن هذه الأمة خيرت بينها توسعة وتيسيراً ولم يكن لليهود إلا القصاص، ولم يكن للنصارى إلا العفو، وإثبات الخيرة فضل من الله ورحمة في حقنا لأن ولي الدم قد تكون الدية أثر عنده من القود إذا كان محتاجاً إلى المال وقد يكون القود أثر عنده إذا كان راغباً في التشفي ودفع شر القاتل عن نفسه وقد يؤثر ثواب الآخرة فيعفو عن القصاص وعن بدله جميعاً وهو الدية (١٤٤).

فَمَنْ أَعَدَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

أي نوع من العذاب عديد الألم في الآخرة.

وعن قتادة : ( المذاب الأليم أن يقتل لا محالة، ولا يقبل منه الدية ) لأن الاعتداء بعد التراضي والقبول نكث للمهود وإهدار للتراضي، وإثارة للشحناء بعد صفاء القلوب، ومتى قبل ولى الدم الدية، فلا يجوز له أن يعود فينتقم ويعتدى.

ومن ثم ندرك سعة آفاق الإسلام، وبصره بهوافز النفس البشرية عند التشريع لها ومعرفته بما فطرت عليه من النوازع: إن الغضب للدم فطرة وطبيعة. فالإسلام يلبّيها بتقرير شريعة القصاص. فالمعدل الجازم هو الذى يكسر شره النفوس، ويفثا حق الصدور، ويردع الجاني كذلك عن التمادي. ولكن الإسلام فى الوقت ذاته يحبب فى المفو ويفتح له الطريق، ويرسم له الحدود، فتكون الدعوة إليه بعد تقرير القصاص دعوة إلى التسامى فى حدود الطوع لا فرضا يكبت فطرة الإنسان ويعملها ما لا تطبق.

وتذكر بعض الروايات أن هذه الآية منسوخة. نسختها آية المائدة التى نزلت بعدها وجعلت النفس بالنفس إطلاقاً: وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ .. الآية. (المائدة : ٤٥)

قال ابن كثير فى التفسير : وذكر فى سبب نزولها ما رواه الإمام أبو محمد بن أبى حاتم حدثنا ، أبو زرعة يحيى بن عبد الله بن بكير، حدثنى عبد الله بن لهيعة، حدثنى عطاء بن دينار، عن سعيد بن جبهر فى قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ، يعنى إذا كان عمداً الحر بالحر.. وذلك أن حين من العرب اقتتلا فى الجاهلية - قبل الإسلام بقليل. فكان بينهما قتلى وجراحات حتى قتل العبيد النساء، فلم يأخذ بعضهم من بعض حتى أسلموا فكان أحد الحيين يتناول على الآخر فى المدة والأموال، فحلفوا ألا يرضوا حتى يقتل بالعبد منا الحر منهم، وبالمراة منا الرجل منهم.. فنزل فيهم . الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى. منسوخة بقوله : النَّفْسُ بِالنَّفْسِ.

وإذا علمنا أن النسخ فى القديم كان يطلق على مجرد التخصيص أو التوضيح ...

ولم يكن يعنى النسخ عند الأصوليين : « وهو رفع حكم شرعى لاحق لحكم شرعى سابق ».

إذا علمنا هذا، وراعينا سبب النزول أدركنا أن موضع هذه الآية غير موضع آية النفس بالنفس، وأن لكل منها مجالاً غير مجال الأخرى، وأن آية النفس بالنفس مجالها مجال الاعتداء الضردى من فرد معين على فرد معين، أو من أفراد معينين على فرد أو أفراد معينين فيؤخذ الجاني ما دام القتل عمداً.. فاما الآية التى نحن بصدها فمجالها مجال الاعتداء الجماعى - كحالة ذنك الحيين من العرب- حيث تعدى أسرة على أسرة أو قبيلة على قبيلة، أو جماعة على جماعة. فتصيب منها من الأحرار والعبيد والنساء ، فإذا أقيم ميزان القصاص كان الحر من هذه بالحر من تلك، والعبد من هذه بالعبد من تلك، والأنثى من هذه بالأنثى من تلك، وإلا فكيف يكون القصاص فى مثل هذه الحالة التى يشترك فيها جماعة فى الاعتداء على جماعة ؟.



وإذا صح هذا النظر لا يكون هنا نسخ لهذه الآية، ولا تعارض في آيات القصاص.

١٧٩ - وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ.

قال المفسرون : القصاص إزالة الحياة، وإزالة الشيء لا تكون نفس ذلك الشيء، فالمراد : لكم في شرع القصاص حياة، وأى حياة، وذلك أنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة، وكما قتل مهلهل بأخيه كليب حتى كاد يفنى بكر بن وائل، وكان يقتل بالمقتول غير قاتله<sup>(١٤)</sup> ويحتمل أن يقال إن نفس القصاص سبب لنوع من الحياة وهى الحاصلة بالارتداد عن القتل لأن القاتل إذا قيد منه ارتدع من كان بهم بالقتل فلم يُقتل ولم يُقتل فكان القصاص سبب حياة نفسين<sup>(١٥)</sup>.

وقرأ أبو الجوزاء : وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ . أى فيما قص عليكم من حكم القتل والقصاص، وقيل القصص : القرآن أى لكم فى القرآن حياة للقلوب.

والتأمل فى بلاغة الآية ومكانها مما قبلها يرى أن وقع الآية وجميل بيانها يتحقق بكلمة القصاص دون كلمة القصص، ويرى أن الحياة التى فى القصاص تنبثق من كف الجناة عن الاعتداء ساعة الابتداء.

فالذى يوقن أنه سيدفع حياته ثمناً لحياة من يقتل .. جدير به أن يتروى ويفكر ويتردد . كما تنبثق من شفاء صدور أولياء الدم عند وقوع القتل بالفعل . شفاؤها من الحقد والرغبة فى الثأر . الذى لم يكن يقف عند حد فى القبائل العربية، حتى لتدوم معاركه المتقطعة أربعين عاماً كما فى حرب البسوس المعروفة عندهم . وكما نرى نحن فى واقع حياتنا اليوم، حيث تسيل الحياة على مذابح الأحقاد العائلية جيلاً بعد جيل، ولا تكف عن المسيل.

وفى القصاص حياة على معناها الأشمل الأعم . فالاعتداء على حياة فرد اعتداء على الحياة كلها، واعتداء على كل إنسان حى، يشترك مع القتل فى سمة الحياة، فإذا كف القصاص الجانى عن إزهاق حياة واحدة فقد كفه عن الاعتداء على الحياة كلها . وكان فى هذا الكف حياة، حياة مطلقة لا حياة فرد ولا حياة أسرة ولا حياة جماعة، بل حياة.

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . أى تحذرون القتل لخوف القصاص .

وقال النيسابورى : لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . يتعلق بمحذوف، أى أريتكم ما فى القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس لتكونوا على بصيرة راجين أن تاملوا عمل أهل التقوى فى الحكم به، وهو خطاب له فضل اختصاص بالحكم وولاية الأمور<sup>(١٦)</sup>.

وقال الإمام محمد عبده معناه : « ثبتت لكم الحياة فى القصاص لتعديكم وتهيثكم للتوق والاحتراس من سفك الدماء وسائر ضروب الاعتداء، إذ العاقل حريص على الحياة، ولوع بالأخذ بوسائلها، والاحتراس من غوائلها » (٤٨).

### حكمة التشريع الإسلامى فى القصاص (١٩) :

جعلت الشريعة القصاص عقوبة للقتل العمد والجرح العمد، ومعنى القصاص أن يعاقب المجرم بمثل فعله فيقتل كما قتل ويجرح كما جرح.

ومصدر عقوبة القصاص هو القرآن والسنة، فالله - عز وجل - يقول : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ ... إلى آخر الآيتين ١٧٨ ، ١٧٩ من سورة البقرة.

ويقول - جل شأنه - وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ. (المائدة: ٤٥).

وفى السنة « من قتل له قتيلاً فاهله بين خيرتين إن أحبوا فالقود وإن أحبوا فالقتل « أى الدية.

وفى السنة « من اعتبط مؤمناً بقتل فهو قود به إلا أن يرضى ولي المقتول ».

وليس فى العالم كله قديمه وحديثه عقوبة تفضل عقوبة القصاص فهو أعدل العقوبات إذ لا يجازى المجرم إلا بمثل فعله، وهى أفضل العقوبات للأمن والنظام، لأن المجرم حينما يعلم أنه سيجازى بمثل فعله لا يرتكب الجريمة غالباً.

والذى يدفع المجرم بصفة عامة للقتل والجرح هو تنازع البقاء وحب التقلب والاستعلاء، فإذا علم المجرم أنه لن يبقى بعد فريسته أبقى على نفسه بإبقائه على فريسته، وإذا علم أنه إذا تقلب على المجنى عليه اليوم فهو متقلب عليه غداً، لم يتطلع إلى التقلب عليه عن طريق الجريمة، وأماناً على ذلك الأمثلة العملية نراها كل يوم، فالرجل العصبي المزاج السريع إلى الشر نراه أهدأ ما يكون وأبعد عن الشر وطلب الشجار إذا رأى خصمه أقوى منه أو قدر أنه سيبرد على الاعتداء بمثلته.

والرجل المسلح قد لا يثبته شيء عن الاعتداء ولكنه يتراجع ويتردد إذا رأى خصمه مسلحاً مثله ويستطيع أن يرد على الاعتداء، والمصارع والملاكم لا يتعدى شخصاً يعلم أنه أكثر منه قوة أو مران أو جلدًا ولكنه يتعدى بسهولة من يظنه أقل منه قوة وأضعف جلدًا.

تلك هي طبيعة البشر، وضعت الشريعة على أساسها عقوبة القصاص، فكل دافع نفسه يدعو إلى الجريمة يواجه من عقوبة القصاص دافعاً نفسياً مضاداً يصرف عن الجريمة، وذلك ما يتفق تمام الاتفاق مع علم النفس الحديث.

وللمجنى عليه ولوليه حق العفو عن عقوبة القصاص فإذا عفا سقطت العقوبة، والعفو قد يكون مجاناً ، وقد يكون مقابل الدية ، ولكن سقوط عقوبة القصاص بالعفو لا يمنع ولي الأمر من أن يعاقب المجرم بعقوبة تمزييرية مناسبة.

ولقد كانت الشريعة عملية ومنطقية في منح حق العفو للمجنى عليه أو وليه لأن العقوبة فرضت أصلاً لمحاربة الجريمة ، ولكنها لا تمنع وقوع الجريمة في أغلب الأحوال.

أما العفو فيؤدي إلى منع الجريمة في أغلب الأحوال ؛ لأنه لا يكون إلا بعد الصلح والتراضي وصفاء النفوس وخلوها من كل ما يدعو إلى الجريمة والإجرام.

فالعفو هنا يؤدي وظيفة العقوبة وينتهي إلى نهاية تمجيز العقوبة عن الوصول إليها . جاء في تفسير المنار :

وقد تقع في كل بلاد العالم صور من جرائم القتل يكون فيها الحكم بقتل القاتل ضاراً وتركه لا مفسدة فيه، كأن يقتل الإنسان أخاه أو أجد أقاربه لمارض دفعه إلى ذلك، ويكون هذا القاتل هو العائل لذلك البيت وإذا قتل يفقدون بقتله المعين والظهير، بل قد تكون في قتل القاتل أحياناً مفسد ومضار وإن كان أجنبياً من المقتول ويكون الخير لأولياء المقتول عدم قتله لدفع المفسدة أو لأن الدية أنفع لهم، فأمثال هذه الصور توجب ألا يكون الحكم بقتل القاتل حتماً لازماً في كل حال بل يكون هو الأصل ويكون تركه جائزاً برضاء أولياء المقتول وعفوهم، فإذا ارتقت عاطفة الرحمة في شعب أو قبيلة أو بلد إلى أن صار أولياء القاتل منهم يستتكرون القتل ويرون العفو أفضل وأنفع لذلك إليهم.

والشريعة لا تمنعهم منه بل ترغبهم فيه، وهذا الإصلاح الكامل في القصاص هو ما جاء به القرآن.

وما كان ليرتقى إليه بنفسه علم الإنسان<sup>(٥٠)</sup>.

## الوصية

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ أَنْ تَرَكَ خَيْرًا لَوَالِدَيْهِ وَالْأَقْرَبِينَ  
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ  
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوسِرٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ  
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٢﴾ ﴾

المضردات :

كتب : فُوض .

خيرا : مالا كثيرا .

الوصية : الإيضاء والتوصية وتطلق على الموصى به من عين أو عمل .

المعروف : ما لا يستكره الناس لقلته بالنسبة إلى ذلك الخير أو لكثرة التي تضر بالورثة، وتقدر  
الكثرة باعتبار العرف وتقاس بحسب حال الشخص لدى الناس .

خاف : علم .

الجنف : الخطأ .

الإثم : تعمد الإجماف والظلم .

التفسير :

١٨٠ - كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ أَنْ تَرَكَ خَيْرًا لَوَالِدَيْهِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى  
الْمُتَّقِينَ .

كتب الله عليكم أيها المؤمنون أنه إذا ظهرت على أحدكم أمارات الموت من مرض ثقيل،  
أو شيخوخة مضعفة وكان عنده مال كثير قد جمعه من طريق حلال أن يوصى بجانب منه لوالديه  
وأقاربه رعاية لحقهم وحاجتهم، وأن تكون وصيته لهم بالعدل الذي لا مضارة فيه بين الأقارب والوصية  
على هذا الوجه تعتبر حقا واجبا على المتقين الذين اتخذوا التقوى والخشية من الله طريقاً لهم .

والمراد بالمعروف هنا العدل الذي جاءت به الشريعة بالأ يتجاوز بالوصية الثلث، وألا يوصى  
للأغنياء ويترك الفقراء، أو يوصى للقریب ويترك الأقرب مع أنه أشد فقرا ومسكنا .

قال القرطبي : اختلف العلماء فى هذه الآية هل هى منسوخة أو محكمة فقليل هى محكمة؛ ظاهرها العموم ومعناها الخصوص فى الوالدين اللذين لا يرثان كالكافرين والمبدين وفى القرابة غير الورثة، قاله الضحاك وطاوس والحسن واختاره الطبرى<sup>(٥١)</sup>

« وجمهور المفسرين القدماء - وفى مقدمتهم ابن عباس وابن عمرو على أن هذه الآية منسوخة بآيات الميراث فى سورة النساء وسندهم فى ذلك أن النبى - صلى الله عليه وسلم - خطبهم على راحلته فقال : « إن الله قد قسم لكل إنسان نصيبه من الميراث فلا تجوز لوارث وصية »<sup>(٥٢)</sup> أخرجه أحمد والترمذى وصححه، والنسائى وابن ماجه، وكذلك ما أخرجه الإمام أحمد والبيهقى فى سننه عن ابى أمامة الباهلى قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى حجة الوداع فى خطبته يقول : « وإن الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث »<sup>(٥٣)</sup>.

فهذا الحديث وذلك، أفهما أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - أخبرهم أن آية الموارث نسخت وجوب الوصية للوالدين والأقربين المأخوذ من هذه الآية<sup>(٥٤)</sup>.

وحكمة الوصية لغير الوارث تتضح فى الحالات التى يعجب فيها بعض الأقارب من الميراث، لأن وجود الأصل الوارث والفرع الوارث كالأب والابن يحجب الحواشى كالأعمام والأخوال.

فالوصية لون من ألوان التكافل المائلى العام فى خارج حدود الورثة.

وفى الصحيحين عن ابن عمر قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ما حق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده » قال ابن عمر : ما مرت على ليلة منذ سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول ذلك إلا عندى وصيتى<sup>(٥٥)</sup>.

١٨١ - فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

أى فمن غير الإيصاء من شاهد ووصى فإنما إثم التبديل على من بدل وقد برئت منه ذمة الموصى وثبت له الأجر عند ربه.

والتغيير إما بإنكار الوصية، أو بالتقص فيها بعد علمها حق العلم.

إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . يسمع أقوال المبدلين والموصين، ويعلم نياتهم ويجازيهم عليها.

١٨٢ - فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

أى إن خرج الموصى فى وصيته عن حدود العدل ورأى أمارات ذلك منه من يريد الإصلاح من

الناس، وتوقع أن شرا سيترتب على هذه الوصية التي فيها جور، أو شاهد نزاعاً بين الموص والموصى لهم، أن يرشد الموصى إلى سلوك طريق العدل والحق.

وعلى هذا المعنى يكون الضمير في قوله: **بينهم** . يعود على الموصى والموصى لهم.

ويرى جمهور العلماء أن هذه الآية الكريمة الواردة في الوصى أن الموصى إذا حاد في وصيته عن حدود العدل، فللموصى حينئذ أن يصلح فيها بحيث يجعلها متفقة مع ما شرعه الله ، وهو في هذه الحالة لا إثم عليه لأنه قد غير الباطل بالحق، وعلى هذا الرأي يكون المعنى : أن الموصى إذا رأى الوصية ميلا عن الحق خطأ أو عمدا وأصلح بين الموصى لهم بردهم إلى الوجه المشروع فلا إثم عليه في هذا التفسير في الوصية والضمير في قوله « بينهم » عائد على الموصى لهم.

ويتعلق بالآية ما يأتي :-

١ - الوصية للأقربين أولى من الأجانب فالصدقة على القريب صدقة وصلة رحم.

٢ - روى الفخر الرازي رأى أبى مسلم الأصفهاني في الوصية، ومن رآه أن الوصية للوارث باقية لم تتسخ، ولا منافاة بينها وبين الميراث فالمراث عطية من الله، والوصية عطية من المالك للوارث، فمن شاء أن يوصى لابن بار أو وارث أشد حاجة فله ذلك عنده <sup>(٩٦)</sup>.

٣ - قال العلماء : المبادرة بكتابة الوصية ليست مأخوذة من هذه الآية، وإنما هي من حديث ابن عمر. وفائدتها : المبالغة في زيادة الاستيثاق، وكونها مكتوبة مشهودا بها وهي الوصية المتفق على العمل بها فلو أشهد المدول وقاموا بتلك الشهادة لفظاً لعمَل بها وإن لم تكتب خطأ <sup>(٩٧)</sup>.

٤ - روى الدار قطنى عن أنس بن مالك قال : كانوا يكتبون في صدور وصاياهم : هذا ما أوصى به فلان بن فلان أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وإن الله يبعث من في القبور، وأوصى من يترك بعده من أهله بتقوى الله حق تقائه وأن يصلحوا ذات بينهم : ويطيعوا الله ورسوله إن كانوا مؤمنين <sup>(٩٨)</sup> وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ. (البقرة : ١٣٢).

## الصيام

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾﴾

فرض الله الصيام تهذيباً للنفس، وتمويداً على الطاعة، وتمريناً على تقوى الله ومراقبته.

وقد أثبت الطب الحديث أن للصيام فوائد طبية عدة فهو يفيد في علاج كثير من الأمراض كضغط الدم المرتفع وتصلب الشرايين والبول السكرى، ويصلح الجهاز الهضمى ويهبط القلب والتهاب المفاصل ويعطى الجسم والأنسجة فرصة للراحة والتخلص من كثير من الفضلات الضارة بالجسم كما أنه وقاية من كثير من الأمراض المختلفة<sup>(٥٩)</sup>.

وقد كان الصوم معروفاً عند الأمم السابقة، فقد عرف الصوم عند قدماء المصريين، ومنهم انتقل إلى اليونان والرومان ولا يزال الهنود الوثليون يصومون إلى الآن، وفى التوراة مدح للصوم والصائمين وليس فيها ما يدل على أنه فرض، وثبت أن موسى صام أربعين يوماً، كما أنه ليس فى الإنجيل نص على فرضية الصوم، بل فيه مدحه وعده عبادة. وأشهر صيام النصرارى وأقدمه الصوم الكبير الذى قبل عيد الفصح، وهو الذى صامه موسى وكان يصومه عيسى والحواريون، وقد وضع رؤساء الكنيسة ضروباً أخرى من الصيام تختلف فيها المذاهب والطوائف.

★ ★ ★

١٨٣ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ.

لقد فرض الله الصيام لتهديب الإنسان وتربية المسلم وتصفية نفسه وإخلاص ضميره.

وقد أخبر الله أن الصوم عبادة معروفة عرفتها الأديان السابقة ولكن بكيفية لا يعلمها إلا الله إذ لم يرد نص صحيح عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يبين لنا فيه كيف كان صيام الأمم السابقة على الأمة الإسلامية.

وقد بين الله أن الصيام فرض علينا كما فرض على الأمم السابقة. لإثارة الهمم والعزائم للنهوض بهذه العبادة وتسهيل للصيام على المسلمين لأن الشيء الشاق تخف مشقته على الإنسان عندما يعلم أن غيره قد أداه من قبله .

★ ★ ★

١٨٤ - أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ . . .

أي أياما مميزات بالعدد وهي أيام رمضان فالله لم يكن يفرض علينا صوم الدهر كله ولا أكثره تخفيفاً ورحمة بالمكلفين : « ولو علم المؤمن فضل رمضان لتمنى أن يكون السنة كلها ».

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ .

لقد شرع الله الإفطار للمريض والمسافر على سبيل الرخصة، وهما بالخيار إن شاءا أفطرا وإن شاءا صاما، إلا أن أكثر الفقهاء قالوا : الصوم أفضل لمن قوى عليه.

والذي نراه أن الله - تعالى - قد أباح الفطر في رمضان بسبب المرض أو السفر، لأن كلا منهما مظنة المشقة والحرج، والحكم الشرعي يوجد حيث توجد مظنته ويتقوى حيث تتقوى، وعلى المسلم أن يقدر حال نفسه، فإذا أيقن أو غلب على ظنه أن مرضه أو سفره ليس في الصوم معه مشقة أو عسر صام عملاً بقوله - تعالى: «وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ» . وإذا أيقن أو غلب على ظنه أن مرضه أو سفره يجعل الصوم شاقاً عليه أفطر عملاً بقوله تعالى : يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ . فالمسألة ترجع إلى ضمير الفرد ودينه، واستفتاء قلبه.

والثابت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه صام في السفر وأفطر، وَخَيَّرَ بعض أصحابه بين الصوم والفطر.

روى الشيخان ومالك وأبو داود عن أنس بن مالك قال : « كُنا مع النبي - صلى الله عليه وسلم - فمنا الصائم ومنا المفطر فلا الصائم يعيب على المفطر ولا المفطر يعيب على الصائم » (١٠).

ومن صام وهو مريض أو مسافر فقد أدى الفريضة، ومن أفطر وجب عليه القضاء.

وروى عن عائشة أن حمزة الأسلمي قال للنبي - صلى الله عليه وسلم - : « أصوم في السفر - وكان كثير الصيام؟ فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - : « إن شئت فصم وإن شئت فافطر، وفي رواية مسلم أنه أجابه بقوله : « هي رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » (١١).



وأكثر الأئمة كمالك وأبي حنيفة والشافعي على أن الصوم أفضل لمن قوى عليه ولم يشق، ويرى أحمد والأوزاعي أنَّ الفِطْرَ أفضل عملاً بالرخصة.

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ .

والذين يطيقون الصوم هم الشيوخ والضعفاء والزمنى الذين لا يُرجى برء أمراضهم والعمال الذين جعل الله معاشهم الدائم بالأشغال الشاقة كاستخراج الفحم من المناجم، « والمجرمون الذين يحكم عليهم بالأشغال الشاقة المؤبدة والحبلى والمرضع إذا خافتا على ولديهما، فكل هؤلاء يفطرون وعليهم الفدية، وهى إطعام مسكين من أوسط ما يطعمون منه أهلهم بقدر كفايته أكلة واحدة بقدر شبع المعتدل الأكل، عن كل يوم يفطرونه » (١٧).

ومعنى « يُطِيقُونَهُ » يقدرون عليه ويتحملونه بمشقة وتعب، لأن الطاقة اسم للقدرة على الشيء مع الشدة والمشقة، والوسع اسم للقدرة على جهة السهولة.

قال الراغب : (والطاقة اسم لحدار ما يمكن للإنسان أن يفعله بمشقة، وذلك تشبيهه بالطوق المحيط بالشيء ومنه . رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ . (البقرة : ٢٨٦) أى ما يصعب علينا مزاولته، وليس مناه: لاتحملنا ما لا قدرة لنا به) (١٨).

والعرب لا تقول فلان أطلق الشيء إلا إذا كانت قدرته عليه فى نهاية الضعف بحيث يتحمله بمشقة وعسر، فلا يقال - مثلاً - فلان يطيق حمل نواة أو ريشة أو عشرة دراهم من حديد. وإنما يقال هو يطيق حمل قنطار من الحديد أو حمل الأمتة الثقيلة.

\*\*\*

وللعلماء أقوال كثيرة فى المراد بقوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ . أشهرها ثلاثة آراء.

الترى الأول : أن هذا راجع إلى المقيم الصحيح خيَّره الله - تعالى - بين الصوم وبين الفداء وكان ذلك فى بدء الإسلام، فرض عليهم الصوم ولم يتمودوه فاشتد عليهم، فرخص لهم فى الإقطار، الفدية ثم نسخ ذلك وأوجب الله عليهم الصوم.

ويشهد لهذا القول ما جاء فى الصحيحين عن سلمة بن الأكوع قال :

لما نزلت هذه الآية : وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ . كان من أراد أن يفطر ويقتدى، حتى نزلت الآية بعدها فتسختها (١٩).

الرأى الثانى : أن قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ...

ليس بمنسوخ بل هو محكم، وأنه نزل فى شأن الشيخ الكبير الهرم والمرأة العجوز، إذا كانا لا يستطيعان الصيام فعليهما أن يفطرا وأن يطعما عن كل يوم مسكينا، وأصحاب هذا الرأى يستدلون بما رواه البخارى عن ابن عباس أنه قال فى هذه الآية : ليست بمنسوخة، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فعليهما أن يطعما مكان كل يوم مسكينا<sup>(٦٥)</sup>.

الرأى الثالث : أن قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ .

ليس بمنسوخ - أيضا - بل هو محكم وأن معنى الآية عندهم : وعلى الذين يطيقونه ، أى يقدرון على الصيام بمشقة شديدة إذا أرادوا أن يفطروا فعليهم أن يطعموا عن كل يوم فطرته مسكينا . ( بأن يقدموا له نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير أو قيمة ذلك ) ، ولم يقصروا ذلك على الرجل الكبير والمرأة العجوز - كما فعل أصحاب الرأى الثانى - وإنما أدخلوا فى حكم الذين يقدرون على الصوم بمشقة وتعب المرضع والحامل إذا خافتا على أنفسهما أو ولديهما ومن فى حكمهما ممن يشق عليهم الصوم مشقة كبيرة، وأصحاب هذا الرأى يستدلون على ما ذهبوا إليه بمنطوق الآية، إذ إن الوسع اسم للمقدرة على الشيء على جهة السهولة ، والمطاقة اسم للمقدرة عليه مع الشدة والمشقة . كما يستدلون أيضا على ما ذهبوا إليه بقراءة ( يطيقونه )<sup>(٦٦)</sup> بضم الياء الأولى وتشديد الثانية - أى يتجشمونه ويتكفونونه بمشقة وتعب، وقد انتصر بعض العلماء لهذا الرأى بناء على أن منطوق الآية يؤيده.

كما انتصر بعضهم للرأى الأول بناء على أن الأحاديث الصحيحة تسانده، وعلى أنه هو الأقرب إلى روح الشريعة الإسلامية فى التدرج فى تشريع التكاليف التى فيها مشقة على الناس ، كما انتصر بعضهم للرأى الثانى الذى روى عنه ابن عباس.

فَمَا تَلَوَّخْ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ .

أى فمن زاد فى الفدية فذلك خير له لأن ثوابه عائد إليه ومنفعتها له ، وهذا التطوع شامل لأصناف ثلاثة :

١ - أن يزيد فى الإطعام على مسكين واحد فيطعم بدل كل يوم مسكينين أو أكثر .

٢ - أن يطعم المسكين الواحد أكثر من القدر الواجب .

٣ - أن يصوم مع الفدية .

وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ .

أى وصومكم - أيها المرضى والمسافرون والذين يطيقونه - خير لكم من الفدية لما فيه من رياضة الجسد والنفس ومراقبة الله .

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

وجه الخيرية فيه وكونه لمصلحة المكلفين ، لأن الله غنى عن العالمين ، وما روى من قوله - عليه الصلاة والسلام - : « ليس من البر الصوم في السفر » فقد خصص بمن يجهد الصوم ويشق عليه حتى يخاف الهلاك .

### شهر رمضان

ورد في هدى النبوة أنه « إذا جاء شهر رمضان ، فتحت أبواب الجنان ، وغلقت أبواب النيران ، ونادى من قبل الله - تعالى - يا طالب الخير أقبل ، ويا باغي الشر أدبر » (١٧).

وقد اختص الله شهر رمضان بعدد من الفضائل والمزايا يمكن أن نذكر عشرة منها :

١ - فهو شهر أنزل الله فيه القرآن ، هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان .

٢ - وهو شهر الصوم وفي الصيام صفاء النفس ، وخشوع القلب ومراقبة الله - سبحانه وتعالى .

٣ - وهو شهر الصبر والاحتمال وتربية الإرادة ، وخلق عادات إسلامية سليمة .

٤ - وهو شهر الصدقة ، وصلة الرحم ، ففيه صدقة الفطر طهارة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين . وفي الحديث: « كان - صلى الله عليه وسلم - أجود بالخير من الريح المرسلة وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل » .

٥ - وفي السابع عشر من رمضان في العام الثاني للهجرة كانت فزوة بدر الكبرى ، وهي أول معركة هامة في تاريخ الدعوة الإسلامية ، وكان انتصار المسلمين فيها نقطة تحول أساسية بدأت قوة المسلمين بعدها في النمو والازدياد .

٦ - وفي ٢٠ من رمضان سنة ٨ هـ، تم فتح مكة وخضعت أم القرى ، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، ويعتبر فتح مكة من أهم الأمور التي اعتز بها الإسلام وتمكن بسببها من الصمود والانتشار .

٧ - وفي رمضان ليلة القدر ، وهي ليلة مباركة يضاعف الله فيها الثواب ، ويجعل ثواب العبادة فيها خيرا من ثواب العبادة في ألف شهر، فهي منحة إلهية ومكافأة ربانية وعطاء سماوي يكافأ به الصائمون المخلصون، وقد أخفى الله ليلة القدر في المشر الأواخر من رمضان حتى يجتهد المسلمون في أواخره فيحصلوا على قدر كبير من الثواب والأجر .

٨ - وفي شهر رمضان صلاة التراويح وهي عبارة عن صلاة عشرين ركعة بعد صلاة العشاء ويجوز أن تصلى ثمانى ركعات مع إطالة القراءة.

٩ - وفي ختام رمضان يأتي عيد الفطر مكافأة للصائم الذى أَرْضَى ربه وصام نهار رمضان وقام لله ، فيكون الفرح والسرور فى عيد الفطر جزاء عاجلاً ، وله فى الآخرة ثواب آجل.

١٠ - وفى أعقاب رمضان يأتى صيام الأيام البيض. وهى ستة أيام من شهر شوال ، بمثابة مسك الختام لصيام رمضان.

وفى الحديث : « من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال فكانما صام السنة كلها » (١٨). وقد ورد ذكر شهر رمضان فى القرآن الكريم مرة واحدة فى الآية ١٨٥ من سورة البقرة.

★ ★ ★

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى  
وَالْفُرْقَانِ ۚ مَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ  
فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا  
الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدٰكُمْ وَلَمَّا كُمُ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾﴾

شهر رمضان مبتدأ ، خبره الذى أنزل فيه القرآن ، أو بدل من الصيام فى قوله تعالى : « كتب عليكم الصيام ».

ومعنى نزول القرآن فى رمضان أن ابتداء نزوله كان فى شهر رمضان، تسمية للشئ باسم أوله.

وفى سورة القدر تحديد الليلة التى ابتداء فيها نزول القرآن ، قال تعالى: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ . (سورة القدر).

والملاحظ أن القرآن نزل على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى ثلاث وعشرين سنة هى

مدة الرسالة . قال تعالى: وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ حُكْمٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا . (الإسراء : ١٠٦).

وقال عز شانه - : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا . (الفرقان : ٣٢-٣٣).

روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن أنه قال في قول الله - عز وجل - : وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا . قال : كان ينزل آية وآيتين وأيات، جواباً لهم عما يسألون وردّاً على النبي - صلى الله عليه وسلم .

قال ابن قتيبة : « ولو أتاهم القرآن نجماً واحداً لمبىء حدوث الأسباب التي أنزل الله بها، ولتقلت جملة الفرائض على المسلمين، وعلى من أراد الدخول في الدين».

#### وللعلماء في كيفية نزول القرآن آراء ثلاثة :

الرأى الأول : وهو رأى الشعبي، أنه ابتداء إنزاله في ليلة القدر ثم نزل بعد ذلك منجماً في أوقات مختلفة من سائر الأزمان على النبي - صلى الله عليه وسلم .

فقول القرآن : إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ . من باب تسمية الشيء باسم أوله تيمناً به وتمطيماً لشانه، (ومبادئ الملل هي التي يؤرخ بها لشرفها وانضباطها ) .

الرأى الثاني : وهو رأى مقاتل بن سليمان، أنه نزل إلى سماء الدنيا في ثلاث وعشرين ليلة قدر من ثلاث وعشرين سنة، ينزل في كل ليلة قدر ما قدر إنزاله في تلك السنة، ثم ينزل به جبريل منجماً على رسول الله - صلى الله عليه وسلم .

الرأى الثالث : وهو رأى الجمهور، أن القرآن نزل إلى سماء الدنيا ليلة القدر جملة واحدة، ثم نزل بعد ذلك منجماً في ثلاث وعشرين سنة، وأصحاب هذا الرأى يذهبون إلى أن للقرآن تنزلات ثلاثة :

( أ ) التنزل الأول إلى اللوح المحفوظ، قال تعالى : بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ . (البروج: ٢١-٢٢).

(ب) التنزل الثاني من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في سماء الدنيا، ودليله قوله - سبحانه - : إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ .

(ج) التنزل الثالث من سماء الدنيا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ثلاث وعشرين سنة، ودليله قوله - تعالى - : وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا .

١٨٥ - شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان . . .

بين الله أن الحكمة في تخصيص هذا الشهر بالعبادة والصيام هي أنه الشهر الذي أنزل فيه

القرآن وأفيضت على البشر فيه هداية الرحمن، فحق أن يعبد الله - تعالى - فيه ما لا يعبد في غيره. تذكرنا لإنعامه بهذه الهداية. وهى إنزال القرآن الذى هدانا الله - تعالى - به وجعله آيات بينات من الهدى أى من الكتب المنزل، والفرقان الذى يفرق بين الحق والباطل، فهو صفه بأنه هدى فى نفسه لجميع الناس، وأنه من جنس الكتب الإلهية، ولكنه الجنس العالى على جميع الأجناس فإنه آيات بينات من ذلك الهدى السماوى وكتب الله كلها هدى ولكنها ليست فى بيانها كالقرآن .

لَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ...

أى من حضر منكم الشهر غير مسافر. أو من رأى منكم هلال الشهر، والمستيقن من مشاهدة الهلال بأية وسيلة أخرى يجب عليه الصيام كمن شاهده، ثم بين الله الرخصة للمريض والمسافر فقال سبحانه :

وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ .

أى إذا كان الصوم يجهد المريض أو المسافر فله أن يفطر وعليه عدة ما أفطر من أيام آخر يصومها بدلاً من الأيام التى أفطرها فى رمضان.

وقد اختلف العلماء فى المرض المبيح للفطر على ثلاثة أقوال:

الأول : وهو قول أهل الظاهر : أى مرض كان وهو ما يطلق عليه اسم المرض.

الثانى : أن هذه الرخصة مختصة بالمريض الذى لو صام لوقع فى مشقة عظيمة تنزيراً للنظر المطلق على أكمل أحواله.

الثالث : وهو قول أكثر الفقهاء أن المرض المبيح للفطر هو الذى يؤدي إلى ضرر فى النفس أو زيادة علة غير محتملة كالمحموم إذا خاف أنه لو صام اشتدت حمّاه. فالمراد بالمرض ما يؤثر فى تقويته، قال الشافعى : إذا أجهد الصوم أفطر وإلا فهو كالصحيح.

واختلف العلماء أيضاً فى مقدار السفر المبيح للفطر فى رمضان فقال داود الظاهري : أى سفر ولو كان فرسخاً. وقال الأوزاعي : السفر المبيح للفطر معبرة يوم واحد. وقال الشافعى وأحمد ومالك : أقله مسيرة يومين أو ستة عشر فرسخاً. وقال أبو حنيفة وأصحابه: أقله مسيرة ثلاثة أيام<sup>(١٩)</sup>.

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ .

اليسر فى اللغة السهولة ، ومنه التيسير ، قال- صلى الله عليه وسلم - بعثت بالحنيفية السهلة السمحة.

ومن كمال رافته - تعالى - انه نفى الحرج أولا ضمناً بقوله : **يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ** . ثم نفاه صريحاً بقوله : **وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ** . ويقول - سبحانه - في آيات أخرى : **يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** \* **وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشُّهُوتَ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا** \* **يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا** . (النساء : ٢٦-٢٨).

أى ان الله سبحانه يريد التيسير والراحة وتسهيل طرق الهداية والعبادة حتى يأخذ بيد الإنسان إلى طريق الفلاح والرشاد.

وفي الحديث الشريف يقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : **« يَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا وَيُسِّرُوا وَلَا تَتَفَرَّوْا »**.

وهذه قاعدة أساسية في تكاليف الإسلام كلها، فهي يسر لا عسر، وهي توحى للقلب الذي يتذوقها بالسهولة واليسر في أخذ الحياة كلها، وتطبع نفس المسلم بطابع خاص من السماحة التي لا تكلف فيها ولا تعقيد، سماحة تؤدي معها كل التكاليف وكل الفرائض وكل نشاطات الحياة، كأنما هي مسيل الماء الجارى، ونمو الشجرة الصاعدة في طمانينة وثقة ورضاء. مع الشعور الدائم برحمة الله وفضله وبره، وعظيم نعمائه على عباده.

وقد جعل الله الصوم للمسافر والمريض في أيام أخرى لكي يتمكن المضطر من إكمال عدة أيام الشهر فلا يضيق عليه أجراها .

**وَلِكُمُومُ الْعِدَّةُ**.

أى عدة صوم رمضان فيتدارك المسلم، ما فاتته من صيام بالقضاء.

أو المراد يجب إتمام صيام الشهر لمن كان مقيماً صحيحاً، وإتمام عدة أيام القضاء لمن أضر.

**وَلِكُبَرُوا اللَّهُ عَلَى مَا هَدَاكُمْ**.

أى تذكروهم وتكبروه شاكرين له هدايتكم وتوفيقكم لصيام رمضان.

قال الشافعى : سمعت من أروى من أهل العلم بالقرآن : يقول : **وَلِكُمُومُ الْعِدَّةُ** . أى عدة صوم

رمضان : **وَلِكُبَرُوا اللَّهُ** . عند إكمالها، وإكمالها بفروب شمس آخر يوم رمضان.

وصيغة التكبير هى : **الله أكبر الله أكبر الله أكبر**، لا إله إلا الله، الله أكبر، الله أكبر والله الحمد.

قال الشافعي وما زاد من ذكر الله فحسن، خصوصاً الذكر المأثور مثل : الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلاً، لا إله إلا الله؛ ولا نعبد إلا إياه، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون، لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده، ولا شيء قبله ولا شيء بعده.

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ.

أي أن يستشعر الصائم فضل الله عليه ونعمه وتوفيقه فيغنى قلبه إلى الله راغباً حامداً معترفاً له بالربوبية شاكراً له نعمة التوفيق والهداية، وبذلك تظهر منه الله في هذا التكليف الذي يبدو شاقاً على الأبدان والنفوس وتتجلى الغاية التريوية منه وهي إعداد المؤمن ليكون عبداً رانياً مطيعاً لله مراقباً له معترفاً بفضله وجميل نعمائه.

★ ★ ★

### الدعاء

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ (١٨٦)

تأتي هذه الآية في شأيا الحديث عن الصيام ليستلهم المؤمن منها قرب الصائم من ربه، واستجابة الله - سبحانه - لدعائه، فإن الصوم لا يطلع عن حقيقته إلا الله. روى البخاري أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : يقول الله عز وجل - « كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به » (٧٠).

١٨٦ - وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ.

ما أجمل هذه الآية وما أبدع التعبير فيها عن قرب الإله الكريم من العبد إذا دعاه.

وروى ابن ماجه في سننه - بإسناده - عن عبد الله بن عمر كذلك ، قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : « إن للصائم عند فطره دعوة ما ترد » (٣١).

وهي مسند الإمام أحمد وسنن الترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ثلاثة لا ترد دعوتهم : الإمام العادل ، والصائم حتى



يفطر، ودعوة المظلوم يرفعها الله دون الفمَام يوم القيامة، وتفتح لها أبواب السماء، ويقول : بعزتي لأنصركم ولو بعد حين .»

والدعاء في حقيقته مظهر من مظاهر العبادة الحقّة فهو اعتراف لله بالربوبية وإنه على كل شيء قدير، وفي الدعاء عرفان من العبد بالذل والانكسار وإقرار بسمة المعجز والافتقار وتصحيح نسبة العبودية، ويسن الدعاء في جوف الليل ودبر الصلوات المكتوبات وبين الأذان والإقامة وعند السجود، وعند السحر في الهزيع الأخير من الليل، وهو الوقت الذي تفار فيه النجوم وتنام العيون ويبقى الله الواحد القيوم .

روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول : « من يدعني فاستجب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له » (٣٧).

★ ★ ★

### ليلة الصيام

﴿إِحْلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَنَسِئَ لَيْسَ لَكُمُ أَنْ تَبْشُرُوهُنَّ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُذُّوا وَأَشْرُوا حَقَّ يَتَّبِعُنَّ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَى الْبَيْتِ وَلَا تَبْشُرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَلَيْكُمْ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾﴾

المفردات :

ليلة الصيام : هي الليلة التي يصبح فيها المرء صائماً .

الرفث إلى النساء : الإفضاء إليهن، قال الأزهرى : الرفث، كلمة جامعة لكل ما يريده الرجل من المرأة .

اللباس : الملابس والمخالطة .

تختانون أنفسكم : أى تخونون أنفسكم بعمل شيء تعدونه حراماً .

الخيطة الأبيض : أول ما يبدو من بياض النهار كالخيطة الممدود رقيقاً ثم ينتشر .

**الخيوط الأسود :** هو ما يمتد من سواد الليل مع بياض النهار، فالصبح إذا بدأ في الأفق بدأ كانه خيط ممدود ويبقى بقية من ظلمة الليل، يكون طرفها الملاصق لما يبدو من الفجر كأنه خيط أسود في جنب خيط أبيض.

**الإتمام :** الأداء على وجه التمام.

**ولا تباشروهن :** حقيقة المباشرة مع كل بشرة الآخر، أى ظاهر جلده والمراد بها ما أريد بالرفث.

**الاعتكاف :** هو المكث في المسجد طاعة لله وتقرباً إليه.

**الحدود :** واحدها حد، وهو في اللغة الحاجز بين شيئين، ثم سمي بها ما شرعه الله لمبادر من الأحكام لأنها تحدد الأعمال وتبين أطرافها وغاياتها، فإذا تجاوزها المرء خرج عن حد النصيحة، وكان عمله باطلاً. والمراد من الآيات هنا دلائل الدين ونصوص الأحكام.

**التفسير :**

في أول فرض الصيام كانت المباشرة والطعام والشراب تمتع لو نام الصائم بعد إفطاره، فإذا صبحا بعد نومه من الليل. ولو كان قيل الفجر - لم تحل له المباشرة ولم يحل له الطعام والشراب، وقد وقع أن بعضهم لم يجد طعاماً عند أهله وقت الإفطار، فغلبه النوم ثم صبحا فلم يحل له الطعام والشراب فواصل ثم جهد في النهار التالي ويبلغ أمره إلى النبي - صلى الله عليه وسلم، كما وقع أن بعضهم نام بعد الإفطار، أو نامت امرأته ثم وجد في نفسه ما دفعه للمباشرة ففعل ويبلغ أمره إلى النبي - صلى الله عليه وسلم.

وبدت المشقة في أخذ المسلمين بهذا التكليف فردهم الله إلى اليسر ونزلت هذه الآية تحل لهم المباشرة ما بين المغرب والفجر (٣٢).

قال الإمام الرازي : وجمهور المفسرين على أن هذه الآية من قبيل النسخ لأنها قد نسخت ما كان حاصلاً في أول فرضية الصيام من أن الصائم إذا نام بعد فطره لا يحل له الأكل أو الشرب أو الجماع إلى أن يفطر من القد.

★ ★ ★

ويرى بعض العلماء أن الآية ليست من قبيل النسخ، وإنما هي إرشاد إلى ما شرعه الله - تعالى - لعباده خلال شهر الصوم، من إباحة غشيان أزواجهم ليلاً ومن جواز الأكل والشرب . حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ . ( وكان الصعابة كانوا يتخرجون عن ذلك ظناً منهم أنه من تنمة الصوم، وراوا أن لا صبر لأنفسهم عن الأكل والشرب والجماع ليلاً هين الله لهم أن ذلك حلال لا حرج

فيه، وأصحاب هذا الرأي يستشهدون لذلك بما رواه البخاري عن البراء قال : لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرّبون النساء رمضان كله، وكان رجال يخونون أنفسهم فأنزل الله - تعالى - : **عَلَّمَ اللَّهُ أَنْكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَابْغُوا عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ** .

فالمقصود من الآية الكريمة عند هؤلاء رفع ما توهمه بعض الصحابة من أن الأكل أو الشرب أو الجماع لا يجوز ما داموا قد ناموا بعد فطرهم لأن الله تعالى يعوف رحيم بهم، ولم يشرع لهم ما فيه حرج أو مشقة عليهم<sup>(٧٤)</sup>.

\*\*\*

١٨٧ - **أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ...**

أي أحل الله لكم ليلة الصيام قربان نساءكم، وقد علّمنا الله النزاهة في التعبير عن هذا الأمر حين الحاجة إلى الكلام فيه بعبارات مبهمة كقوله : **أَوْ لَأَسْتَمُ النِّسَاءَ** . أفنى بعضكم إلى بعض . ، دخلتم بهن . ، فلما تشأها حملت .

والرفث في الأصل الفحش من القول، وكلام النساء حين الجماع كنى به عن المباشرة للزوجة لها غالباً، يقال رفث في كلامه، وأرفث فيه إذا أفحش فيه، والمراد في الآية الجماع والمباشرة.

**هُنَّ نِسَاءُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ نِسَاءُ لَهُنَّ**.

أي رخص في مباشرتهن ليلة الصيام، لأن كلا من الزوجين يسكن إلى صاحبه ويكون من شدة القرب منه كالثوب الملابس له، وكانت العرب تسمى المرأة لباساً، وهذه حال تقوى معها الدواعي إلى المباشرة فمن رفقه - تعالى - بعباده أن أحلها لهم.

قال الترمذيشري : فإن قلت : ما موقع قوله : **هُنَّ نِسَاءُ لَكُمْ** . قلت : هو استئناف كالبيان بسبب الإحلال، وهو أنه إذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلذلك رخص في مباشرتهن<sup>(٧٥)</sup> . وفي هذا التعبير القرآني ما فيه من اللطافة والأدب وسمو التصوير لما بين الرجل وزوجه من شدة الاتصال والمودة واستئثار كل واحد منهما بصاحبه.

**عَلَّمَ اللَّهُ أَنْكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ**.

قال الراغب : الاختيان مراودة الخيانة، ولم يقل تخونون أنفسكم لأنه لم تكن منهم الخيانة بل كان منهم الاختيان، فإن الاختيان تحرك شهوة الإنسان لتحرى الخيانة وذلك هو المشار إليه بقوله تعالى : **إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ**<sup>(٧٦)</sup>.

والمعنى : علم الله أنكم كنتم تراودون أنفسكم على مباشرة نساءكم ليلاً، وعلى الأكل بعد النوم، قيل أن يظهر الفجر الصادق، بل إن بعضهم قد فعل ذلك، فكان من رحمة الله بكم أن أباح الأكل والشرب والجماع في ليالي الصيام، وأن قبل توبتكم وعفا عنكم، أى معاً أثر ما فعلتموه من الأكل والجماع قبل أن يأذن لكم بذلك.

فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ...

أى قبل توبتكم وعفا عن خيانتكم أنفسكم، إذا خالفتم ما كنتم تعتقدون حين همتم من قوله كما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ . تحريم ملامسة النساء ليلاً، أو تحريمها بعد النوم كتحريم الأكل والشرب. قَالَ لَآنْ بَاصِرُوهُنَّ وَابْتَوُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ...

بهذا أزال الله عن المؤمنين الحرج، فأباح لهم أن يباشروا نساءهم ليلة الصيام، مع مراعاة أن الهدف ليس إرضاء الشهوات فحسب، بل إصفاة الزوجين، وحفظ النوع الإنسانى والتمتع بالحلال والتأمل في فضائل الله ونعمه على المؤمنين.

قال تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً . (الروم: ٢١)  
(بهذا ترتبط العلاقة المباشرة بين الزوجين بغاية أكبر منهما، وأقرب أرضع من الأرض ومن لحظة اللذة بينهما، وبهذا تنطفئ هذه العلاقة وترقى وترقى) (٣٧).

لقد سما الإسلام بين الزوج والزوجة فجعلها آية من آيات الله وجعل المتاع الجنسى حقاً مشروعاً، وإعطاء النفس حقها طاعة وعبادة إذا قصد بها طاعة الله.

وفى الحديث الشريف الصحيح « إن لريك عليك حقاً، وإن لزوجك عليك حقاً ، وإن لبدنك عليك حقاً ، فأعمل كل ذى حق حقه».

وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ...

أحلت هذه الآية للصائمين : أن يباشروا زوجاتهم، وأن ياكلوا ويشربوا من غروب الشمس إلى طلوع الفجر.

والخيوط الأبيض كناية عن الشعاع الضوئى الممتد بمرض الأفق، فإذا بدأ ظهوره. تميز من فوقه الليل أسود اللون.

وهو الذى كُنْتُ عنه الآية بالخيوط الأسود فإذا اجتمعا على هذا النحو كان الفجر.

فالفجر عبارة عن مجموع الخيطين الأبيض والأسود.

ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ... .

أى ثم استمروا فى صيامكم إلى ابتداء الليل بغروب قرص الشمس، وما يلزمه من ذهاب شعاعها من جدران البيوت والمآذن، ويتلو ذلك إقبال الليل قال - صلى الله عليه وسلم - : « إذا أدبر النهار وَأَقْبَلَ الليل وغابت الشمس فقد أَشْخِرَ الصائم ».

وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ .

الاعتكاف هو الخلوة فى المسجد تقربا إلى الله، ويستحب الاعتكاف فى رمضان وخصوصا فى العشر الأواخر، وكان - صلى الله عليه وسلم - يمتكف فى المسجد فى العشر الأواخر من رمضان، والاعتكاف لون من السمو النفسى والزهد فى حطام الدنيا والتفرغ للملاعة والعبادة، ولا يكون الاعتكاف إلا فى المسجد، ولذلك نهى المعتكف عن مباشرة الزوجة فى فترة اعتكافه مراعاة لحرمة المسجد، وتجردا من شهوات الجسد وسموا بالروح فى فترة من الفترات.

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا .

تلك إشارة إلى ما تقدم من أحكام. وسمّاها حدودا لأنها حجرت بين الحق والباطل.

والنهى هـى: فَلَا تَقْرُبُوهَا . أكد من لا تعتدوها لأنه يشير إلى البعد عنها، وعدم الاقتراب منها، لتكون هناك منطقة أمان، فمن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ .

وعلى هذا النحو الدقيق وَضَحَ الله الأحكام للناس حتى لا يلتبس عليهم الحق بالباطل، وبهذا تصح عبادتهم وتسمو نفوسهم وتسكن التقوى هى قلوبهم ( وكذلك تلوح التقوى غاية يبين الله آياته للناس ليلنفوها، وهى غاية كبيرة يدرك قيمتها الذين آمنوا المخاضلون بهذا القرآن هى كل حين ) (٧٨).

## الرشوة

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨٨﴾

المضمرات :

المراد بالأكّل : المراد به مطلق الأخذ والاستيلاء ، وعبر عنه بالأكّل ؛ لأن الأكل أهم وسائل الحياة وفيه تصرف الأموال غالباً .

الباطل : في اللغة الزائل الذاهب، ويقال : بطل الأجير ييطل بطلالة إذا تمطل واتبع اللهو، والمراد به هنا، كل ما لم يبح الشرع أخذه من المال وإن طابت به النفس كالربا والميسر وثن الخمر والرشوة وشهادة الزور و السرقة الفصب ونحو ذلك مما حرّمه الله تعالى .

والإدلاء : إلقاء الدلو لإخراج الماء، ويراد به إلقاء المال إلى الحكام لإخراج الحكم للملقى، وقوله بها أى الأموال .

الضريق : الضريق من الشيء، الجملة والطائفة منه .

الإثم : هو شهادة الزور أو اليمين الفاجرة أو كل فعل يستحق صاحبه الذم والعقاب، وجمعه آثام .

التفسير :

١٨٨ - وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدُلُّوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

لا يأكل بعضهم مال بعض، وسمّاه ماله إشعاراً بوحدة الأمة وتكافلها، وتبهيها إلى أن احترام مال غيرك وحفظه هو عين الاحترام والحفظ لمالك أنت .

واستحلال الإنسان لمال غيره يُجرّئ على استحلال أكل ماله إذا كان في طاقته، وإذا فشا هذا الخلق في أمة من الأمم أدى بها إلى الضعف والتعادي والتباغض .

والباطل كلمة معروفة المعنى عند الناس بوجوهها الكثيرة، وَيَدْخُلُ فيها الربا والرشوة والفضب والاحتيال والغش والتدليس والتلبيس وكل كذب وسوء .

## الخلاصة :

والخلاصة : أنه ينبغي للإنسان أن يطلب الكسب من الطرق المشروعة التي لا تضر أحداً .

وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ . أَيْ وَلَا تَلْقُوا بِأَمْوَالِكُمْ إِلَى الْحُكَّامِ رِشْوَةً لَهُمْ .

لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ .

أى لتأخذوا بعضاً من أموال غيركم بواسطة يمين فاجرة أو شهادة زور . أو نحو ذلك مما تثبتون به أنكم على حق فيما تدعون، وأنتم تعلمون أنكم على الباطل .

★ ★ ★

وهذه الآية الكريمة أصل من الأصول التي يقوم عليها إصلاح المعاملات، وقد أخذ العلماء منها حرمة أكل أموال الناس بالباطل وحرمة إرشاء الحكام ليقضوا للراشئ بمال غيره .

روى الترمذى عن أبى هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « لمن الله الراشئ والمرتشئ والرائش » (٧٨) وهو الوسطة الذى يمشى بينهما .

قال القرطبي : « من أخذ مال غيره لا على وجه إذن الشرع فقد أكله بالباطل ومن الأكل بالباطل أن يقضى القاضى لك وأنت تعلم أنك مبطل، فالحرام لا يصير حلالاً بقضاء القاضى لأنه إنما يقضى بالظاهر » (٨٠) .

وقد ورد فى الصحيحين عن أم سلمة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ألا إنما أنا بشر، وإنما يأتينى الخصم، فلعن بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له، فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هى قطعة من نار فليجعلها أو ليذرها » (٨١) .

« فدللت هذه الآية الكريمة ، وهذا الحديث على أن حكم الحاكم لا يغير الشيء فى نفس الأمر فلا يحل فى نفس الأمر حراماً وهو حرام . ولا يحرم حلالاً هو حلال، وإنما هو ملزم فى الظاهر فإن طابق ما فى نفس الأمر فذاك، وإلا فلهذا حكم أجره، وعلى المحتال وزره؛ ولهذا قال تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ . أى تعلمون بطلان ما تدعون وترجون فى كلامكم، قال قتادة : اعلم يابن آدم، أن قضاء القاضى لا يحل لك حراماً، ولا يحق لك باطلاً، وإنما يقضى القاضى بنحو ما يرى ويشهد به الشهود، والقاضى بشر يخطئ ويصيب، واعلموا أن من قضى له بباطل أن خصومته لم تنقض حتى يجمع الله بينهما يوم القيامة، فيقضى على المبطل للمحق بأجود مما قضى به للمبطل على المحق فى الدنيا » (٨٢) .

★ ★ ★

## الأهلة

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ النَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا  
الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنْ أَتَقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَفَوْا  
اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾

المضردات :

الأهلة : واحدها هلال وهو القمر في ليلتين أو ثلاث من أول الشهر لأن الناس يرفعون أصواتهم بالذكر حين رؤيته من قولهم، استهل الصبي إذا صرخ حين يولد، وأهل القوم بالحج إذا رفعوا أصواتهم بالتلبية.

المواقيت : واحدها ميقات وهو ما يعرف به الوقت، وهو الزمن المقدر المعين.

سبب النزول :

هذا مما سأل عنه اليهود واعترضوا به على النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال معاذ : يا رسول الله - إن اليهود تفشاننا ويكثرون مساءلتنا عن الأهلة، فما بال الهلال يبدو دقيقاً ثم يزيد حتى يستوى ويستدير، ثم ينقص حتى يعود كما كان؟ فأنزل الله هذه الآية.

وقيل : إن سبب نزولها سؤال قوم من المسلمين النبي - صلى الله عليه وسلم - عن الهلال، وما سبب محاقه <sup>(٨٢)</sup> . وكما له، ومخالفته لحال الشمس، قاله ابن عباس وقتادة والريبع وغيرهم <sup>(٨١)</sup>.

التفسير :

١٨٩ - يسألونك عن الأهلة قل هي مَوَاقِيتُ النَّاسِ وَالْحَجِّ . . .

يسألك بعض الناس عن الحكمة من خلق الأهلة، قل لهم يا محمد : إن الله - تعالى - قد خلقها لتكون معالم يوقت ويحدد بها الناس صومهم وزكاتهم وحجهم وغير ذلك من أمور دينهم كما يؤقتون بها أمورهم الدنيوية مثل مواعيد الزراعة والتجارة وسداد الدين، والسفر والقدم ونحو ذلك، ولو كان القمر على حالة واحدة لم يتيسر هذا التوقيت، وسواء أكان السؤال من اليهود، أو من بعض المسلمين عن الهلال فإن إجابة القرآن كانت من قبيل أسلوب الحكم، وهو إجابة السائل بغير ما يطلبه سؤاله بتنزيل سؤاله منزلة غيره، تنبيهاً له على أن ذلك المخالف هو الأولى بالسؤال لأنه هو المهم بالنسبة له.



فأنت ترى هنا أن السائلين قد سألوا عن اختلاف الأهلة بالزيادة، والتقصان، فأجيبوا ببيان الحكمة من خلقها فكانه - سبحانه - يقول لهم : عليكم أن تسألوا عن الحكمة والفائدة من خلق الأهلة لأن هذا هو الأليق بحالكم وهو ما أجبتكم عليه، لا أن تسألوا عن سبب تزايدها في أول الشهر وتناقصها في آخره لأن هذا من اختصاص علماء الهيئة وأنتم لستم في حاجة إلى معرفة ذلك في هذا الوقت.

وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَآتَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا .

سبب النزول :

روى البخارى وابن جرير عن البراء قال : كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهره فأنزل الله الآية <sup>(٨٥)</sup>.

وكانهم كانوا يتخرجون من الدخول من الأبواب، من أجل سقف الباب أن يحول بينهم وبين السماء<sup>٩</sup>.

وقال ابن عباس في رواية أبي صالح : كان الناس في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا أحرم رجل منهم بالحج فإن كان من أهل المدر يعني من أهل البيوت نقب في ظهر بيته فمته يدخل ومنه يخرج، أو يضع سلما فيصعد منه ويتحدر عليه: وإن كان من أهل الوبر - يعني أهل الخيام - يدخل من خلف الخيمة، إلا من كان من الحمس.

وروى الزهري أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أهل زمن الحديبية بالعمرة فدخل حجرته ودخل خلفه رجل أنصاري من بني سلمة، فدخل وخرق عادة قومه، فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - : « لم دخلت وأنت قد أحرمت » فقال : « دخلت أنت فدخلت بدخولك ». فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - : « إني أحمس » أي من قوم لا يدينون بذلك. فقال له الرجل : وأنا ديني دينك، فنزلت الآية . وقيل إن هذا الرجل هو قطيلة بن عامر الأنصاري.

« والحمس : قريش وكنانة وخزاعة وجشم وبنو عامر بن صعصعة وبنو نصر بن معاوية، وسموا حمسا لتشديدهم في دينهم، والحماسة الشدة » <sup>(٨٦)</sup>.

ووجه الاتصال بين دخولهم البيوت من ظهورها، وبين سؤالهم عن الأهلة: التمرير بأن السؤال عن الأهلة، يعتبر كإتيان البيوت من ظهورها، وأن اللائق بحالهم ألا يسألوا عن هذا الأمر، الذي لم يستعدوا لإدراكه من الناحية العلمية.

والآية تعتبر مثلاً فيمن يباشر الأمور بطريقة غير مألوفة.

وَأَتُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ .

أى راقبوا الله فى أفعالكم والزمو قلوبكم التقوى التى تتضمن القيام بجميع الواجبات واجتناب البدع والمنكرات.

ومن اتقى الله تفجرت ينباع الحكمة من قلبه على لسانه، وورقه الله الهدى والفلاح، وفاز بالحياة المطمئنة فى الدنيا، والنعيم الخالد فى الآخرة.

★ ★ ★

## القتال

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمُ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (١٩٠) وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ يَفْسُقُوا وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمُ وَالْفَنَاءُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْبِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (١٩١) فَإِنْ أَنَّهُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٢) وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنَّهُوا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (١٩٣)

المفردات :

سبيل الله : دينه لأنه طريق إلى مرضاته.

يقاتلونكم : أى يتوقع منهم قتالكم.

إن الله لا يحب المعتدين : إن الله لا يرضى عن الذين جاوزوا ما حده الله لهم من الشرائع والأحكام.

والثقف : الحذق فى إدراك الشيء علما كان أو عملاً، وقد يستعمل فى مطلق الإدراك.

من حيث أخرجوكم : من مكة.

الفتنة : الابتلاء من قولهم فتن الصائغ الذهب إذا أذابه فى النار ليستخرج منه الزغل، ثم استعملت فى كل اختبار شاق كالإخراج من الوطن المحبب والفتنة فى الدين.

يكون الدين لله : أى ويكون دين كل شخص خالصاً لله لا أثر لخشية غيره فيه . فلا يفتن بصدده عنه ولا يؤذى فيه، ولا يحتاج إلى مداينة ومعاينة، أو استخفاء ومداينة.

★ ★ ★

#### سبب النزول :

أخرج صالح عن ابن عباس - رضى الله عنهما - : أن المشركين صدوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عام الحديبية، وصالحوه على أن يرجع عامه القابل ويخلوا له مكة ثلاثة أيام، فيطوف بالبيت ويفعل ما شاء .

« وصالحوه على ألا يكون بينهم قتال عشر سنين، ورجع إلى المدينة، فلما كان من قابل تجهز لعمرة القضاء ، وخاف المسلمون غدر الكفار وكرهوا القتال فى الحرم وفى الشهر الحرام فنزلت هذه الآية، أى يحل لكم القتال إن قاتلكم الكفار » (٨٧).

#### التفسير :

١٩٠ - وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ .

القتال فى الإسلام قتال فى سبيل الله، لإعلاء كلمة الله ونصر دين الله . والعبرة فى الآية بمموم اللفظ لا بخصوص السبب، فقد نزلت الآية فى شأن أهل الحديبية تأمرهم بقتال من قاتلهم وهى مع ذلك خطاب لجميع المسلمين تأمر كل واحد أن يقاتل من قاتله (٨٨).

والمعنى : وقاتلوا من أجل إعلاء كلمة الله . الذين يبدونكم بالقتال دفاعاً عن أنفسكم وحريتكم فى أداء العبادات، ولا تمتدوا بقتل النساء والصبيان والشيوخ المسنين ولا بغير ذلك من أنواع الاعتداء كالتخريب وقطع الأشجار، فإن الاعتداء من السيئات التى يكرهها الله - تعالى - ولا سيما حين الإحرام وفى أرض الحرم وفى الأشهر الحرم.

١٩١ - وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ...

المعنى : واقتلوهم حيث وجدتموهم فى حل أو حرم، وأخرجوهم من ديارهم كما سبق أن فعلوا ذلك بكم، حيث أخرجوكم من دياركم، ولم يكتفوا بهذا بل تناولوا من بقى منكم من المسلمين فى مكة بالتعذيب والتنكيل ليرتدوا عن الإسلام.

وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ .

أى والمحنة التى يفتن بها الإنسان بالإخراج من الوطن والحرم من المال، والتعرض لألوان القسوة والعذاب - للتأثير فى العقيدة - أشد من القتل لاتصال تعذيبها وألم النفس بها، ومن هنا قيل.

القتل بحد السيف أهون موقعا

على النفس من قتل بحد فراق

وقيل لبعض العلماء : ما أشد من الموت؟ قال : الذي يتمنى فيه الموت .

ولا تُقاتلوه عند المسجد الحرام حتى يُقاتلوك فيه .

أى لا تقاتلوا - أيها المؤمنون - أعداءكم عند المسجد الحرام احتراماً له حتى يبدأ المشركون قتالكم عنده، فإن بدوكم بالقتال فيه فلا حرج عليكم فى قتلهم عنده، لأن المنتهك لحرمة المسجد الحرام إنما هو البادئ بالقتال فيه وهم المشركون، ولستم أنتم - أيها المؤمنون - لأن موقفكم إنما هو موقف المدافع عن نفسه .

فأنت ترى أن الآية قد حفظت للمسجد الحرام حرمة وهيئته ومكانته السامية لأن حرمة لذاته، وحرمة سائر الحرم من أجله، إلا أنها أذنت للمسلمين أن يدافعوا عن أنفسهم إذا ما هاجمهم المشركون عنده أو فيه . « وفقاً للوسائل المعتدى، كما بايع النبى - صلى الله عليه وسلم - أصحابه يوم الحديبية تحت شجرة الرضوان على القتال، لما تألبت عليه بطون قريش ومن والأهم من تعذيب والأحابيش عامنذ ثم كف الله القتال بينهم » (٨٩) فقال : وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ .

فإن قاتلوكم فاقتلوه .

فإن ابتدأ المشركون بقتال المسلمين فعلى المسلمين أن يقتلوه، وعبر بقوله : فاقتلوه . بدل فقاتلوه، للإيذان بأن على المسلمين ألا يمتكئوا من المغالبة وأن يسارعوا بقتلهم .

كَذَلِكَ جِزَاءُ الْكَافِرِينَ .

أى مثل هذا الجزاء العادل من القتل والردع يجازى الله الكافرين الذين قاتلوا المؤمنين وأخرجوهم من ديارهم .

★ ★ ★

١٩٢ - فَإِنْ أَنْتَهَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . « أى فإن تركوا القتال في الحرم وأنابوا إلى الإسلام والتوبة فإن الله يغفر ذنوبهم ولو كانوا قد قتلوا المسلمين في حرم الله . فإنه - تعالى - لا يتعاطمه ذنب أن يغفره لمن تاب إليه » (٩٠) .

★ ★ ★

١٩٣ - وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ... اى قاتلوا المشركين حتى لا تكون لهم قوة يفتنونكم بها فى دينكم، وعليكم - أيها المسلمون- أن تقاتلوا المشركين وأن تكسروا شوكتهم وأن تقضوا على جبروتهم حتى تزيلوا هذا الطاغوت من وجه الدعوة الإسلامية، وحتى يصير الناس أحراراً فى عقائدهم، ويكون دين كل شخص خالصاً لله لا أثر فيه لخشية غيره فلا يفتن بصدءه عنه ولا يؤذى فيه ولا يحتاج فيه إلى مهادنة ومحابة أو استخفاء ومداواة.

وقد كان المسلمون فى مكة مغلوبين على أمرهم، والمشركون هم اصحاب الحول والقوة، ثم هاجر المسلمون إلى المدينة وبدأ الجهاد فى سبيل الله، فحطم المؤمنون طواغيت الكفر والضلال ثم فتحوا مكة ودخل الناس فى دين الله أفواجا.

فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ .

اى فإن انتهوا عما كانوا عليه وأذعنوا لتمامهم الإسلام فكفوا عن قتالهم فلا تعتدوا عليهم، لأن العقوبة والمدوان إنما تكون على الظالمين تأديباً لهم ليرجعوا عن غيهم وظلمهم.

### حكمة مشروعية القتال

من هذه الآيات نلمح حكمة مشروعية القتال فى الإسلام .

فقد قاتل المسلمون دفاعاً عن أنفسهم، وحماية لمقيدتهم، ودفعاً لعدوان المعتدين، وتمكيناً لدين الله فى الأرض.

وقد مكث المسلمون فى مكة ثلاثة عشر عاماً لم يرفعوا سيفاً، ولم يقاتلوا معتدياً، وكان القرآن فى مكة ينزل على النبى - صلى الله عليه وسلم - فيأمره بالمصير الجميل ويدعوه إلى الهجر الجميل فيقول سبحانه : - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ . (المدر: ٧) . وكقوله تعالى : فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ . (الأحقاف : ٣٥) .

فلما هاجر المسلمون إلى المدينة آخى الرسول - صلى الله عليه وسلم - بين المهاجرين والأنصار، ورعى الصحابة تربية إسلامية، وتقدم المسلمون للدفاع عن أنفسهم فقاتلوا المشركين فى غزوات متعددة منها غزوة بدر وأحد والخندق والحديبية ثم فتحت مكة ودخل الناس فى دين الله أفواجا، ولم يكن القتال غاية ولكنه كان وسيلة من وسائل الدفاع، وسبيلاً إلى نشر الدعوة وضرورة للقضاء على أعداء الإسلام، وإزاحة طواغيت الكفر، وتمكين كل ذى دين من عبادة ربه حراً طليقاً.

قال تعالى : أَدْنِ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ \* الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِنَتْ صَوَاعِقُ وَبِيعَ صَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ

كثيراً وتبصرن الله من بصره إن الله لقوي عزيز \* الَّذِينَ إِذَا مَكَتَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَحَقَمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ - (الحج : ٣٩-٤١).

قال القرطبي :

قوله تعالى : وَقَاتِلُوا ... هذه الآية أول آية نزلت في الأمر بالقتال ولا خلاف في أن القتال كان محظوراً قبل الهجرة بقوله : ادْفَعْ بِالْيَدِ هِيَ أَحْسَنُ . (المؤمنين : ٩٦).

وقوله : لست عليهم بمسيطر . (الفاشية : ٢٢).

وقوله : فَاغْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ . (المائدة : ١٣).

وقوله : وَأُخْرِجْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا . (المزمل : ١٠).

وما كان مثله مما نزل بمكة .

فلما هاجر المسلمون إلى المدينة أمروا بالقتال فنزل : وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ . قاله الربيع بن أنس وغيره.

وروى عن أبي بكر الصديق أن أول آية نزلت في القتال : أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا . (الحج : ٣٩).

والأول أكثر، وإن آية الإذن إنما نزلت في القتال عامة لمن قاتل ولمن لم يقاتل من المشركين » (١١).

★ ★ ★

### الشهر الحرام

﴿ اَللّٰهُمَّ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ وَصَاصٌ فَمَنْ اَعْدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاَعْدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١٢) وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾

المفردات :

الحرمة : واحداها حرمة وهي ما يجب احترامه والحفاظة عليه.

القصاص : المقاصة والمقاتلة بالمثل.

**إبقاء الشيء :** طرحه حيث تراه، ثم استعمل في كل ما يطرح ويلقى مطلقاً.

**سبيل الله :** هي طريق الخير والبر المؤدى إلى إعزاز دينه كجهاد الأعداء وصلة الأرحام.

**التهلكة :** الهلاك، والمراد به هنا الإمساك عن النفقة في الاستعداد للقتال وترك الجهاد.

**التفسير :**

١٩٤ - الشُّهُرُ الْحَرَامُ بِالشُّهُرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ...

إذا استباح المشركون الشهر الحرام الذي لا يحل فيه القتال وقتلوكم فيه فقابلوا عدوانهم بمثله، واستبيحوا الحرب فيه كما استباحوا. فإن الحرمات فيها القصاص .

قال ابن عباس وقتادة وغيرهما : لما سار رسول الله - صلى الله عليه وسلم - معتمراً في سنة ست من الهجرة، وحسبه المشركون عن الدخول والوصول إلى البيت، وصدوه بمن معه من المسلمين في ذي القعدة وهو شهر حرام حتى قاضاهم على الدخول من قابل فدخلها في السنة الآتية هو ومن معه من المسلمين، وأقصه الله منهم فنزلت في ذلك هذه الآية: الشُّهُرُ الْحَرَامُ بِالشُّهُرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ. وروى الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله قال : لم يكن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يفرّ في الشهر الحرام إلا أن يُفَرِّى أو يُفَرِّى، فإذا حضره أقام حتى ينسلخ<sup>(١٣)</sup>.

وسمى الشهر الحرام لأنه يحرم فيه ما يحل في غيره من القتال ونحوه، والتعريف فيه - على الراجح - للجنس فهو يشمل الأشهر الحرم جميعاً وهي أربعة : ذو القعدة وذو الحجة ، والمحرم ورجب.

قال تعالى : **إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ .** (التوبة : ٣٦).

**وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ .**

والذي ينتهك الحرمات لا تصان حرمانه وإذا أقدم المشركون على قتال المسلمين في الحرم أو في الشهر الحرام وجب على المسلمين أن يقاتلوه م على سبيل القصاص والمجازاة بالمثل حتى لا يتخذوا الأشهر الحرم ذريعة للغر والإضرار بالمسلمين.

**لَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ .**

هذه الجملة هي النتيجة المقررة على ما سبق. وسمى جزاء الاعتداء اعتداء من باب المشاكلة.

وقد ورد هذا المعنى في كثير من آيات القرآن حيث أمر - سبحانه - بالعدل حتى مع المشركين وأمر بالانتصاف من الظالمين.

قال تعالى : وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ . (التحل : ١٢٦).

وقال سبحانه : وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا . (الشورى : ٤٠).

وقال عز شأنه : وَلَمِنْ أَنْتَصِرْ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأَرْبِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ . (الشورى : ٤١).

قال الألويسي : ( واستدل الشافعي بالآية على أن القاتل يقتل بمثل ما قتل به من محدد أو خنق أو حرق أو تجويع أو تغريق حتى لو إلقاء في ماء عذب ولم يلق في ماء ملح ، واستدل به أيضا على أن من غصب شيئا أو ألتفه لزمه رد مثله ، ثم إن المثل قد يكون عن طريق الصورة - كما في ذوات الأمثال - وقد يكون عن طريق المعنى كالقيم فيما لا مثل له ) (٩٢).

قال القرطبي : ( واختلف العلماء فيمن استهلك أو أفسد شيئا من الحيوان أو المروض التي لا تكال ولا توزن ، فقال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما وجماعة من العلماء : عليه في ذلك المثل ولا يعدل إلى القيمة إلا عند عدم المثل ، لقوله تعالى : فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ . وقوله تعالى : وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ . قالوا : وهذا عموم في جميع الأشياء كلها ، وعضدوا هذا بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - حبس القصبة المكسورة في بيت التي كسرتها ودفع الصعيحة وقال : « إناء بإناء وطعام بطعام » (٩٣).

أخرج أبو داود عن عائشة - رضى الله عنها - قالت « ما رأيت مائنا طعاما مثل صفيية ، صنعت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - طعاما فبيئت به فتأخذني أهكل (٩٤) فكسرت الإناء فقلت : يا رسول الله ، ما كفارة ما صنعت؟ قال : « إناء مثل إناء وطعام مثل طعام » (٩٥) ، وقال مالك وأصحابه : عليه في المروض لا تكال وتوزن القيمة لا المثل (٩٦).

رائقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين . أى راقبوا الله في أعمالكم وفي الانتصار لأنفسكم وترك الاعتداء فيما لم يرخص لكم فيه واعلموا أن الله مع الذين يمثلون أمره ويجتنبون نهيه بالنصر والراعية والتأييد .

١٩٥ - وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقْرَأُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْفُتُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

وابذلوا المال في سبيل عزة الدين وإعلاء كلمة الإسلام وشراء الأسلحة وعدد الحرب المتطورة التي تماثل ما عند أعدائكم إن لم تزد عنها ولا تبخلوا على النفقة والجهاد لأن ذلك يمكن عدوكم منكم



فيسيطر على ممتلكاتكم ومقدساتكم وإذا بخلتم عرضتم أنفسكم للذل والهلاك في الدنيا ولعقاب الله في الآخرة.

وأحسنوا أعمالكم وأتقنوها وأدوها على أحسن وجه إن الله يحب المحسنين، وفي الحديث الشريف « إن الله يحب من أحدهم إذا عمل عملاً أن يتقنه، قيل وما إتقانه يا رسول الله ؟ قال : إخلاصه من الرياء والبدعة ».

\*\*\*

إن الآيات تحت على الجهاد وتنتهي عن العدوان والاعتداء، وتأمّر بالإتفاق في سبيل الله، وتعتبر البخل والشح نوعاً من الهلاك المعنوي، كما أن ترك الجهاد في سبيل الله إهدار لمنهج الإسلام وخروج عن طريقته الحكيمة.

قال القرطبي : في هذه الآية ثلاث مسائل :

الأولى : روى البخاري عن حذيفة : « أنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » . قال نزلت في النفقة .

« قلت : وروى الترمذي عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم بن أبي عمران قال : كنا بمدينة الروم فأخرجوا إلينا صفّاً عظيماً من الروم، فخرج إليهم من المسلمين مثلهم أو أكثر، وعلى أهل مصر عقبة ابن عامر، وعلى الجماعة فضالة بن عبيد، فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم فصاح الناس وقالوا : سبحان الله ألقى بيديه إلى التهلكة، فقام أبو أيوب الأنصاري فقال : أيها الناس إنكم تتأولون هذه الآية هذا التأويل، وإنما أنزلت هذه الآية هنا - معشر الأنصار - لما أعز الله الإسلام وكثر ناصروه، فقال بعضنا لبعض سرّاً دون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إن أموالنا قد ضاعت وإن الله قد أعز الإسلام، وكثر ناصروه فلو أقفنا في أموالنا فأصلحنا ما ضاع منها فأنزل الله على نبيه - صلى الله عليه وسلم - يرد علينا ما قلنا : « وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ». فكانت التهلكة الإقامة على الأموال وإصلاحها وتركها الغزو، فما زال أبو أيوب شاخصاً في سبيل الله حتى دفن بأرض الروم. قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح؟ وقال حذيفة بن اليمان وابن عباس وعكرمة وعطاء ومجاهد وجمهور الناس: المعنى، لا تلقوا بأيديكم بأن تتركوا النفقة في سبيل الله وتخافوا العيلة، فيقول الرجل : ليس عندي ما أنفقه، وإلى هذا المعنى ذهب البخاري إذ لم يذكر غيره، والله أعلم » (٩٨).

وقال زيد بن أسلم : المعنى لا تسافروا في الجهاد بغير زاد وقد كان فعل ذلك قوم فأداهم ذلك إلى الانقطاع في الطريق، أو يكون عالة على الناس.

وسبيل الله هنا الجهاد ، واللفظ يتناول جميع سبله .

والبهاء في بأيديكم زائدة، التقدير تلقوا أيديكم.

وتظيره : ألم يعلم بأن الله يرى. (الملق : ١٤).

وقال المبرد : بأيديكم بأنفسكم فمبسر بالبعض عن الكل <sup>(٩٩)</sup> كقوله : فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ (الشورى: ٢٠)، بما قدمت يداك. (الحج : ١٠).

الثانية : اختلف العلماء في اقتحام الرجل في الحرب وحمله على العدو وحده.

وخلاصة الرأي : أنه إن علم وغلب على ظنه أن سيقتل من حمل وينجو فحسن، وكذلك لو علم وغلب على ظنه أن يقتل ولكن سينكى نكاحاً أو سيبلى بلاء حسناً أو يؤثر أثراً ينتفع به المسلمون فجائز أيضاً <sup>(١٠٠)</sup>.

الثالثة : قوله تعالى: وَأَحْسِنُوا . أى في الإنفاق في الطاعة وأحسنوا الظن بالله في إخلافه عليكم، وقيل : وَأَحْسِنُوا . في أعمالكم بامتثال الطاعات، روى ذلك عن بعض الصحابة <sup>(١٠١)</sup>.

«مؤمنون الآية : الأمر بالإنفاق في سبيل الله في سائر وجوه القربات ووجوه الطاعات، وخاصة صرف الأموال في قتال الأعداء، وبذلها فيما يقوى به المسلمون على عدوهم، والإخبار عن ترك فعل ذلك بأنه هلاك ودمار لمن لزمه واعتاده، والإحسان أعلى مقامات الطاعة» <sup>(١٠٢)</sup>.

وفى صحيح البخارى أن النبى - صلى الله عليه وسلم - سئل عن معنى الإحسان فقال : «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك» <sup>(١٠٣)</sup>.

أى أن تخلص في عبادتك مراقباً ربك متيقناً أنك تشاهده وتراه، فإن كنت لا تراه فإنه - سبحانه - مطلع عليك، وهذا الإحساس يعمق في قلبك تقوى الله وطاعته.

## الحج والعمرة

﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾﴾

المفردات :

الحصر والإحصار : الحبس والتضييق ، يُقَالُ حَصَرَهُ عَنْ السَّفَرِ وَاحْصَرَهُ إِذَا حَبَسَهُ وَمَنَعَهُ .

الهدى : يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَهُوَ مَا يَهْدِيهِ الْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ مِنَ النِّعَمِ لِيَذِيبَ وَيُفَرِّقَ عَلَى الْفُقَرَاءِ .

المحل : ( بكسر الحاء ) مكان الحلول والنزول .

حاضرو المسجد الحرام : هم أهل مكة وما دونها إلى المواقيت .

المعنى الإجمالي :

أتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ خَالِصِينَ لِلَّهِ بِعِيدِينَ عَنِ الرِّيَاءِ .

فإن منعم من إتمامهما وأنتم محرمون فمليكم إذا أردتم التحلل أن تذبحوا ما تيسر لكم من الهدى ولا تتحللوا من إحرامكم بالحلل حتى تعلموا أن الهدى المبعوث قد بلغ مكانه الذي يجب أن يراق فيه دمه وهو الحرم .

ومن كان مريضاً أو به جروح ولا يستطيع التمسك بالإحرام ومقضياته فلأنه يحلق رأسه وعليه فدية هي صيام ثلاثة أيام أو ذبح شاة أو التصدق بفرق على ستة مساكين (الفرق مكبال بالمدينة وزن ستة عشر رطلاً) .

فإذا زال الخوف من العدو فمن أتم العمرة وتحلل وبقي متمتعاً إلى زمن الحج ليحج من مكة فعليه دم ( يذبح شاة أو يشترك مع سبعة في ذبح جمل أو بقرة ) .

فإذا لم يجد ثمن الهدى فعليه أن يصوم ثلاثة أيام قبل يوم عرفة، وسبعة أيام إذا رجع إلى بلده .

إلا إذا كان من أهل مكة، لأنهم يستطيعون أداء العمرة في جميع أيام السنة، ولذلك يفردون الحج ولا يضمنون إليه العمرة.

#### التفسير :

تعتبر هذه الآية وما بعدها من أجمع الآيات التي وردت في القرآن الكريم مبينة ما يتعلق بأحكام الحج وأدابه. ويفترق الحج عن العمرة في عدة أشياء هي :

- ١ - الحج فريضة مرة في العمر لمن استطاع إليه سبيلاً.
- أما العمرة فهي سنة مؤكدة عند الحنفية والمالكية وفرض عند الشافعية والحنابلة.
- ٢ - الحج له وقت معين يؤدي فيه من السنة. أما العمرة فتؤدي في أى وقت من أوقات السنة.
- ٣ - ليس في العمرة وقوف بعرفة، ولا نزول بمزدلفة، ولا رمى جمار، ولا جمع بين صلاتين، ولا طواف قدوم.
- ٤ - ميقات العمرة الحل لجميع الناس، وميقات الحج للمكئ الحريم.

#### ٥ - أفعال العمرة أربعة هي :

- ١ - الإحرام من الميقات .
- ٢ - الطواف بالبيت.
- ٣ - السعى بين الصفا والمروة.
- ٤ - التحلل من الإحرام بالحلق أو التقصير.

#### وأفعال الحج عشرة هي :

- ١ - الإحرام من الميقات .
- ٢ - الطواف بالبيت عند القدوم.
- ٣ - السعى بين الصفا والمروة.
- ٤ - الوقوف بعرفة.
- ٥ - المبيت بمزدلفة.
- ٦ - المبيت في منى الليلة التالية .
- ٧ - رمى الجمار ٤٩ حصاة أو ٧٠ حصاة.
- ٨ - ذبح الهدى لمن عليه هدى.
- ٩ - التحلل من الإحرام.
- ١٠ - طواف الإفاضة.

١٩٦ - وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ . . .

أي اتموا هذين النسكين خالصين لوجه الله. وقد كانت العرب تقصد الحج للاجتماع والتظاهر والتفاخر وقضاء الحوائج وحضور الأسواق دون أن يكون لله - تعالى - فيه حظ يقصد، ولا قرابة تمتد، فامر الله المسلمين أن ينزهوا عبادتهم عن الأفعال القبيحة والأقوال السيئة، وأن يخلصوا أداؤها لله.

والتجارة لا تنافى الإخلاص إذا لم تقصد لذاتها.

بدليل قوله تعالى: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ . (البقرة : ١٩٨).

وأول حجة حجها المسلمون كانت سنة تسع بإمرة أبي بكر - رضى الله عنه - وكانت تمهيدا لحجة النبى - صلى الله عليه وسلم - سنة عشر، وفيها أخبر أبو بكر المشركين الذين حجوا ألا يطوف بعد هذا العام مشرك، ونزلت الآية: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا. (التوبة : ٢٨).

فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ . . .

أي إن منعتم وأنتم محرمون من إتمام النمسك بسبب عدو أو مرض أو نحوهما وأردتم أن تتحللوا فعليكم تقديم ما تيسر لكم من الهدى إبلًا أو بقرا أو غنما أو ممزا.

يذبحه المحصر عند الأكثرين حيث أحصر لأنه - صلى الله عليه وسلم - ذبح بالحديبية، لما أحصر فيها وهى من الحل.

وعند أبى حنيفة - رحمه الله - يبعث به إلى الحرم، ويتفق مع من بعثه على يوم يذبح فيه فإذا جاء اليوم وظن أنه ذبح، تحلل، لقوله تعالى : وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ.

وبعض العلماء - كالشافعية والمالكية - يرون أن المراد بالإحصار فى الآية ما كان بسبب عدو، كما حدث للمسلمين فى صلح الحديبية، أمّا إذا كان الإحصار بسبب مرض، فإن الحاج أو المعتمر على إحرامه حتى يبرأ من مرضه ثم يذهب إلى البيت فيطوف به سعيًا ويسعى بين الصفا والمروة، وبهذا يتحلل من عمرته أو حجّه، ولا يتحلل بالذبح، إذ التحلل بالذبح عندهم لا يكون إلا فى حالة الإحصار بسبب العدو.

أمّا الأخناف فيرون أن الإحصار سواء أكان بسبب عدو أم مرض أو ما يشابههما فإنه يسوغ التحلل بالذبح إذ الآية عندهم تعم كل منع، وعلى من أحصر أن يقضى الحج أو العمرة فيما بعد .

ومن لا هدى معه وقت الإحصار ولا قدرة له عليه، أحل، ثم أهدى عندهما يقدر عليه، نقله

القرطبي عن الشافعي، ويرى بعض الفقهاء أن المحصر يُؤَدُّ لا يجب عليه القضاء وله ثواب القريضة، بأن لم يسبق له حج ولا عمرة، وإلا وجب عليه أدائهما عندما يستطيع .

وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ... .

أى لا تتحللوا من إحرامكم بالحلُق حتى تعلموا أن الهدى المبعوث قد بلغ مكانه الذى يجب أن يراق فيه دمه وهو الحرم.

وهذا رأى الأحناف، فقد قروا أن المراد بالمحل البيت المتيق فهو اسم مكان لأن الله - عز وجل - قال فى آية أخرى: ثُمَّ مَجَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ. (الحج : ٢٣)

وعليه فلا يجوز للمحصر أن يحلق ويتحلل إلا بعد أن يصل الهدى الذى يرسله إلى البيت الحرام وينبج.

أما جمهور الفقهاء فيرون أن محل الهدى للمحصر هو المكان الذى حدث فيه الإحصار، دليلهم أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - قد نحر هو وأصحابه هديهم بالحديبية وهى ليست من الحرم، وذلك عندما منعه المشركون من دخول مكة.

قال الإمام الرازى : ومنشأ الخلاف البحث فى تفسير هذه الآية، فقد قال الشافعي وغيره: المحل فى هذه الآية اسم للزمان الذى يحصل فيه التحلل : وقال أبو حنيفة : إنه اسم للمكان <sup>(١٠٤)</sup>.

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ .

يجب على المحرم - إذا كان صحيحاً - ألا يخلع ملابس الإحرام ولا يحلق شعره أو يقصه طول مدة الإحرام، فإن كان مريضاً بمرض يعوجه إلى الحلُق، فله أن يلبس ملابس العادية، ويؤدى الفدية عن ذلك، ومن كان برأسه أذى من : حشرات ، أو جروح يستدعى علاجه أن يحلق ، حلق وفدى. والفدية هنا صوم ثلاثة أيام، أو إطعام ستة مساكين، لكل مسكين نصف صاع من الطعام أو ذبح شاة وتوزيعها على الفقراء.

وعن ابن عباس فى قوله : بَنَ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ . قال : إذا كان أو فاية أخذت أجزاء عنك، قال ابن أبى حاتم ، وروى عن مجاهد وعكرمة وعطاء وغيرهم نحو ذلك، قلت وهو مذهب الأئمة الأربعة وعامة العلماء أنه بخير فى هذا المقام:

إن شاء صام، وإن شاء تصدق بفرق <sup>(١٠٥)</sup>، وهو ثلاثة أصح لكل مسكين نصف صاع، وهو مدآن وإن شاء ذبح شاة وتصدق بها على الفقراء أى ذلك فعل أجزاء <sup>(١٠٦)</sup>.

فَإِذَا أَمِيتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ .

أى فإذا تمكنتم من أداء المناسك، فمن أدى العمرة فى موسم الحج ثم تحلل من إحرامه وتمتع بحظ الروح فى العمرة وبخط الجسد فى التحلل من الإحرام. ثم أحرم بالحج يوم التروية وهو الثامن من ذى الحجة وأدى مناسك الحج فعليه ما استيسر من الهدى أى ما تيسر له الحصول عليه من الأنعام سواء الإبل أو البقر أو الغنم أو المعز يذبحه جبراً للتمتع عند قوم أو شكراً لله عليه عند آخرين، حيث تقرب إلى الله بالعمرة، قبل أن يتقرب إليه بالحج.

ويذبح الهدى يوم النحر ويأكل منه كالأضحية لأنه دم شكران على نعمة التمتع فأجاز أبو حنيفة الأكل منه.

وذهب الشافعى إلى أن التمتع فيه تقصير والهدى لجبر هذا التقصير ؛ ولهذا لا يأكل منه صاحبه عند الشافعى.

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ .

أى فمن لم يجد الهدى لعدم وجوده، أو عدم المال الذى يشتري به . فعليه صيام ثلاثة أيام فى أيام الإحرام بالحج.

وقد جعل - سبحانه - الصيام بدلاً من الهدى زيادة فى الرخصة والرحمة وزيادة فى الرفق والتيسير، فقد جعله على مرحلتين إحداهما تكون فى وقت الحج، ويفضل كثير من الفقهاء أن يصوم سادس ذى الحجة وسابعه وثامنه، وتأنيهما تكون بعد الرجوع إلى أهله حيث يطمئن ويستقر فيصوم سبعة أيام.

تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ . . .

أى هذه الأيام الثلاثة. والأيام السبعة عشرة كاملة، ووصفها بالكمال للتأكيد كما تقول العرب رأيت بعينى، وسمعت بأذنى، وكتبت بيدي (١٠٧).

وقال الحسن، كاملة فى الثواب كمن أهدى، وقيل كاملة فى البذل عن الهدى يعنى العشرة كلها بدل عن الهدى، وقيل لفظها لفظ الإخبار ومناها الأمر أى اكملوها فذلك فرضها (١٠٨).

ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ .

أى أن أهل الأفاق هم الذين يحتاجون إلى هذا التمتع لما يلحقهم من المشقة بالسفر إلى الحج

وحده ثم العمرة وحدها، أما أهل الحرم فليسوا في حاجة إلى ذلك، فلا متعة ولا قرآن لحاضري المسجد الحرام. لأن في إمكانهم أداء العمرة طول العام.

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ .

ختم الآية بعد ذكر أحكامها بطلب التقوى جرياً على النمق المطرد في آيات الأحكام السابقة.

أى راقبوا الله وحافظوا على امتثال أوامره والانتفاء عن نواهيه.

واعلموا أن الله شديد العقاب . أى لمن خالف أمره وانتكح حرماته وركب معاصيه.

★ ★ ★

### أشهر الحج

﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَنْ تَعَلَّاهُ مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾ (١٩٧)

المضردات :

فرض فيهن الحج : أوجبه على نفسه.

الرفث : لفة، قول الفحش. وشرعاً، قرين النساء.

الفسوق : لفة التنازع بالألقاب كما جاء في قوله تعالى : وَلَا تَنَابَزُوا بِالْألقَابِ بِئْسَ الاسْمُ الفُسُوقُ.

(الحجرات : ١١).

وشرعاً : الخروج عما حدده الشارع للمحرم إلى ما كان مباحاً في الحل كالصيد والطيب والزينة باللباس المخطط.

الجدال : المراء والخصام، ويكثر عادة بين الرفقة في السفر؛ لأنه مشقة تضيق بها الصدور.

السنزاد : هو الأعمال الصالحة وما يدخر من الخير والبر.

التقوى : هى ما يتقى به سخط الله وغيظه من أعمال الخير والتتره عن المنكرات والمعاصى



التفسير :

١٩٧ - الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ... .

أى لأداء فريضة الحج أشهر معلومة لدى الناس، وهى شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة، وهذا هو المروى عن ابن عباس.

ولا يصح عند الشافعية الإحرام به قبل أشهره ليطمه فى أشهره، ويصح مع الكراهة عند الحنفية.

فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا سَوْقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ... .

فمن ألزم نفسه فى تلك الأشهر بالحج فعليه أن يبتعد عن الرفث، وهو جماع النساء أو ذكره لهن أو الكلام الفاحش مطلقا، وعليه أيضاً أن يبتعد عن كل إثم يشوب عبادته، وأن يتجنب المجادلة لأنها توغر صدور الرفقاء والخدم وغيرهم، فإن الوقت وقت مودة وصفاء وتسامح، والجميع يشتركون فى المناسك ويرغبون فى طلب الثواب، ثم حثهم على ضبط أنفسهم والابتعاد عما نهوا عنه فقال - سبحانه - : وَمَا تَقُولُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ .

هو تحريض وحث على حمن الكلام مكان الفحش، وعلى البر والتقوى فى الأخلاق مكان الفسوق والجدال.

وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ .

روى البخارى عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون : نحن المتوكلون، فإذا قدموا مكة سألوا الناس (١٠٩) هأنزل الله تعالى : وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ .

وعليه أكثر المفسرين، قال الشعبى : الزاد التمر والمويق، قال ابن العربى : أمر الله - تعالى - بالتزود لمن كان له مال، ومن لم يكن له مال فإن كان ذا حرفة يحتاج إليها الناس فلا خطاب عليه، والمعنى تزودوا - أيها المسافرون - بالطعام واتقوا طلبه من غيركم والإنقال عليهم فإن خير الزاد اتقاء الأتقال على الناس ، أو تزودوا بالماشأ بأخذ الزاد وخير الزاد اتقاء المنهيات فأمرهم أن يضموا إلى التزود التقوى، وجاء قوله : فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ . محمولاً على المعنى : لأن معنى : وَتَزَوَّدُوا . اتقوا الله فى اتباع ما أمركم به من الخروج بالزاد، قال أهل الإشارات: ذكروهم الله تعالى سفر الآخرة وحثهم على تزود التقوى فإن التقوى زاد الآخرة.

وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ . أى خافوا عقابى يا أصحاب العقول والأفهام.

## عرفات

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ ﴿١٩٨﴾﴾

المضردات :

الجناح : الحرج والإثم من الجنوح، وهو الميل عن القصد .

ان تبتقوا : أى أن تقصدوا وتطلبوا .

فضلاً من ربكم : المراد به الرزق من تجارة أو غيرها في أيام الحج .

أفَضْتُمْ : اندفعتم، يقال أفاض في الكلام إذا انطلق فيه كما يفيض الماء ويتدفق .

عرفات : موقف الحاج على جبل عرفات في أداء المناسك، وعرفة اسم لليوم الذى يقف فيه الحاج، وهو التاسع من ذى الحجة .

الذكر : الدعاء والتلبية والتكبير والتحميد .

المشعر الحرام : هو جبل المزدلفة يقف عليه الإمام، وسمى بهذا الاسم لأنه معلم للعبادة والشعائر، وفى هذا المكان بنى مسجد حديث وقد روى الحاكم وصححه عن ابن عمر: «المشعر الحرام المزدلفة كلها». والمشاعر : هى المعالم الظاهرة، وإنما سميت المزدلفة « المشعر الحرام » لأنها داخل الحرم .

المعنى الإجمالى :

أباح الله للحاج مزاوله التجارة وابتغاء الرزق في موسم الحج على أن يجعل همته الأساسية متوجهة إلى أعمال الحج .

وإذا صدر الحاجاج من عرفات بعد الوقوف بها ووصلوا المزدلفة ليلة عيد النحر فليذكروا الله عند المشعر الحرام ، وهو جبل المزدلفة بالتهليل والتكبير ، وليحمدوه على هدايته إياهم إلى الدين الحق والعبادة القويمة في الحج وغيره ، وقد كانوا قبل هداية الإسلام في ضلال عن صراط الهدى والرشاد .

## التفسير :

١٩٨ - لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ . . . .

أى لا حرج ولا إثم فى الكسب أيام الحج إذا لم يكن الكسب هو المقصود بالذات.

روى البخارى عن ابن عباس قال : كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقاً فى الجاهلية، فتأثموا أن يتجروا فى الموسم فنزلت : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ. أى فى مواسم الحج (١١٠).

وهكذا رواء عبد الرزاق وسعيد بن منصور، وروى أبو داود وغيره عن ابن عباس قال : كانوا يتقون البيوع والتجارة فى الموسم والحج يقولون : أيام ذكر، فانزل الله : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ.

وذهب أبو مسلم إلى أن المراد - التجارة بعد انقضاء أعمال الحج، والتقدير عنده، فأتقون فى أعمال الحج، ثم بعد ذلك لا جناح عليكم، وهو نظير قوله تعالى : فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ. (الجمعة : ١٠).

فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ . . . .

أى يطلب من الحاج إذا دفع من عرفات إلى المزدلفة أن يذكر الله عند المشعر الحرام بالدعاء والتحميد والشاء والتلبية.

والوقوف بعرفة ركن لا يدرك إلا من أدركه، ولا نعلم خلافاً بين العلماء فى ذلك، إلا ما روى عن الحسن أنه قال : إنه واجب ، من أدركه فقد أداه، ومن لا فيكفيه الوقوف بجمع (١١١).

وظاهر عموم القرآن والسنة الثابتة يدل على أن عرفة كلها موقف، قال - صلى الله عليه وسلم:- « وقتت ها هنا وعرفة كلها موقف » رواه مسلم (١١٢).

وقد اختلف فى الذكر المطلوب عند المشعر الحرام: فقال بعضهم المراد منه الجمع بين صلاة المغرب وصلاة العشاء بمزدلفة.

واستدلوا بقوله - صلى الله عليه وسلم - لن وجده يصلى فى الطريق « الصلاة أمامك » وقال بعضهم : بل المراد - الذكر باللسان - من التسميع والتحميد والتلهيل والتلبية ، وقد ورد عن ابن عباس أنه نظر إلى الناس وقال : كان الناس فى هذه الليلة لا ينامون -

وَادْكُرُوهُ كَمَا هَذَاكُمْ.

أَيِ اذْكُرُوا اللَّهَ - تعالى - ذكراً مشابهاً لهديته لكم، أو اذكروهم كما علمكم كيف تذكرونه، ولا تعدلوا عنه إلى ما كنتم تعملونه في الجاهلية، أو اذكروهم لهديته إياكم.

وإن كنتم من قبله لمن الضالين .

وانكم لولا هذه الهداية ليقبضتم على ضلالكم وجهلكم بالدين الحق، ولكن الله من عليكم بهذه الهداية فاكثروا من ذكره وشكره عليها .

#### وقت الوقوف بعرفة :

وقت الوقوف بعرفة من الزوال يوم عرفة إلى طلوع الفجر الثاني من يوم النحر لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - وقف في حجة الوداع بعد أن صلى الظهر إلى أن غربت الشمس، وقال : «لتأخذوا عني مناسككم» .

وقال في هذا الحديث : « فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك » .

وهذا هو مذهب مالك وإبي حنيفة والشافعي - رحمهم الله - وذهب الإمام أحمد إلى أن وقت الوقوف من أول يوم عرفة، واحتج بحديث عروة بن مضر<sup>(١١٣)</sup> بن حارثة بن لام الطائي قال : « أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمزدلفة حين خرج إلى الصلاة فقلت : يا رسول الله، إنني جئت من جبل طي، أكلت راحتي وأتميت نفسي، والله ما تركت من جبل<sup>(١١٤)</sup> إلا وقفت عليه فهل لي من حج؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من شهد صلاتنا هذه فوقف معنا حتى ندفع، وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً - فقد تم حجّه، وقضى نفسه<sup>(١١٥)</sup> رواه الإمام أحمد وأهل السنن وصححه الترمذي، ويقال للجبل في وسط عرفات جبل الرحمة<sup>(١١٦)</sup> .

#### فضل يوم عرفة :

قال القرطبي : يوم عرفة فضله عظيم وثوابه كبير يكفر الله فيه الذنوب ويضاعف فيه الصالح من الأعمال - قال - صلى الله عليه وسلم - « صوم يوم عرفة يكفر السنة الماضية والباقية »<sup>(١١٧)</sup> أخرجه الصحيح .

وقال - صلى الله عليه وسلم - « أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له » .

وقد استحب أهل العلم صوم عرفة لغير الحاج .

أما الحاج فيستحب له الفطر ليتقوى على الدعاء<sup>(١١٨)</sup> .

## الإفاضة

﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

جمهور المفسرين على أن المراد من هذه الإفاضة - الإفاضة من عرفات .

روى البخارى ومسلم : أن قريشاً ومن دان دينهم من كنانة وجديلة وقيس ، وهم الحمس (واحدهم أحمس وهو الشديد الصلب فى الدين والقتال ) كانوا يقفون فى الجاهلية بمزدلفة ترفقاً عن الوقوف مع العرب فى عرفات .

فأمر نبيه أن يأتى عَرَافَات ثم يقف بها ثم يفيض منها ليهطل ما كانت عليه قريش<sup>(١٩٩)</sup> .

١٩٩ - ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ...

فاللهنى : عليكم أن تفيضوا مع الناس من مكان واحد تحقيقاً للمساواة وتركاً للتفاخر وعدم الامتياز لأحد عن أحد وذلك من أهم مقاصد الدين .

وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

أى اطلبوا منه المغفرة فإن رحمته واسعة وهو سَتَّارٌ على عبادِهِ رحيم بهم ، وتلمح حكمة القرآن فى لسه للقلوب ودعوته إلى التوبة وتغيّر المناسبة لتأكيد هذه الدعوة .

قال ابن كثير فى تفسيره : « كثيراً ما يأمر الله بذكره بعد قضاء العبادات ، ولهذا ثبت فى صحيح مسلم : « أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا خرّج من الصلاة يستغفر ثلاثاً » وفى الصحيحين : أنه نذّب إلى التسبيح والتحميد والتكبير ثلاثاً وثلاثين .

وروى البخارى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « سيد الاستغفار أن يقول العبد «اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت ، خلقتنى وأنا عبدك ، وأنا على عهدك وعهدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك عليّ ، وأبوء بذنبي فاغفر لى ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » من قالها فى ليلته فمات فى ليلته دخل الجنة ، ومن قالها فى يومه فمات دخل الجنة »<sup>(٢٠٠)</sup> .

وفى الصحيحين أن أبا بكر قال : يا رسول الله ، علّمنى دعاء أدعوه به فى صلاتى فقال قل : (اللهم إنى ظلمت نفسى ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك ، وارحمنى إنك أنت الغفور الرحيم)<sup>(٢٠١)</sup> والأحاديث فى الاستغفار كثيرة<sup>(٢٠٢)</sup> .

## حسنة الدنيا والآخرة

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ مَنَاسِكُكُمْ فَلَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝﴾

المفردات :

الخلاق : الحظ والنصيب .

حسنة الدنيا : هي العافية أو المرأة الصالحة أو الأولاد البررة، أو العلم والمعرفة .

حسنة الآخرة : هي الجنة أو رؤية الله - تعالى - والأولى التعميم في كل هذا .

تعميد :

قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية يقفون في الموسم فيقول الرجل منهم : « كان أبي يطعم ويحمل الحملات ليس لهم ذكر غيري فقال آباؤهم، فأنزل الله على محمد - صلى الله عليه وسلم - : اذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا . (١٣) »

ويروى أنهم كانوا يقفون بمعنى بين المسجد والجبل يتفاخرون ويتشادون فامرهم الله أن يذكروه بعد قضاء مناسك الحج . كما كانوا يذكرون آباؤهم في الجاهلية أو أشد من ذكرهم إياهم .

وخطب النبي - صلى الله عليه وسلم - في حجة الوداع في اليوم الثاني من أيام التشريق، فأرشدهم إلى تلك المفازات فقال : أيها الناس إلا إن ريكم واحد وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي، ولا لأحمر على أسود ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى ألا هل بلغت اللهم فاشهد .

التفسير :

٢٠٠ - فإذا قضيتُم مناسككم فاذكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا .

فإذا فرغتم من عبادتكم، وأدبتم أعمال حجاجكم، فتوفروا على ذكر الله وطاعته كما كنتم تتوفرون على ذكر مفاخر آبائكم: بل عليكم أن تجعلوا ذكركم لله - تعالى - أكثر من ذكركم لمآثر آبائكم، لأن ذكر مفاخر الآباء إن كان كذباً أدى إلى الخزي في الدنيا والعقوبة في الآخرة، وإن كان صدقاً فإنه في الغالب يؤدي إلى العجب وكثرة

المرور، أما إذا ذكر الله بإخلاص وخشوع فتوابه عظيم وأجره كبير؛ فضلاً عن ذلك فإن المرء إذا كان لا ينسى إياه لأنه سبب وجوده فأولى به ثم أولى ألا ينسى الذي خلق إياه وهو الله رب العالمين.

فَعَنِ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ .

أي من الناس نوع يقول في دعائه يا ربنا آتنا ما نرغبه في الدنيا فتحن لا نطلب غيرها، وهذا النوع ليس له في الآخرة من : خلاق . أي نصيب وحظ من الخير.

قال أبو وائل والسدي وابن زيد: كانت العرب في الجاهلية تدعو في مصالح الدنيا فقط، فكانوا يسألون الإبل والغنم والظفر بالمدوء، ولا يطلبون الآخرة إذ كانوا لا يعمهونها ولا يؤمنون بها فتهاوا عن ذلك الدعاء المخصوص بأمر الدنيا، وجاء النهي في صيغة الخبر عنهم. ويجوز أن يتناول هذا الوعيد المؤمن أيضاً (١٧٤).

إذا كان جل اهتمامه في ذكره ودعائه حظ الدنيا خاصة من الجاه والفنى والنصرة على الأعداء إلى نحو ذلك من الحظوظ العاجلة، والميرة في الآلة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فهي تشمل كل من استولى عليه حب الدنيا وشهواتها وتمتعها فأصبح لا يفكر إلا فيها، ولا يهتم إلا بها، صارفاً نظره عن الآخرة وما فيها من ثواب وعقاب.

★ ★ ★

٢٠١ - وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ .

إنهم يتوجهون إلى الله بالدعاء ثم يطلبون الحسنة في الدارين ولا يعددون نوع الحسنة، بل يدعون اختيارها لله والله يختار لهم ما يراه حسنة لهم.

حسنة في الدنيا والآخرة :

قال القرطبي: واختلف في تأويل الحسنتين على أقوال عديدة ، فروى عن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - أن الحسنة في الدنيا المرأة الحسنة وفي الآخرة الحور العين.

وقد عَذَابُ النَّارِ : المرأة السوء.

قلت وهذا فيه بعد ولا يصح عن علي لأن النار حقيقة في النار المحرقة وإطلاق المرأة على النار تجوز.

وقال قتادة : حسنة الدنيا العافية في الصحة وكفاف المال. وقال الحسن : حسنة الدنيا العلم والعبادة.

وقيل غير هذا.

والذي عليه أكثر أهل العلم أن المراد بالحسنتين نعم الدنيا والآخرة، وهذا هو الصحيح فإن اللفظ يقتضى هذا كله.

فإن حَسَنَةً . نكرة في سياق الدعاء، فهو محتمل لكل حسنة من الحسنات على البذل، وحسنة الآخرة

الجنة بإجماع.

وقيل : لم يرد حسنة واحدة، بل أراد أعطانا في الدنيا عطية حسنة فحذف الاسم (١٧٥).

فضل الدعاء بهذه الآية :

هذه الآية من جوامع الدعاء لأنها جمعت بين خيري الدنيا والآخرة.

وفى الصحيحين عن أنس قال : « كان أكثر دعوة يدعو بها النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول : اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقها عذاب النار » قال : فكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها فإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه (١٣٦).

★ ★ ★

وقد ذكرت الآيات من يطلب الدنيا وحدها، ومن يطلبها مع الآخرة، ولم تذكر من يطلب الآخرة وحدها لأن الدنيا مزرعة الآخرة، وهي نعم المطية إلى الجنة، والضرب في منابها طلباً للرزق عبادة والمؤمن القوى أحب إلى الله من المؤمن الضعيف.

وفى الآية إيماء إلى أن الغلو في الدين والتشدد فيه مذموم خارج سنن الفطرة وقد نهى الله أهل الكتاب عنه وذمهم عليه. ونهى الله عنه النبي - صلى الله عليه وسلم.

وقد عذاب النار : أي احفظنا من عذابها بالتوفيق للطاعة، والتفكير من المعصية.

٢٠٢ - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ .

إن المؤمن خليفة الله في الأرض وقد طلب من الخليفة ألا يحصر نفسه في دائرة الأرض وعليه أن يتطلع إلى ما عند الله وإن يطلب في دوائه حسنة الدنيا وحسنة الآخرة.

أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا . واسم الإشارة يعود إلى الفريق الثاني فريق الإسلام أي لهم ثواب الحج أو ثواب الدعاء فإن دعاء المؤمن عبادة وقيل إن الإشارة تعود إلى الفريقين أي لكل من الفريقين نصيب من عمله على قدر ما نواه.

وهو مثل قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا . (الأنعام : ١٢٧).

وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ . فيوفي كل كاسب أجره عقب عمله، فالله - عز وجل - عالم بما للعباد وما عليهم فلا يحتاج إلى ذكر وتأمل إذ قد علم ما للمعاسب وما عليه.

وقيل المعنى لا يشغله شأن عن شأن فيحاسبهم في حالة واحدة كما قال سبحانه : مَا خَلَقَكُمْ إِلَّا نَفْسٍ وَاحِدَةً . (لقمان : ٢٨).

قال الحسن : حاسبه أسرع من لح البصر.

وقيل لعلى بن أبي طالب - رضى الله عنه - كيف يحاسب الله العباد في يوم؟ قال : كما يزرعهم في يوم. ومعنى الحساب : تعريف الله عباده بمقادير الجزاء على أعمالهم وتذكيرهم بإيهم بما قد نسوه.



قلت والكل محتمل فيأخذ العبد لنفسه في تخفيف الحساب عنه بالأعمال الصالحة، وإنما ينفذ الحساب في الآخرة على من حاسب نفسه في الدنيا <sup>(١٢٧)</sup>.

وفى هذه الجملة الأخيرة من الآية وعد من الله لمبادء أنهم متى تضرعوا إليه بقلب سليم أجاب لهم دعائهم وأعطاهم سؤالهم.

★ ★ ★

### ذكر الله

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾﴾

المفردات :

أيام معدودات : أيام التشريق الثلاثة التي بعد يوم النحر، والتشريق تقديد اللحم.

تعجل : استعجل.

تحشرون : تجمعون.

المعنى الإجمالي :

واذكروا الله بالتكبير وغيره في أيام معدودات ، هي أيام رمى الجمار بمضى، وهي الحادى عشر والثانى عشر والثالث عشر، وليس يلزم أن يأتى الحاج الأيام الثلاثة بمضى ويرمى فيها، بل له أن يقتصر على يومين، لأن قوام الخير تقوى الله، لا مقدار العدد، واتقوا الله دائماً واعلموا أنكم إليه تحشرون ، وتسالون عن أعمالكم.

التفسير :

٢٠٣ - وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ . . .

أي كبروا الله في أديار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار.

والمراد بالأيام المعدودات أيام التشريق التي بعد يوم النحر، والتشريق تقديد اللحم.

قال القرطبي : ولا خلاف بين العلماء أن الأيام المعدودات في هذه الآية هي أيام التشريق، وأن هذه الثلاثة الأسماء واقعة عليها، وهي أيام رمى الجمار <sup>(١٢٨)</sup>.

فالآية الكريمة تأمر الحجاج وغيرهم من المسلمين أن يذكروا الله في هذه الأيام المباركة، لأن أهل الجاهلية كانوا يشغلونها بالتفاخر ومغازلة النساء، ويزعمون أن الحج قد انتهى بانتهاء يوم النحر وهو اليوم العاشر من ذي الحجة .

ولقد بين لنا النبي - صلى الله عليه وسلم - أن هذه الأيام ينبغي أن نتمتع بذكر الله ونشكره على نعمه.

جاء في تفسير المنار :

« وإنما أمر - سبحانه - بالذكر في هذه الأيام ، ولم يأمر بالرمي لأنه من الأعمال التي كانوا يعترفونها ويعملون بها، وقد أقرهم عليها وذكر المهم الذي هو روح الدين وهو ذكر الله عند كل عمل من تلك الأعمال وتلك سنة القرآن يذكر إقامة الصلاة والخشوع فيها، وذكر الله - تعالى - ودعائه وتأثير ذلك في إصلاح النفوس، ولا يذكر كيفية القيام والركوع والمسجود ككون الأول يفعل مرة في كل ركعة، والثاني يفعل مرتين، وإنما يترك ذلك لبيان النبي - صلى الله عليه وآله وسلم- له بالعمل، وبينت العنة أيضاً أن ذكر الله - تعالى - في هذه الأيام هو التلبية والتكبير أديار الصلوات، وعند ذبح القرابين ورمي الجمار وغير ذلك من الأعمال، فقد روى الجماعة عن الفضل بن العباس قال : كنت رديف رسول الله - صلى الله عليه وسلم- من جمع (مزدلفة) إلى منى فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة، وروى أحمد والبخاري عن ابن عمر : أنه - صلى الله عليه وسلم - كان يرمي الجمرة يكبر مع كل حصاة<sup>(١٢٩)</sup>.

وورد في التكبير في أيام التشريق أحاديث كثيرة منها حديث ابن عمر في الصحيح أنه - صلى الله عليه وسلم - كان يكبر بمعنى تلك الأيام وعلى فراشه وفي سبطاطه وفي مجلسه وفي معشاه في تلك الأيام جميعاً.

وأما الذكر في يوم عرفة ويوم النحر فهو التكبير لغير الحج، وله أهم، ففي حديث أحمد والشيخين أن محمد بن أبي بكر بن عوف قال : سألت أنسا ونحن غاديان من منى إلى عرفات عن التلبية كيف كنتم تصنعون مع النبي - صلى الله عليه وسلم؟ قال : كان يلبي الملبى فلا ينكر عليه، ويكبر المكبر فلا ينكر عليه<sup>(١٣٠)</sup>.

وفي حديث أسامة عند النسائي أنه (ﷺ) رفع يديه يوم عرفة يدعو.

وقد قالوا : إن التلبية أفضل الذكر للحاج، ويليهما التكبير في يوم عرفة والأضغى وأيام التشريق، وكيفية التلبية :

« لبيك اللهم لبيك، لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك لك لا شريك لك » هذا هو المرفوع، وله أن يزيد من الذكر والشاء والدعاء ما شاء ، والتكبير المرفوع صحيحاً : « الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيراً، ويزيدون »<sup>(١٣١)</sup>.

وذكر الأستاذ سيد قطب أن « أيام الذكر هي في الأرجح يوم عرفة ويوم النحر والتشريق بعده »<sup>(١٣٢)</sup>.

وهذا يخالف ما أجمع عليه العلماء من « أن الأيام المعدودات في هذه الآية هي أيام التشريق »<sup>(١٣٣)</sup>، وهي الأيام الثلاثة التي بعد يوم النحر.

وروى الإمام مسلم عن نبيشة الهذلي قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « أيام التشريق أياها أكل وشرب وذكر لله »<sup>(١٣٤)</sup>.

ويرى جمهور الفقهاء أن هذه الأيام يحرم فيها الصيام، لأنها أيام أكل وشرب وذكر لله.

فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ...

يجب على الحاج المبيت بمنى الليلة الأولى والثانية من ليالى أيام التشريق ليرمي كل يوم بعد الزوال إحدى وعشرين حصاة، يرمى عند كل جمرة سبع حصيات، ثم من رمى في اليوم الثانى وأراد أن ينقر ويترك المبيت بمنى في الليلة الثالثة ورمى يومها بعد الزوال، كما يرى الشافعية - وبعده أو قبله - كما ترى الحنفية - فلا إثم عليه في عدم مبيته بمنى في الليلة الثالثة.

أى ضمن تعجل فمما فر في اليومين الأولين فلا إثم عليه في التمتع ومن بقى إلى تمام اليوم الثالث فلا إثم عليه كذلك إذا انتفى كل منهما الله ووقف عند حدوده. فإن التقوى هي الغرض من الحج ومن كل عبادة، والوسيلة الكبرى إليها كثرة ذكر الله - تعالى .  
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ .

اتقوا الله في كل ما تاتون وتذرون ، واعلموا انكم ستجمعون بعد تفرقكم وتسايقون إلى خالفكم ليجازيكم على أعمالكم.

و كل ذلك يدلنا على أن المهم في العبادة ذكر الله - تعالى - الذى يصلح النفوس وينير الأرواح حتى تتوجه إلى الخير وتتقى الشرور والمعاصى فيكون صاحبها من المتقين ، (١٢٥).

★ ★ ★

### نموذج من الناس

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ (٢٠٤) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُ جَهَنَّمَ﴾ (٢٠٥) ﴿وَلَيْسَ الْمُهَادُّ﴾ (٢٠٦) ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ (٢٠٧) ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ (٢٠٨)

المفردات :

يعجبك

: من الإعجاب بمعنى الامتحان.

اللد

: شديد الخصومة، يقال لده يله، شدد خصومته.

الخصام

: الجدال.

تولى	: صار واليًا وقيل هي هنا بمعنى أدبر وانصرف.
سعى	: أسرع بالفتنة والتخريب.
الحرق والنسل	: الزرع والولد.
أخذته العزة بالإثم	: أى حملته الحمية على الإثم. كقولك أخذته بكذا إذا حملته عليه وألزمته إياه.
فحسبه جهنم	: كفته جزاء.
المهاد	: الفراش.
يشرى نفسه	: يبيعه.
ابتغاء	: أى طلب.
مرضاة	: أى رضا.

#### المعنى الإجمالى :

وإذا كانت تقوى الله هي الأساس، فالخسران لفريق من الناس يختلف الذى تضمه قلوبهم عن الذى تنطق به ألسنتهم، أوتوا حلاوة في صوغ الكلام، يجعلك قلوبهم فيما يحتالون به على جلب المنفعة في الحياة الدنيا، ويؤيدون لك زعمهم بأن الله يعلم صدق قلوبهم فيما تقوله ألسنتهم، وأنهم لأشد الناس خصومة وأقسام عليك.

وإذا تولى ولاية يكون له فيها سلطان لا يكون سعيه للإصلاح بل للإفساد وإهلاك الزرع والنسل، والله لا يحبه، لأن الله - تعالى - لا يحب الفساد.

وإذا نصحت له حينئذ بالخوف من الله ثارت في نفسه الحمية وظن ذلك هدمًا لعزته، وحمله على ارتكاب الإثم فيما نهته عنه لجاجة وعنادًا، فحسبه على ذلك عذاب جهنم وليثمن المستقر.

فما أبعد الفرق بين هؤلاء المنافقين، وبين المؤمنين الصادقين الذين يبيع أحدهم نفسه في سبيل مرضاة الله وإعلاء كلمة الحق، ويكون هذا القمص مقابلًا للقمم الأول، ويكون توليه أمرًا من أمور الناس من رافة الله بعباده.

#### التفسير :

٢٠٤ - وَمَنِ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ .

بينت لنا هذه المجموعة من الآيات الكريمة نوعين من الناس أحدهما خاسر والآخر رابح لكي نتبع طريق الرابحين، ونهجر طريق الخاسرين.

تصف الآيات نموذجًا من المنافقين يعتمد على ثلاثة أوصاف :

- ١ - حسن القول بحيث يعجب السامع.
- ٢ - وإشهاد الله - تعالى على صدقه وحسن قصده.
- ٣ - وقلب الحقائق وإيقاع الفتنة والتخريب والفساد.

والمعنى : ومن الناس فريق يروك منطقهم، ويعجبك بيانهم، ويحسن عندك مقالهم، فانت معجب بكلامهم الحلو الظاهر، المربط، وأنت في هذه الدنيا، لأنك تأخذ الناس بطواهرهم، أما في الآخرة فلن يعجبك أمرهم لأنهم ستكتشف حقائقهم أمام الله الذي لا تخفى عليه خافية، وسيعاقبهم عقاباً أليماً لإظهارهم القول الجميل وإخفائهم الفعل القبيح.

هذا النوع من الناس يثير الإعجاب بحسن بيانه؛ ويضللهم بحلاوة لسانه، ويعلف بالآيمان المخلطة أنه لا يقول إلا الصدق، ويجادل عما يقوله بالباطل بقوة وعنف ومغالبه، فهو بعيد عن طبع المؤمنين الذين إذا قالوا صدقوا، وإذا جادلوا اتبعوا أحسن الطرق وأهداها.

وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ. أى يعلف بالله على أن ما في قلبه موافق لما يقول ويدعى، وفى معنى الحلف أن يقول الإنسان : الله يعلم أو يشهد بأننى أحب كذا أو أريد كذا، أو الله يشهد أنى صادق فيما أقول.

• وقال العلماء : إن هذا أكد من اليمين، وعن بعض الفقهاء أن من قاله كاذباً يكون مرتداً لأنه نسب الجهل إلى الله - تعالى ، وأقول إن أقل ما يدل عليه هو عدم المبالاة بالدين « (١٣٦) ».

وَهُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ . قال القرطبي : « الألد : التشديد الخصومة والعداوة.. ولدته - بفتح الدال - الداء - بضمها - إذا جادلتها فغلبتها ، والألد مشتق من اللددين وهما صفتا الفخ، أى : هى أى جانب أخذ من الخصومة غلب، والخصام فى الآية مصدر خاصم، وقيل خصم كصعب وصعاب.

والمعنى أشد المخاصمين خصومة، وفى صحيح مسلم عن عائشة قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم » (١٣٧).

★ ★ ★

٣٠٥ - وَإِذَا تَوَلَّى سَفَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ.

وإذا أعرض عنك هذا النوع من الناس وولاك دبره أسرع فى الإفساد بين الناس، وتقريق كلمتهم، وإتلاف كل ما يقع تحت يده من الزروع والثمار والحيوان وما به قوام الحياة، فإهلاك الحرث والنسل كناية عن إتلافه لما به قوام أحوال الناس ومعيشتهم وعن إبنائه الشديده لهم.

وبعض العلماء يرى أن تولى مشتق من الولاية، يقال ولى البلد وتولاه، أى صار والياً له أميراً عليه، والمعنى على هذا الرأى .

وإذا صار والياً على قوم سعى بينهم بالفساد وعمل على تقاطعهم وتباغضهم.

قال الإمام الرازى : والقول الأول أقرب إلى نظم الآية.

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ . أى لا يرضى عن الذى يقع منه الإفساد فى الأرض، ويظهر للناس الكلام الحسن

وهو يبين لهم الفعل السيئ ، لأنـه سبحانه - أوجد الناس ليصلحوا في الأرض لا ليقسداوا ، فالجملة الكريمة ذم للمفسدين ووعد لهم على خروجهم عن طاعة الله .

★ ★ ★

٢٠٦ - وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد .

رسمت الآيات صورة لهذا المناقش تمثلت فيما يأتي :

- ١ - حلاوة اللسان وفساد الباطن .
- ٢ - الحلف بالله كذباً ليرج سلوكه .
- ٣ - الفجور في الخصومة ، واقتراء التهم بالباطل .
- ٤ - نشر الخراب والدمار والفساد بين الناس .

وفي هذه الآية بيان لصفة خامسة لهذا النوع من الناس ، فهو إذا فعل كل ما سبق ثم قيل له : « اتق الله » .. تنكيراً له بخشية الله والحياء منه والتحرج من غضبه .. أنكر أن يقال له هذا القول ، واستكبر أن يوجه إلى صواب ، وأخذته العزة . لا بالحق ، ولا بالعدل ، ولا بالخير ولكن « بالإثم » فاستعز بالإجرام والذنوب والخطيئة ورفع رأسه في وجه الحق الذي يذكر به ، وأمام الله بلا حياء منه ، وهو الذي كان يشهده على ما في قلبه ، ويتظاهر بالخير والبر والإخلاص والتجرد والاستحياء .

« إنها لمسة تكمل ملامح الصورة ، وتزيد في قسماستها وتمييزها بذاتها .. وتدع هذا النموذج حيا بترك . تقول في غير تردد : هذا هو . هذا هو الذي عناه القرآن ، وأنت تراه أمامك مائلاً في الأرض الآن وفي كل آن » (١٢٨) .

فحسبه جهنم ولبئس المهاد .

أي هي مصيره وكفاه عذابه جزاء على كبريائه وحميته الجاهلية .

ولبئس المهاد . المهاد الفراش يأوي المرء إليه للراحة ، واللام واقعة في جواب قسم محذوف ، فאלله - تعالى - يقسم تأكيداً للوعيد بأن الذي يرى عزته مانعة له عن الإذعان للأمر بتقوى الله سيكون مهاده وماواه النار وهي بئس المهاد وشره ، لا راحة فيها ولا اطمئنان لأهلها .

فقد وصفها القرآن بأنها تكاد تميز من القيط .

وهي لا تبقى ولا تذر ، لواحة للبشر .

وهي التي يكيكب فيها الناورون وجنود إبليس أجمعون .

وهي التي وقودها الناس والحجارة .

وهي الحطمة التي تطلع على الأفئدة .

وهي التي تقول : هل من مزيد .

وهي التي يطعم أهلها الزقوم كلليل ينطى في البطون كغلى الحميم.

والتي يتمتع أهلها الموت فيقال لهم: إنكم ماكئون. لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون.

وقال بعض المفسرين: إنه عبر بالهناد الذي هو مظنة الراحة للتهكم.

وقد اختلفوا في سبب نزول هذه الآيات، فروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنها نزلت في رجلين من المنافقين قال: لما هلكت سرية للمسلمين: ويح هؤلاء المفتونين الذين هلكوا هكذا، لا هم قعدوا في أهلهم، ولا هم أدوا رسالة صاحبهم .

وروى ابن جرير عن السدي أنها نزلت في الأخنس بن شريق أقبل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وأظهر له الإسلام فأعجبه ذلك منه ثم خرج فمر بزرع لقوم من المسلمين وحمر، فأحرق الزرع وعقر الحمر. فإن صحت الروايتان فالظاهر أن من جعلهما سبباً حمل الآيات عليهما في الجملة، وإلا فانت تری أن الآيات ليست مطابقة للمعادتين اللتين كانتا في وقتين مختلفين<sup>(١٣٩)</sup>.

#### قال الإمام الرازي :

« واختار أكثر المحققين من المفسرين أن هذه الآيات عامة في حق كل من كان موصوفاً بهذه الصفات المذكورة... ولا يتمتع أن تنزل الآية في الرجل ثم تكون عامة في كل من مكان موصوفاً بتلك الصفات، ونزولها على السبب الذي حكيناه لا يمنع العموم... والعمل على العموم أكثر فائدة، وذلك لأنه يكون زجراً لكل المكلفين عن تلك الطريقة المذمومة .. »<sup>(١٤٠)</sup>.

★ ★ ★

٢٠٧ - وَمَنِ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ .

ويشترى هنا معناه ما يبيع ، فهو يبيع نفسه كلها لله ، ويسلمها كلها لا يستبقى منها بقية، ولا يرجو من وراء أدائها وبيعها غاية إلا مرضاة الله، ليس له فيها شيء، وليس له من ورائها شيء، ببيعة كاملة لا تردد فيها، ولا تحصيل ثمن، ولا استبقاء بقية لغير الله .

وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْإِهَادِ .

أي رقيق بهم ورحيم بهم، ومن مظاهر ذلك أنه لم يكلفهم بما هو فوق طاقتهم، وإنما كلفه بما تليق به نفوسهم، وأنه أسخى عليهم نعمه ظاهرة وباطنة في الدنيا مع تقصيرهم فيما أمرهم به أو نهاهم عنه، وأنه كافأهم بالنعيم المقيم على العمل القليل، وأنه جعل العاقبة للمتقين، لا للمفسدين، وأنه فتح باباً للتائبين، وتجاوز عن المخطين وحثهم على الإنابة والاستقامة فقال سبحانه :

قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ \* وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ . (الزمر : ٥٣ - ٥٤).

وقد أورد المفسرون روايات متعددة في سبب نزول هذه الآية، منها ما رواه ابن كثير أنها نزلت في صُهيّب الرومي .

وذلك أنه لما أسلم بمكة وأراد الهجرة منعه الناس أن يهاجر بماله، وإن أحب أن يتجر منه ويهاجر فعل، فتخلص منه وأعطاهم ماله، هأنزل الله فيه هذه الآية ..

وهي رواية أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - قال : عندما بلغه أن صهيبيًا دفع ماله للمشركين وهاجر بنفسه - ربح صهييب، ربح صهييب.

وهناك روايات أنها نزلت فيه، وفي عمار بن ياسر وفي خباب بن الارت وفي غيرهم من المؤمنين المجاهدين.

والآية وإن كانت نزلت في حادثة معينة، أو انطبقت عليها، فإنها تتناول كل من أطاع الله - تعالى - وبذل نفسه في سبيل إعلاء كلمة الله، ويدخل في ذلك دخولاً أوليًا من نزلت فيهم الآية، إذ المبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

قال الأستاذ سيد قطب :

والآية أبعد مدى من مجرد حادث ومن مجرد فرد وهي ترسم صورة نفس وتحدد ملامح نموذج من الناس. ترى نظائره في البشرية هنا وهناك .

والصورة الأولى : تنطبق على كل منافق وراء ذلق اللسان، فظ القلب شرير الطبع شديد الخصومة، مفسود الفطرة.

والصورة الثانية : تنطبق على كل مؤمن خالص الإيمان، متجرد لله، مخلص لأعراض الحياة.. وهذا وذاك نموذجان معهودان في الناس، ترسمهما الريشة المبدعة بهذا الإعجاز، وتقيمهما أمام الأنظار، يتأمل الناس فيهما معجزة القرآن، ومعجزة خلق الإنسان بهذا التفاوت بين النفاق والإيمان؛ ويتعلم منهما الناس ألا ينخدعوا بمعسول القول، وطلاوة الدهان، وأن يبحثوا عن الحقيقة وراء الكلمة المزوقة، والتبرة المتصنعة، والنفاق والرياء والزواق كما يتعلمون منهما كيف تكون القيم في ميزان الإيمان<sup>(١٤١)</sup>.



## السلام فى الإسلام

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٠٨﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ نَكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾﴾

المفردات :

السلام : بكسر السين وتفتح، الاستسلام والطاعة.

كافة : جميعاً.

خطوات : جمع خطوة بفتح الخاء وضمها.

فإن زللتم : أى فإن انحرقتم عن الصواب.

البيّنات : الآيات الواضحات.

المعنى الإجمالى :

يا أيها الذين آمنوا كونوا جميعاً مسلمين فيما بينكم ولا تثيروا العصبية الجاهلية وغيرها من أسباب النزاع والخلاف، ولا تسبوا فى طريق الشيطان الذى ينفخكم إلى الشقاق فإنه لكم عدو مبين.

فإن انحرقتم عن هذا الطريق الذى دعيتم إليه جميعاً من بعد ظهور الحجج الشاطئة على أنه طريق الحق، فاعلموا أنكم مؤاخذون بهذا الانحراف لأن الله عزيز يماقب من يمرض عن سبيله، حكيم يقدر العقوبة بقدرها.

التفسير :

٢٠٨ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ .

ذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية موجبة إلى مؤمنى أهل الكتاب.

جاء فى تفسير مقاتل بن سليمان <sup>(١٤٢)</sup> : أن عبد الله بن سلام، وسلام بن قيس، وأسيد وأسد ابنا كعب، ويامين وهم مؤمنو أهل التوراة استأذنوا النبی - صلى الله عليه وسلم - فى قراءة التوراة فى الصلاة، وفى أمر السبت، وأن يعملوا ببعض ما فى التوراة، فقال الله - عز وجل - خذوا سنة محمد - صلى الله عليه وسلم - وشراعه ، فإن قرآن محمد نسخ كل كتاب كان قبله . فقال : ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً . يعنى فى شرائع الإسلام كلها : وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ . يعنى تزوين الشيطان فإن السنة الأولى بعد ما بعث محمد - صلى الله عليه وسلم - ضلالة من خطوات الشيطان .

والوجه الثاني في تفسير السلم هو المسألة والمصالحة.

والمعنى : يا أيها الذين آمنوا إن إيمانكم بوجوب عليكم ههنا بينكم أن تكونوا متصالحين غير متعادين، متحابين غير متباغضين، متجمعين غير متفرقين، كما أنه يوجب عليكم بالنسبة لغيركم ممن هو ليس على دينكم أن تسلموه متى سالكم، وأن تحاربوه متى اعتدى عليكم، فإن دينكم ما جاء للحرب والخصام، وإنما جاء للهداية وللسلام المميز القوى الذي يرد الاعتداء بمثله.

وقد ذكر السيد رشيد رضا في تفسير المنار، أن الوجه الأول ضعيف وأن الآية لم تنزل في شأن مؤمن أهل الكتاب وإنما نزلت تدعو المسلمين إلى التمسك بأهداب الإسلام وترك الشقاق والتنازع، والاعتصام بحبل الوحدة والأخوة، وهي بمعنى قوله - عز وجل - : **وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا**. (آل عمران : ١٠٣) وقوله تعالى : **وَلَا تَنَازَعُوا فِيهِ**. (الأنفال : ٤٦) وقوله - عليه الصلاة والسلام : « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم أعناق بعض » (١١٣).

وبعض المفسرين ذكر أن المراد بالآية المناهقون ، والتقدير يا أيها الذين آمنوا بالمنتهم ادخلوا بكليةكم في الإسلام ولا تتبعوا خطوات الشيطان. وهو قول ضعيف ولا يؤيده سياق الآية الكريمة.

لأن الآية صريحة في دعوة المؤمنين إلى التمسك بجميع تعاليم الإسلام، وإلى الإخاء الجامع ونهذ التفرق والاختلاف والاعتداء.

وإن صحت الروايات في أنها نزلت في شأن مؤمنى أهل الكتاب فلا مانع أن تكون الآية موجهة لهم وتشمل المسلمين أيضاً، فالمعبرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب.

**وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُورَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ .**

الخطوة هي ما بين قدمي من يخطو.

أى ادخلوا في السلم واحذروا أن تتبعوا مدارج الشيطان وطرقه، إنه لكم عدو ظاهر العداوة بحيث لا تخفى عداوته على عاقل.

وهي قوله - تعالى - : **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُورَاتِ الشَّيْطَانِ**. إشعار بأن الشيطان كثيراً ما يجر الإنسان إلى الشر خطوة فخطوة، ودرجة فدرجة، حتى يجعله يالفة ويقتحمه بدون تردد، وبذلك يكون ممن استحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله، والعاقل من الناس هو الذي يعتمد عن كل ما هو من نزغات الشيطان ووساوسه، فإن صغير الذنوب قد يوصل إلى كبيرها، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

٢٠٩ - **فَإِنْ زُلْزِلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .**

فإن تحيبتكم عن طريق الحق وعدلتكم عنه إلى الباطل، من بعد أن ظهرت لكم الأدلة المفرقة بين الصواب

والخملأ ، والتي تدعوكم إلى اتباع طريق الحق فاعلموا أن الله عزير . لا يقهره ولا يعجزه الانتقام ممن زل حكم . لا يترك ما تقتضيه الحكمة وإنما يضع الأمور في مواضعها .

وقال الفخر الرازي ، وقوله : فاعلموا أن الله عزير حكيم . نهاية في الوعيد ، لأنه يجمع من ضربوب الخوف ما لا يجمع الوعيد بذكر العقاب وربما قال الولد لولده : إن عصيتني فانت عارف بي وأنت تعلم قدرتي عليك وسطوتي ، فيكون هذا الكلام في الزجر أبلغ من ذكر الضرب وغيره (١١٤) .

★ ★ ★

### من مشاهد القيامة

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ  
وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ﴾ (٢١٠)

المفردات :

هل ينظرون : استفهام في معنى النفي .

يأتيهم الله : يأتيهم أمره .

في ظلل من الغمام : الظلل جمع ظلة وهي ما أظلك من شعاع الشمس وغيره ، والغمام : السحاب الأبيض الرقيق .

التفسير :

٢١٠ - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ .

ما ينتظر أولئك الذين أبوا الدخول في الإسلام من بعد ما جاءتهم البينات إلا أن يأتيهم الله يوم القيامة في ظلل كثنة من الغمام العظيم ليحاسبهم على أعمالهم وتأتيهم ملائكته الذين لا يعلم كثرتهم إلا الله .

وبتعبير آخر : هل ينتظرون ويتكاثرون حتى يأتيهم اليوم العريب الموعود الذي قال الله - سبحانه - إنه سيأتي فيه في ظلل من الغمام ، ويأتي الملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ؟ .

وفجأة ، وبينما نحن أمام السؤال الاستكاري الذي يجمع طابع التهديد العريب ، نجد أن اليوم قد جاء ، وأن كل شيء قد انتهى وأن القوم أمام المفاجأة التي كان يلوح لهم بها ويخوفهم إياها . وَقُضِيَ الْأَمْرُ . وطوى الزمان ، واظلت الفرصة ، وعزت النجاة ، ووقفوا وجهاً لوجه أمام الله ، الذي ترجع إليه وحده الأمور : وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ .

إنها طريقة القرآن المجيبة ، التي تفرده وتميِّزه من سائر القول . الطريقة التي تحيي المشاهد وتستحضره في التو واللحظة ، وتقف القلوب إزاءه وقفه من يرى ويسمع ويعاني ما فيه .

فإلى متى يتخلف المتخلفون عن الدخول في السلام، وهذا الفزع الأكبر ينتظرهم؟ بل هذا الفزع الأكبر يدهمهم، والسلام منهم قريبة، في الدنيا ، والسلام في الآخرة، يوم تشقق السماء بالغمام ونُزِّلَ الملائكة تنزيلاً، يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً، يوم يقضى الأمر.. وقد قضى الأمر . وإلى الله ترجع الأمور .

★ ★ ★

### تبديل النعم

﴿سَلِّبْنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ آيَةٍ يُبَدِّلُونَ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١١﴾﴾

والعودة هنا إلى بني إسرائيل عودة طيبة، فيها تحذير من موقف بني إسرائيل في التلذذ والنشوز، والتفتت وسؤال الخوارق، ثم الاستمرار في العناد والجعود .. وهذه هي مزالق الطريق التي يحذر الله الجماعة المسلمة منها كي تتجو من عاقبة بني إسرائيل المنكودة.

المعنى الإجمالي :

سل بني إسرائيل كم سلقنا إليهم الأدلة القاطعة على صديق الرسول، وفي ذلك نعمة هدايتهم إلى الله فكفروا بهذه الأدلة وعمدوا بتكذيبهم لها إلى تبديل الفرض منها، فيعد أن وضعت للهداية، أصبحت بالنسبة لكفر هؤلاء بها سبباً في زيادة ضلالهم وإلهمهم، ومن يبدل نعم الله بهذه الصورة يحق عليه المذاب لأن الله شديد العقاب .

التفسير :

٢١١ - سَلِّبْنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ .. .

سل فعل أمر من سأل وأصله أسأل فتقلت فتحة الهمزة إلى السين قبلها وصارت ساكنة فحذفت، ولما فتحت السين لم يكن هناك حاجة إلى همزة الوصل فحذفت أيضاً، والمراد بهذا السؤال تقييدهم على جودهم الحق بعد وضوح الآيات، لا معرفة إجابتهم كما إذا أراد واحد منا توبيخ أحد، فيقول لمن حضره : سله كم أنعمت عليه؟.

قال الفخر الرازي :

اعلم أنه ليس المقصود: مل بنى إسرائيل ليخبروك عن تلك الآيات فتعلمها، وذلك لأن الرسول - صلى الله عليه وسلم - كان عالماً بتلك الأحوال، بإعلام الله - تعالى - إياه، بل المقصود منه المبالغة في الزجر عن الإعراض عن دلائل الله - تعالى .

أي مل هؤلاء الحاضرين أنا لما آتينا أسلافهم آيات بينات فأنكروها، لا جرم استوجبوا العقاب من الله - تعالى - وذلك تنبيه لهؤلاء الحاضرين، على أنهم لو زلوا عن آيات الله، لوقعوا كما وقع أولئك المتقدمون فيه، والمقصود من ذكر هذه الحكاية أن يمتثلوا بغيرهم .. (١٤٥).

ومن الآيات البينات والمعجزات الواضحات التي أظهرها الله لبنى إسرائيل: عصا موسى التي ألقاها فإذا هي حية تسعى، والتي ألقاها فإذا هي تلقف ما صنعه المسحرة، والتي ضرب بها البحر فافتق فكان كل فرق كالطود العظيم، وإرسال الجراد والقمل والضفادع والدم عليهم، وإنقاذهم من فرعون، وغرق البحر بهم، وإرسال المن والسلوى عليهم، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على وحدانية الله، وصدق موسى في رسالته ومع ذلك فمنهم من قال : أَرَبْنَا اللَّهَ جَهْرَةً (النساء : ١٥٢).

ومنهم من عبد العجل ، قال تعالى : وَأَخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خِرَافٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلِمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ . (الأعراف : ١٤٨).

ثم بين سبحانه سوء عاقبة الجاحدين لآياته فقال :

وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ .

أي ومن يبدل نعم الله من بعدما وصلت إليه وانقضت له، بأن كفر بها مع أنها تدعو إلى الإيمان، وجحد فضلها مع أنها تستلزم منه الشكر لمسيديها، من يبدل ذلك التبديل، فإن الله سيعاقبه عقاباً شديداً .

وما بدلت البشرية هذه النعمة إلا أصابها العقاب الشديد في حيلاتها على الأرض قبل عقاب الآخرة، وما هي ذى البشرية المنكودة الطالع في انتهاء الأرض كلها تمنى العقاب الشديد، وتجد الشقوق النكدة ، وتماني القلق والحيرة ويأكل بعضها بعضاً .

ونظرة إلى التنقل السريع المحسوم بين الأهواء والأزواج والصدقات والأزياء، بين فصل وفصل، لا بين الصباح والمساء، كل هذا يكشف عن الحيرة القاتلة، التي لا طمأنينة فيها ولا سلام، وإن هو إلا عقاب الله لمن يبعد عن منهجه، ولا يستمع لدعوته : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً.. وأن الإيمان الواثق لنعمة الله على عباده، لا يبدلها مبدل حتى يحقق به ذلك العقاب .. والعياذ بالله (١٤٦).

## سخرية

﴿ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوَقَّهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢١٢)

المضردات :

التزيين : جعل الشيء زينا أى شديد الحسن.

المعنى الإجمالى :

وإن السبب فى الانحراف والكفر هو طلب الدنيا، فقد زين للذين كفروا شهوات الحياة الدنيا، فمضوا يسخرون من الذين آمنوا، لانفسالهم بالحياة الآخرة، والله جاعل الذين آمنوا أعلى مكاناً منهم فى الآخرة، فاما زيادة هؤلاء الكفار بالمال والزينة فى الدنيا فلا يدل على أفضليتهم ، لأن رزق الله لا يقدر على حساب الإيمان والكفر، بل يجرى تبناً لمشيئته، فمن الناس من يزداد له الرزق استدراجاً، ومنهم من يقتر عليه اختيافاً .

التفسير :

٢١٢ - زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا . . .

إن الحياة الدنيا قد زينت للكافرين فاحبوها، وتهافتوا عليها تهافت الفراش على النار، وصارت متمعا وشهواتها كل تفكيرهم، اما الآخرة فلم يفكروا فيها ولم يبهتوا أنفسهم للقائقا .

قال القرطبي :

والمزين هو خالقها ومخترعها وخالق الكفر، ويزينها أيضاً الشيطان بوسوسته وإغوائه، وخص الذين كفروا بالذكر لقبولهم التزيين جملة وإقبالهم على الدنيا وإعراضهم عن الآخرة بسببها، وقد جعل الله ما على الأرض زينة لها ليلو الخلق أيهم أحسن عملا .

فالؤمنون الذين هم على سنن الشرع لم تقتتهم الزينة، والكفار تملكهم لأنهم لا يمتدنون غيرها (١٤٧).

وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا .

إن هدف المؤمن أن يرضى ربه، وأن يضخى بنفسه وعاله من أجل نصرته دين الله، وتحقيق منهجه فى الحياة ، وهدف الكفار الاستمتاع بالحياة الدنيا، فالدنيا كل همهم، وهم لذلك يسخرون من المؤمنين، الذين باعوا الدنيا واشتروا ما عند الله، وصار هم المؤمنين مرضاة ربهم وتحقيق رسالة دينهم.

قال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ \* وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ \* وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى

أَهْلُهُمْ انْقَلَبُوا فُكَيْهِينَ ۖ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۚ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ، فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ . (المطففين : ٢٩ - ٣٤).

وقد ذكر بعض المفسرين في سبب نزول هذه الآية روايات منها : أنها نزلت في المنافقين: عبد الله بن أبي وحزبه، كانوا يتعممون في الدنيا، أو يسخرون من ضعفاء المؤمنين، وقراء المهاجرين، ويقولون : انظروا إلى هؤلاء الذين يزعم محمد أنه يقلب بهم.

ومنها أنها نزلت في أبي جهل ورؤساء قريش كانوا يسخرون من قراء المسلمين كعمار بن ياسر، وصهيب ابن سنان الرومي، وبلال بن رباح، وخباب بن الأرت، وسالم مولى أبي حنيفة، وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر، وعبد الله بن مسعود وأبي هريرة الدوسي<sup>(١١٨)</sup> ، وفي نحوهم من الفقراء يقول الله - عز وجل - :

وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَرَقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

يعني أن هؤلاء النفر من المؤمنين فوق المنافقين والكافرين يوم القيامة، لأن تقواهم قد رفعتهم إلى أعلى عليين، أما الذين كفروا فإن كفرهم قد هبط بهم إلى النار ويشق القرار.

فإذا استعمل بعضهم على بعض المؤمنين طائفة من الزمن في هذه الحياة القصيرة الفانية، بما يكون لهم من الأتباع والأنصار والمال والسلطان، فإن المؤمن يكونون أعلى منهم مقاماً يوم القيامة في تلك الحياة العلية الأبدية<sup>(١١٩)</sup>.

وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ .

وهو المانع الوهاب يمنح من يشاء ويفيض على من يشاء لا خازن لمخائله ولا بواب، وهو قد يعطى الكافرين زينة الحياة الدنيا لحكمة منه، وليس لهم فيما أعطوا فضل، وهو قد يعطى المختارين من عباده ما يشاء في الدنيا أو في الآخرة، فالعطاء كله عنده، واختياره للأخير هو الأبقى والأعلى.

قال الأستاذ الإمام محمد هبده :

« إن الرزق بغير حساب ولا سعى في الدنيا إنما يصح بالنسبة للأفراد، فإنك ترى كثيراً من الأبرار وكثيراً من الفجار، أغنياء موسرين تتمتعين بصحة الرزق، وكثيراً من الضعفاء فقراء معسرين، والمتقى يكون دائماً أحسن حالاً وأكبر احتمالاً، ومحلاً لمناية الله - تعالى - به، فلا يؤله الفقر كما يؤلم الفاجر، فهو يجد بالتقوى مخرجاً من كل ضيق، ويوجد من عنابة الله رزقاً غير محتسب ، وأما الأمم فامرؤها على غير هذا، فإن الله يعطى الأمة بعمليها وبمبليها بزللها »<sup>(١٢٠)</sup>.

## أمة واحدة

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لَكِنْ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٢١٣﴾﴾

المفردات :

أمة : جماعة من الناس أمرهم ومصلحتهم واحد .

مبشرين ومنذرين : واعدن المتقين بالجنة، ومتوعدين الكفار بالنار.

البيّنات : الأدلة المقتضية الظاهرة .

بغيا : ظلماً وعدواناً .

المعنى الإجمالي :

وإن الناس طبيعة واحدة فيها الاستعداد للضلالة، ومنهم من قد تستولى عليه أسباب الهداية، ومنهم من تنلب عليه الضلالة، ولذلك اخطفوا فبعث الله إليهم الأنبياء هداة مبشرين ومنذرين، وأنزل معهم الكتب مشتملة على الحق، لتكون هي الحكم بين الناس حينئذ قطع التنازع ولكن الذين انتقموا بهدى النبيين هم الذين آمنوا فقط، الذين هداهم الله في موضع الاختلاف إلى الحق، والله هو الذي يوفق أهل الحق إذا اخلصوا.

التفسير :

٢١٣ - كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ .

نقل الإمام محمد عبده عدة أقوال عن المفسرين السابقين في معنى هذه الآية، وناقشها ولم يقبلها .

ومن الآراء التي ناقشها أن الناس كانوا على ملة الهدى والدين القيم .

وقد رفض هذا الرأي لأن هداية الناس واجتماعهم لا تستوجب بعث النبيين مبشرين ومنذرين .

واختار أن يكون معنى هذه الآية :

خلق الله الإنسان أمة واحدة أي مرتبطاً ببعضه ببعض في المعاش، لا يسهل على أفرادها أن يعيشوا في هذه الحياة الدنيا، إلى الأجل الذي قدره الله لهم إلا مجتمعين . يملون بعضهم بعضاً، ولا يمكن أن يستغنى بعضهم عن بعض، فكل واحد منهم يعيش ويحيا بشيء من عمله، لكن هؤلاء الانفسية والبدنية قاصرة عن توفيقه جميع ما



يحتاج إليه، فلا بد من انضمام قوى الآخرين إلى قوته، فيستعين بهم في شأنه كما يستعينون به في بعض شأنهم؛ وهذا الذي يجبرون عنه بقولهم « الإنسان منى بالطبع »، يريدون بذلك أنه لم يوجب من القوى ما يكفي للوصول إلى جميع حاجاته، بل قدر له أن تكون منزلة أفراد من الجماعة، منزلة العضو من البدن، لا يقوم البدن إلا بعمل الأعضاء كما لا تؤدي الأعضاء وظائفها إلا بسلامة البدن ...

... « إن الله قضى أن يكون الناس أمة واحدة يرتبط بعضها ببعض، ولا سبيل لعزلهم وحدها إلى الوصول إلى ما يلزم لهم في توفير مصالحهم، ودفع المضار عنهم، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، وأيدهم بالدلائل القاطمة على صدقهم؛ وعلى أن ما يأتون به إنما هو من عند الله - تعالى - القادر على إثابتهم وعقوبتهم، العالم بما يخطر في ضمائرهم، الذي لا تخفى عليه خافية من سرائرهم.

وَأَنْزَلَ مِنْهُمْ الْكِتَابَ الْفَاحِشَ لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيهِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ...

أي وأنزل معهم الكتب السماوية التي توضح للناس العبادات وشرائع المعاملات، مطبقة للعق والعدل، فإذا حادوا عن سواء السبيل، عادوا إلى هذه الكتب السماوية يتكلمون إليها فتردهم إلى الصواب.

وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ...

وما اختلف في الحق أو في الكتاب المنزل، إلا الذين أوتوه من آيات العلم والدراسة، بعد ما جاءتهم الحجة الواضحات على وجوب الأخذ به، وعدم الاختلاف.

فالبغي، بغى الحميد : بغى الطمع، وبغى الحرص، وبغى الهوى ، هو الذي قاد الناس إلى المضى في الاختلاف على أصل التصور والمنهج، والمضى في التفرق واللجاج والمناد.

قال الأستاذ محمد عبيد :

لكن قد يشوب طلب الحق شيء من الرغبة في عزة الرئاسة أو ميل مع أربابها أو خوف منهم أو شهوة خفية في منقعة أخرى فيلج ذلك بصاحب الرأي حتى يكون شقاق، ويحدث افتراق؛ ولا ريب أن هذا الشوب وإن كان قد يكون غير ملحوظ لصاحبه بل دخل على نفسه من حيث لا يشعر فهو من البغى على حق الله في عباده أولاً، والبغى على حقوق العباد الذين جاء الكتاب لتمييز الوفاق بينهم ثانياً، أما العامة من الناس فلا جريمة لهم في هذا ؛ ولذلك جاء بالحصص في قوله : وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ...

... ، فإذا كان الرؤساء قد جنوا هذه الجناية على أنفسهم وعلى الناس بسبب البغى الخاص بهم، فهل يقدر هذا في هداية الكتاب إلى ما يتفق الناس عليه من الحق ويرتفع به النزاع فيما بينهم؟ كلا فقد رأينا كل دين في بدء نشأته يقرب البعيد ويجمع المشتت ويحق أسباب الخلاف من النفوس ويقرر بين الأخذين به أخوة لا تدانيها أخوة النسب في شيء. وهل يؤثر الأخ في النسب أخاه بماله على نفسه وهو في أشد الحاجة إليه كما كان يفعل أولئك الذين يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة؟ وهل يبذل الأخ النفس وروحه دون أخيه ويؤثره بالحياة على نفسه كما آثره بالمال، كما كان يفعل من أولئك الأبطال؟ هذا شأن الدين وهو باق

على أصله، معروف بحقيقته لأهله، تبينه للناس رؤساؤه، ويمشى بنوره فيهم علماؤه، لا خلاف ولا اعتساف، ولا طرق ولا مشارب، ولا منازعات في الدين ولا مشاغب (١٥١).

فَهْدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ.

هداهم بما في نفوسهم من صفاء وبما في قلوبهم من رغبة في الوصول إلى الحق وبما في أرواحهم من تجرد.

وَالَّذِينَ آمَنُوا . هم أهل الإيمان الصادق في كل دين.

وقيل المراد من : الَّذِينَ آمَنُوا . أمة محمد - صلى الله عليه وسلم، هداهم الله لما اختلف فيه أهل الكتاب من الحق بإذنه - تعالى - وتيسيره ، فعرفوه .

ومن ذلك هدايتهم إلى تنزيهه - تعالى - عن الصاحبة والولد، وأن إبراهيم - عليه السلام - كان حنيفاً مسلماً . وما كان يهودياً ولا نصرانياً ولا مشركاً ، وأن مريم سيدة شريفة، وليست كما وصفها اليهود، وأن عيسى رسول الله، خلافاً لما زعم اليهود من نفي رسالته، ولما زعم النصاري من أنه ابن الله، إلى غير ذلك.

وفي هذا يقول الله - تعالى - : إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَلُغُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكَفْرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . (النمل:٧٦).

وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

والله وحده هو الهادي من يشاء من عباده إلى طريق الحق الذي لا يضل سالكه، فليس لأحد سلطان بجوار سلطانه، ولو أراد أن يكون الناس جميعاً مهديين لكانوا، ولكن حكمته اقتضت أن يختبرهم ليعتبر الخبيث من الطيب، فيجازي كل فريق بما يستحقه.

قال ابن كثير : وفي صحيح مسلم والبخاري عن عائشة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا قام من الليل يصلي يقول : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » (١٥٢).

وفي الدعاء المأثور : « اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه، ولا تجعله ملتبساً علينا فنفضل واجعلنا للمتقين إماماً » (١٥٣).

## ابتلاء المؤمنين

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ  
الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نَصْرٌ لِلَّهِ إِلَّا أَنْ نَصِرَ  
اللَّهُ قَرِيبٌ﴾ (٢١٤)

المفردات :

أم : تاتى بمعنى بل وهمزة الاستفهام، ويرى أبو عبيدة أنها للاستفهام وحده .

حسبتهم : ظننتهم .

خلوا : مضوا .

الْبَاسَاءُ : الفقر، أو الحرب، أو الشدة .

الضراء : المرض ، أو الضيق ، أو الضرر مطلقاً .

زلزلوا : الزلزلة: الحركة الشديدة، والمراد هنا : إصابتهم بالاضطراب النفسى ، الذى يهز النفس هزاً عنيفاً  
ويزعجها .

المعنى الإجمالى :

فهل حسبتهم أن تدخلوا الجنة بمجرد إقراركم بكلمة الإسلام، بدون أن تصابوا بمثل ما أصاب الذين من  
قبلكم ، فقد أصابتهم الشدائد والنوازل وزلزلوا حتى بلغ بهم الأمر أن قال رسولهم نفسه، وقالوا معه : متى نصر  
الله ؟ فيبر ريبهم بوعده، فيجابون عندئذ : بأن نصر الله قريب .

التفسير :

٢١٤ - أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ...

سبب النزول : قال قتادة والسدى وأكثر المفسرين : نزلت هذه الآية فى غزوة الخندق إذ اجتمع للمشركين  
مع أهل الكتاب، وتحالفوا على الإيقاع بالمسلمين وقطع دابرهم، وأصاب المؤمنين يومئذ ما أصابهم من الجهد  
والشدة والجوع والحاجة وضروب الإيذاء .

وقيل إن الآية نزلت فى غزوة أحد، حين غلب المشركون المؤمنين، وشجوا رأس النبی - صلى الله عليه  
وسلم - وكسروا ريعيته (١٥٤) .

وما ذكره المفسرون فى سبب نزول هذه الآية الكريمة لا يمتنع عمومها . وإنها تدعو المؤمنين فى كل زمان  
ومكان، إلى التذرع بالصبر والثبات تأسياً بمن سبقهم من المتقين، حتى يفوزوا برضوان الله - تعالى - ونصره .

الصبر في القرآن :

حث القرآن الكريم على الصبر في أكثر من سبعين موضعاً، وبين أن الله خلق الإنسان للاختبار والابتلاء والامتحان، فمن صبر وثبت نجح في الاختبار ، ومن هلع وسخط رسب في الاختبار.

ومن الآيات التي تؤكد هذا المعنى في القرآن الكريم قوله سبحانه : أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ . (آل عمران : ١٤٢) ، وهذه نزلت في غزو أحد لا محالة.

وقال تعالى : أَلَمْ يَأْخُذِ الْبَاقِيَ أَنْ يَقُولُوا إِنَّ الْبَاقِيَ يَقُولُونَ أَمَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ۖ وَقَدْ خَلَّيْنَا لِلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَتِيلَةً ۚ أَلَمْ يَلْمِزْ يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَمْ يُجِبْ لَهُمُ الْكَافِرِينَ . (المتكوي : ٢٠١)

وروي البخاري أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ما يصيب المسلم من هم ولا حزن ولا نصب ولا وصب حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطيائه ، ولا يزال البلاء يصيب المؤمن حتى يمشى على الأرض وما عليه خطيئة » (١٥٥) .

معنى الجملة : أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْخُذْ الْبَاقِيَ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ : بل أظننتم انكم بمجرد إيمانكم تدخلون الجنة دون أن تتعرضوا للمشقة والابتلاء، كما تعرض المؤمنون الأتقياء من الأمم السابقة.

مُسْتَهْمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ...

أي أصابهم الشدائد والأحوال، وتعرضوا لفظائع الحروب الظاهرة والخفية، واهتز كياناتهم اهتزازاً عنيفاً، حتى كاد البأس يسيطر على نفوسهم، وحتى تطلع الرسول والمؤمنون معه من هول ما قاسوه إلى الله، امتعجلاً لنصره، فهم لا يشكون في تحقيق وعده، ولكنهم يتسجلون حدوثه.

قال الزمخشري : وقوله: وَزُلْزِلُوا. أي أزعجوا إزعاجاً شديداً شبيهاً بالزلزلة، بما أصابهم من الأحوال والأقراخ. حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ : أي الفاية التي قال الرسول ومن معه فيها. مَتَى نَصْرُ اللَّهِ . أي بلغ بهم الضجر، ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك، ومعناه طلب النصر وتمنيه، واستطالة زمان الشدة، وفي هذه الفاية دليل على تنامي الأمر في الشدة وتماديها في العظم، لأن الرسل لا يقادر قدر ثباتهم، وأصمليارهم وضبطهم لأنفسهم، فإذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الفاية في الشدة التي لا مطمح وراءها (١٥٦).

والرسول هنا : للجنس لأن كل رسول جاهد في سبيل الله هو والمؤمنون به وتعرضوا للشدائد والأحوال فاجأوا إلى الله - تعالى - يطلبون نصره.

« وقيل الرسول هنا : شعيا . وقيل أشعيا . وقيل : اليمع وعلى التبيين يكون المراد من الذين خلوا قوماً بأعيانهم وهم أتباع هؤلاء الرسل » (١٥٧).

أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ .

إنه مدخر لمن يستحقونه، ولن يستحقه إلا الذين يثبتون حتى النهاية، الذين يثبتون على البأساء والضراء، الذين يصمدون للزلزلة.

وهي هذه الجملة ألوان من المؤكدات والمبشرات بالنصر القريب، منها إيثار الجملة الاسمية على الجملة الفعلية، فلم يقل مثلاً مستصرون وتصدير الجملة بأداة الاستفتاح، ووقع إن المؤكدة بعد أداة الاستفتاح وإضافة النصر إلى الله القادر على كل شيء.

وبذلك نرى أن الآيات من قوله تعالى: ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا .. إلى هنا، قد بينت لنا أقسام الناس في هذه الحياة ودعت المؤمنين إلى أن يتمسكوا بجميع تعاليم الإسلام، وأن يزهدوا في زينة الحياة التي شغلت المشركين عن كل شيء سواها، وأن يشكروا الله على هدايته لهم إلى الحق الذي اختلف فيه غيرهم، وأن يوطنوا أنفسهم على تحمل الآلام لكي يحقق الله لهم الآمال.

ثم أرشد الله - تعالى - المؤمنين بعد ذلك إلى أن مما يعينهم على دفع الأذى وعلى دحر أعدائهم أن يبذلوا أموالهم في طاعة الله، وأن يعدوا أنفسهم للقتال في سبيله.

★ ★ ★

### تنظيم الصدقات

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَلِلسَّائِمِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا نَفَعُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِمْ عَلِيمٌ﴾ (٢١٥)

المضرات :

المساكين : هم من لا يجدون كفايتهم ولو مع العمل قال تعالى : أُمَّا السَّائِمَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ . (الكهف : ٧٩) .

ابن السبيل : الغريب المنقطع عن وطنه ولا مال معه، ويمكن إطلاقه على اللاجئين أو المهاجر، ولا مال يكفيه.

الهنى الإجمالي :

يسألك المؤمنون في شأن الإنفاق، فقل لهم : إن الإنفاق يكون من المال الطيب، ويعطى للوالدين والأقربين واليتامى والمساكين، ومن انقطع عن ماله وأهله، وما تملوه من عمل خير فإن الله يعلمه وهو يثيبكم عليه.

التفسير :

٢١٥ - يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالتَّامَّةِ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ .

سبب النزول : قال الألوسي : عن ابن جريج قال : سأل المؤمنون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أين يضمنون أموالهم؟ فأنزل الله تعالى : يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ . الآية.

وفي تفسير مقاتل : لما أمر الله بالصدقة قال عمرو بن الجموح الأنصاري : يا رسول الله، كم تنفق؟ وعلى من تنفق؟ فأنزل الله هذه الآية.

المعنى : يسألك أصحابك يا محمد أى شيء ينفقونه من أصناف الأموال؟ قل لهم : ما أنفقتم من أموالكم فاجعلوه للوالدين قبل غيرهما، ليكون أداء لحق تربيتهم ووفاء لبعض حقوقهما، وللأقربين وفاء لحق القرابة والرحم، ولليتامى لأنهم فقدوا الأب الحانى الذى يمد عوزهم والمساكين لفقرهم واحتياجهم، وابن السبيل لأنه كالفقير لغيبة ماله وانقطاعه عن بلده.

ولقد سارت هذه الآية مع نوازع الفطرة، فالإنسان يحب أول ما يحب أفراد أسرته الأقربين، عياله ووالديه، فحثته على الإنفاق عليهم ليمسح الهمهم وليوثق روابط الأسرة ، التى شاء الله أن تكون اللبنة الأولى فى بناء الإنسانية .

ثم سار الإسلام بالمنفق خطوة أخرى وراء أهله الأقربين ، وحثه على الإنفاق على اليتامى الصغار الضعاف، ثم المساكين الذين لا يجدون ما ينفقون، ثم أبناء السبيل الذين قد يكون لهم مال ولكنهم انقطعوا عنه وحالت بينهم وبينه الحوائل.

والإسلام بهذا يقود النفوس إلى الخير والتطهر والزكاة، ويهدف إلى إعطاء هؤلاء المحتاجين وكفالتهم، ويقود نفوس المجتمع كله إلى التماسك والتعاطف.

والأكثرون على أن الآية فى صدقة التطوع، وقيل فى الزكاة. واستدل بها من أباح صرفها للوالدين.

والأول أرجح لمعوم كلمة « خير » وخصوص الزكاة، وكونها مقدرة.

وَمَا تَقْطُرُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ.

وهذا تنبيه قصد به الحض على فعل الخير فى جميع مجالاته ولجميع الأفراد المحتاجين له. لأن المؤمن عندما يشعر بأن الله يرى عمله، ويجازيه عليه بما يستحق ، يشجعه ذلك على الاستمرار فى عمل الخير.

## القتال

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢١٦) يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدْعٌ سَبِيلُ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ بِكُمْ حَتَّى يُرَدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ أَسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَتَ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾

المفردات :

كتب عليكم القتال : فرض عليكم قتال الكفار .

كره : بمعنى مكروه كغيبز بمعنى مطبوز، أى مكروه طبعاً لمشقة .

الشهر الحرام : أحد الأشهر التى حرم فيها القتال وهى : رجب ، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم .

الفتنة : المراد منها تعذيب المسلمين وإخراجهم من ديارهم وصددهم عن المسجد الحرام، وعن دين الله تعالى .

حبطت أعمالهم : بطلت وفسدت .

المعنى الإجمالى :

فإذا كان الإنفاق على البيتامى والمساكين وغيرهم حماية للمجتمع فى داخله، فإن القتال حماية له من أعدائه فى الخارج؛ ولذلك فرض عليكم - أيها المسلمون - القتال لحماية دينكم، والدفاع عن أنفسكم، وإن نفوسكم بحكم جبلتها تكره القتال كرهًا شديدًا، ولكن ربما كرهتم ما فيه خيركم وأحببتم ما فيه شركم، والله يعلم ما غاب من مصالحكم عنكم، وأنتم لا تعلمون، فاستجيبوا لما فرض عليكم .

وقد كره المسلمون القتال فى الشهر الحرام فمالوك عنه، فقل لهم : نعم إن القتال فى الشهر الحرام إثم كبير، ولكن أكبر منه ما حدث من أعدائكم من صد عن سبيل الله، وعن المسجد الحرام، وإخراج المسلمين من مكة، وقد كان إيذاؤهم للمسلمين لإخراجهم من دينهم أكبر من كل قتل، ولذلك أبيع القتال فى الشهر الحرام، فمع هذه الشورى فهو عمل كبير يبقى به ما هو أكبر منه، واعلموا - أيها المسلمون - أن سبيل هؤلاء معكم سبيل

التجنى والظلم، وأنهم لا يقبلون منكم العدل والمنطق، ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا، ومن يضعف أمام هجماتهم، ويرتد عن دينه حتى يموت على الكفر، فأولئك بطلت أعمالهم الصالحة في الدنيا والآخرة، وأولئك، أهل النار هم فيها خالدون.

التفسير :

٢١٦ - كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ..

فرض على المسلمين الجهاد وهو مكروه لهم، وتلك الكراهة أمر جبلي لما فيه من القتل والأسر وإتعاث البدن، وتلف المال ومفارقة الأهل والوطن، والحيلولة بين المقاتل وبين طمأنينته ونومه وطعامه، فهو مهما يكن أمره فيه ويلاش وعشوائه ومشقات تنلوها مشقات.

والإسلام يحسب حساب القطرة، فلا ينكر مشقة هذه الفريضة ولا يهون من أمرها، ولكنه يمالج الأمر من جانب آخر بأن يقرر أن من الفرائض ما هو شاق ولكن وراءه حكمة تهون مشقته، وتسهل صعوبته، وتحقق به خيراً مغبوهاً قد لا يراه النظر الإنساني القصير.

إن الإنسان لا يدري أين يكون الخير؟ وأين يكون الشر؟ لقد خرج المسلمون يوم بدر يطلبون عبر قريش وتجارتها، وأراد الله أن تقع معركة حاسمة تدوى في الجزيرة العربية، وترفع راية الإسلام.

وكل إنسان في تجاربه الخاصة يستطيع حين يتأمل، أن يجد في حياته مكروهات كثيرة كان من ورائها الخير العظيم، ولذا كثرة كان من ورائها الشر العظيم.

وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ .

وعسى أن تكرهوا ما في الجهاد من المشقة، وهو خير لكم في أنكم تفلبون وتظفرون وتغنمون وتؤجرون، ومن مات منكم مات شهيداً، وعسى أن تحبوا الدمة وترك القتال وهو شر لكم في أنكم تفلبون ويذهب أمركم.

قال الفخر الرازي : ه معنى الآية : أنه ربما كان الشيء شاقاً عليكم في الحال، وهو سبب للمنافع الجليلة في المستقبل، ولأجله حسن شرب الدواء المرّ في الحال لتوقع حصول الصحة في المستقبل. وترك الجهاد، وإن كان يفيده - أي بحسب ظنكم - في الحال صون النفس عن خطر القتل، وصون المال عن الإنفاق، ولكن فيه أنواع من المضار منها : أن العدو إذا علم ميلكم إلى الدمة والسكون قصد بلادكم وحاول قتلكم.. والحاصل أن القتال في سبيل الله سبب لحصول الأمن من الأعداء في الدنيا، وسبب لحصول الثواب العظيم للمجاهد في الآخرة.. (١٥٨).

وانشد أبو سعيد الضريح :

جر أمرا قرتضيه

رب أمير تقويه

ويلد المكروه فيه

خفى المحبوب منه

وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .



أى والله يعلم ما هو خير لكم وما هو شر لكم فى الواقع وأنتم لا تعلمون ذلك. فبادروا إلى ما يأمركم فيه الخير دائماً.

والمقصود من هذه الجملة الحث على الجهاد، وامتنال أوامر الله سواء عرضت حكمته أم لم تعرض، لأن المليم بالحكم والمصالح هو رب العالمين.

\*\*\*

٢١٧ - يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قَاتَلٍ فِيهِ قُلْ قَاتَلٍ فِيهِ كَبِيرٌ .

سبب النزول :

أخرج الطبرانى فى الكبير، والبيهقى فى سننه، وابن جرير وابن أبى حاتم، ومقاتل بن سليمان وغيرهم من المفسرين ومن أصعب السبب فى سبب نزول هذه الآية قصة ملخصها ما يأتى :

بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عبد الله بن جعش ومعه اثنا عشر رجلاً كلهم من المهاجرين وأعطاهم كتاباً مكتوماً، وأمره أن يتوجه قبل مكة، ولا يقرأ الكتاب حتى يسير ليلتين، ثم ينظر فيه فيمضى لما أمره به، ولا يستكره أحداً من أصحابه، فسار عبد الله يومين ثم فتح الكتاب فإذا فيه : «إذا نظرت فى كتابى هذا فامض حتى تنزل بنخلة - مكان بين مكة والطائف - فترصد بها عيراً لقريش وتعلم لنا من أخبارهم ».

فقال عبد الله : سمعاً وطاعة، وأخبر أصحابه بذلك، وأنه لا يستكرههم فمن أحب الشهادة فلينهض، ومن كره الموت فليرجع، فاما أنا فتهاض، فتهضوا جميعاً وساروا نحو نخلة فمرت بهم عير لقريش فى طريقها نحو مكة فترددوا وهابوا الإقدام عليهم فى الشهر الحرام، ثم شجعوا أنفسهم عليهم، وأجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم فرمى واقد بن عبد الله ، عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله، وأسروا اثنين من المشركين، وأخذوا غيرهم، وعادوا إلى المدينة، فلما قدموا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال لهم : والله ما أمرتكم بقتال فى الشهر الحرام، فأنوقت الرسول الأسيرين والمير، فلم يأخذ منها شيئاً، فلما قال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما قال ، سقط ما فى أيديهم، وظنوا أن قد هلكوا، وعنفهم إخوانهم من المسلمين.

وقالت قريش حين بلغهم أمر هؤلاء - قد سنك محمد الدم الحرام، وأخذ المال وأسر الرجال، واستحل الشهر الحرام. فتزلت هذه الآية.

واختلفت فى وقت حدوث ذلك، فبعض الروايات تقول : إن ذلك كان فى آخر يوم من جمادى الآخرة، وهو حلال ولم يكن المسلمون قد شاهدوا هلال رجب.

وبعضها تقول : إنه كان فى آخر يوم من رجب. ولعل ذلك أرجح فإن الآية تؤيد، إذ فيها أنهم سألوا عن حكم القتال فى الشهر الحرام.

كذلك قرر الجواب ذلك ولكنه عذرهم، إذ بين أنه وإن كان القتال فيه عظيم الوزر، ولكن وزر المشركين أكبر من المسلمين ؛ لأنهم صدوا المسلمين عن المسجد الحرام وقتلهم، وأخرجهم من ديارهم بغير حق.

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قَاتَلٍ فِيهِ قُلْ قَاتَلٍ فِيهِ كَبِيرٌ .

يسألونك يا محمد عن حكم القتال في الشهر الحرام، قل لهم : القتال فيه أمر كبير مستنكر، وذنب عظيم مستقبح، لأن فيه اعتداء على الشهر الحرام المقدس، وانتهاكاً لمحارم الله.

والسائلون، قيل هم المؤمنون، وقد سألوا عن حكم ذلك على سبيل التعلم والتماس المخرج لما حصل منهم.

وقيل هم المشركون، وسؤالهم على سبيل التمييز للنبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه.

فالجواب تشريع إذا كان السؤال من المسلمين، وتبكيك وتوبيخ إن كان من المشركين.

والمراد بالشهر الحرام الأشهر الحرم جميعها وهي : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب، وسميت بذلك لحرمة القتال فيها، قال في الشهر للجنس، وقيل للمهد؛ والمراد بالشهر الحرام شهر رجب الذي حدثت فيه قصة عبد الله بن جعش وأصحابه.

قُلْ قَاتِلْ فِيهِ كَبِيرٌ : أي القتال فيه عظيم الوزر كبير الإثم.

وقد أثبت هذا الجواب حرمة القتال في الشهر الحرام، وأن ما اعتقده أهل الشرك من استحلال الرسول فيه باطل.

أما ما وقع من عبد الله بن جعش وأصحابه، فقد كان اجتهاذاً منهم، فقد رأوا أن قتال المشركين فيه حلال، لأنهم أخرجوهم من ديارهم، وصدوهم عن سبيل الله، وعن المسجد الحرام وعذبوهم وهم بمكة. ومن اجتهد وأخطأ فله أجر، فكيف بمن اجتهد وأصاب، حيث أقر الله اجتهاده وعذره؟

وأعادة لفظ القتال، للاهتمام بأمر الحكم فيه. وتكثيره، للإيذان بأن أي قتال فيه مذموم وإن قل، وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى : وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ . (البقرة : ١٩١) وقوله : وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ . (النساء : ٨٩) فالقتال في الشهر الحرام تسخت حرمة بما ذكر.

وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ...

المعنى : وإذا كان القتال في الشهر الحرام إثماً كبيراً، فإن الصد عن دين الله، والكفر به، والصد عن زيارة المسجد الحرام بمكة للعمرة وإخراج أهله المسلمين منه - مجردين من أموالهم - كل هذا - أكبر جريمة وأبشع إثماً عند الله - سببانه - من القتال في الشهر الحرام.

وقد فعل المشركون هذا كله.

فقد قاوموا الدعوة الإسلامية، وعبدوا الأوثان، ومنعوا المسلمين من أداء شعائر العبادة بالمسجد الحرام، وعذبوهم، وأخرجوهم من ديارهم وأموالهم بمكة.

فأي إثم أكبر من هذا ؟

ثم عطف على الحكم الجزئي السابق، حكماً كلياً : يتناول ما تقدم، كما يتناول ما يماثله مستقبلاً، فقال - تعالى :

وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ.

أى ما يفتن به المسلمون ويمذبون به، أكبر إثماً عند الله من القتل. وقد بالغ المشركون فى إيقاع الأذى بالمسلمين، لصرفهم عن دينهم، فقد عذبوا يامسراً والد عمار: كانوا يكونونه بالنار ليرتد عن الإسلام حتى مات فى العذاب، وعذب أبو جهل، سمية أم عمار زوجة ياسر تمزيقاً شديداً، ثم طعنها بين فخذيها بحرية طعنة قضت عليها.

وأودى عمار بن ياسر فى الله ، حتى حملوه على كلمة الكفر فقالها تقية، وغفرها الله له .

وكان أمية بن خلف يمدب بالآل، فيجيبه ويمطشه ويمطرجه فى الرمضاء ويضع على صدره الصخر، ويكويه بالنار، ليرتد عن الإسلام.

وغيرهم كثير، ولم يسلم النبی - صلى الله عليه وسلم - من إيذاء قومه، وأخيراً تأمروا على قتله للقضاء على رسالته السماوية، فتهاجر الله بالهجرة إلى المدينة.

ومن هنا، كانت الفتنة أكبر من القتل، لأنها قتل بطئ: مصعوب بالتمذيب والتكيل.

وقيل المراد بالفتنة الشرك والكفر.

وَلَا يَرْأَوْنَ يَفْأَلُونَكُمْ حَتَّى يَرْثُوَكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا.

أى هم لم يكتفوا بالصد عن سبيل الله والكفر به ولم يقتنعوا بتمزيبكم، وإخراجكم من دياركم، بل لايزالون يفتنونكم، بشن الحروب عليكم لإبادتكم، أو صرفكم عن دينكم القويم إن استطاعوا، وسيظل شأنهم مع المسلمين مستقبلاً كذلك.

ولاشك أن مقابلة العدوان بمثله أمر مشروع.

والتعبير بعرف الشرط ( إِنْ ) لاستبعاد استطاعتهم صرفهم عن دينهم.

ثم حذرهم فقال :

وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قُتِلَ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

أى من يستعجب منكم لأولئك المشركين، فيرجع عن دينه إلى دينهم، قُتِلَ وهو كافر: بطل كل عمل صالح قُدِّمه، وخسر الدنيا والآخرة.

وفى هذا، إنذار شديد، لمن تحنثه نفسه - من ضغفاء الإيمان - بالارتداد.

وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ.

أى وأولئك المرتدون عن دينهم أهل النار، هم فيها خالدون إذا ماتوا وهم كافرون، ولا يفتنى عنهم إيمانهم السابق على الردة.

أما من ارتد عن دينه، ولم يمت وهو كافر، بل تاب عن رده وكفره، فالله يقبل توبته بفضله.  
واستدل الإمام الشافعي بالآية: على أن الردة لا تحبط الأعمال، حتى يموت صاحبها عليها.

★ ★ ★

### ثواب الجهاد

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٢١٨)

المفردات :

الهجرة : الانتقال من موضع إلى موضع، وقصد ترك الأول إيثاراً للثاني والهجر ضد الوصل، والاسم الهجرة.  
جاهدوا : جاهد مفاعلة من جهد إذا استخرج الجهد، والاجتهاد والتجاهد: بذل الوسع والمجهود، والجهاد بالفتح : الأرض المصيبة.

المعنى الإجمالى :

إن الذين آمنوا وإيماناً صادقاً دافعهم إلى الهجرة لنصرة الدين والجهاد لإعلان كلمته فأولئك ينتظرون عظيم ثواب الله لهم، وإن قصروا فى شيء، لأن الله غفور يفرغ الذنوب، رحيم يرحم عباده بالهداية والثواب.

التفسير :

٢١٨ - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ.

إن الذين آمنوا بالله وملأته وكتبه ورسله واليوم الآخر، واستقاموا على طريق الحق، وأذعنوا لحكمه واستجابوا لأوامر الله ونواهيه.

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا : أى تركوا أموالهم وأوطانهم من أجل نصرة دينهم : وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . لإعلاء كلمته أُولَٰئِكَ . الموصوفون بتلك الصفات الثلاث : يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ . أى يؤملون تعلق رحمة - تعالى - بهم أو ثوابه على أعمالهم : وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . أى واسع المغفرة للثابتين المستغفرين عظيم الرحمة بالمؤمنين المحسنين.

قال القرطبي :

إنما قال يرجون رحمة الله، وقد مدحهم، لأنه لا يعلم أحد فى هذه الدنيا أنه صائر إلى الجنة ولو بلغ فى طاعة الله كل مبلغ لأمرين :

أحدهما : أنه لا يدري بم يقتل له ٩.

والثاني : ثلثا يتكل على عمله.

سبب النزول :

جاء في تفسير مقاتل بن سليمان وغيره من المفسرين أن الآية السابقة لما نزلت : اطمأن عبد الله بن جعش ومن معه إلى أنهم لم يرتكبوا إثماً في قتال المشركين في الشهر الحرام. ثم قال عبد الله بن جعش ومن معه : يا رسول الله، انطمع أن يكون لنا غزوة نمطى فيها أجر المجاهدين. فانزل الله هذه الآية: إن الذين أمروا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمت الله والله غفور رحيم . : الذين آمنوا، وهاجروا إلى المدينة، وجاهدوا المشركين في سبيل الله ، أولئك يرجون رحمة الله يعني جنة الله.

فكانت هذه أول سرية، وأول غنيمة، وأول خمس، وأول قتيل وأول أسير كان في الإسلام (١٥٩).

★ ★ ★

### الخمر والميسر

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ لَئِنْ هُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٣٤﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحُهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُطَاوَهُمْ فَأَخُونَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٥﴾ ﴾

المفردات :

الخمر : ما أسكر من عصير العنب، ثم أصبح اسماً لكل ما أسكر، وسميت خمرًا لأنها تستر العقل وتنطيه، من خمر الشيء إذا ستره غطاء.

الميسر : القمار من اليسر وهو السهولة، لأنه كسب بلا مشقة ولاكد.

الإثم : الذنب أو الشر أو الضرر.

الغفو : الفضل والزيادة على الحاجة.

العنت : المشقة وما يصعب احتماله. يقال عنت العظم عنتاً إذا أصابه وهن أو كسر بعد جبر.

تمهيد :

جاء الإسلام رحمة مهداة، ورسالة عامة للناس أجمعين.

وحين قرر الإسلام ما يتصل بجانب العقيدة فإنه كان حازماً من أول لحظة فأعلن الوحدانية الخالصة لله، وقال سبحانه : **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ \* اللَّهُ الصَّمَدُ \* لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ \* وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ** . (سورة الإخلاص).

وإذا عالج الإسلام أوضاعاً اجتماعية تدخل في عادات الناس وما تعودوا عليه فإنه يلجأ إلى الحكمة والتدرج في التشريع، ومن ذلك تحريم الخمر، فقد جاء الإسلام والخمر منتشرة بين العرب، يشربونها عند الحرب لتمتعهم الشجاعة، ويشربونها في السلم لأنها تولد خيالات مسارة، وتوهم الفقير بأنه غني، وتوهم الصعلوك بأنه أحد الملوك، على حد قول القائل:

فإذا سكرت فلأننى      رب الخورنق والسدير  
وإذا صعبوت فلأننى      رب الشويهة والبمير

وللخمر مع ذلك آثار ضارة، منها آثار مادية وآثار اجتماعية، فهي تضر بالصحة وتذهب المال وتقتال العقل، وتجعل الخمر آلة للسخرية بين الناس.

وقد أحس كثير من العقلاء بضررها واستمروا عن تناولها زهداً في آثارها السيئة .

ولتمكن الخمر نفوس العرب، لم يصرمها الله مرة واحدة، بل حرّمها بالتدرج.

هذكر أن لها منافع ومضاراً، ولكن ضررها أكثر من نفعها، وكان هذا لتحريك العقول نحو تركها، فما كثر ضرره وجب تركه. ثم حرم الله الخمر عند الصلاة، وبذلك ضيق أوقات السكر وحدها، ثم حرم الله الخمر تحريماً قاطعاً، وأمر باجتماعها، وأكد النبي - صلى الله عليه وسلم - تحريمها، فأعلن ذلك بين المسلمين، فأراقوا الخمر في شوارع المدينة، امتثالاً لأمر الله، وهذا العمل يعبر عن صدق المؤمنين وامثالهم لأمر الله واتباعهم لمرضاته.

روى الإمام أحمد عن عمر، أنه قال : « لما نزل تحريم الخمر قال عمر : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية التي في البقرة : **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ** . فدعى عمر فقرئت عليه فقال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً<sup>(١٦٠)</sup> ، فنزلت الآية التي في النساء : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى** . (النساء : ٤٣)

فكان يتنادى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أقام الصلاة نادى : أن لا يقرئين الصلاة سكران. فدعى عمر فقرئت عليه، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت الآية التي في المائدة : **إِنَّمَا الْخَمْرُ**

وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢١٩﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ. (المائدة : ٩٠ - ٩١).

هقال عمر : انتهينا انتهينا، إنها تذهب المال وتذهب العقل (١٦١).

التفسير :

٢١٩ - يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ...

أى يسألونك عن حكم تناول الخمر ، أحلال أم حرام، ومثل هذا بيها وشرائها ونحو ذلك مما يدخل فى التصرفات التى تخالف الشرع وعن حكم استعمال الميسر وفعله.

قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا ...

أى قل لهم : إن فى تناول الخمر والميسر إثمًا لأن فيهما أضرارًا كثيرة ومفاسد عظيمة، وفيهما منافع للناس، وضريهما أكبر من نفعهما.

أما ضرر الخمر - من أى نوع اتخذت - فقد أثبتته الطب بما لا يدع مجالاً للشك فيه، فإن شرب الخمر يؤدى إلى التهاب الكبد وضعف المدة، وضعف مقاومة الجسم للأمراض، وقد ثبت من بحوث عديدة بالمستشفيات العامة أن نسبة الوفيات - بين المدمنين ترتفع إلى خمسين فى المائة، على حين لا تتجاوز نسبتها فى غير المدمنين أربعا وعشرين فى المائة (١٦٢).

وتأثيرها فى العقل ملموس ، فقد تمت تجارب عديدة ثبت منها أن الغول (الكحول) المتولد فى الخمر سبب مباشر لخمس الإصابات فى مستشفى الأمراض العقلية (١٦٣).

معانى الخمر :

١ - الخمر مأخوذة من خمر إذا ستر، ومنه خمار المرأة ، وكل شيء غطى شيئاً فقد خمره، ومنه خمرها أنيتكم، فالخمر تخمر العقل أى تغطيه وتستره.

٢ - سميت الخمر خمرًا لأنها تركت حتى أدركت كما يقال : قد اختمر المجين أى بلغ إدراكه، وخمر الرأى أى ترك حتى يتبين فيه الوجه.

٣ - سميت الخمر خمرًا لأنها تغالط العقل من المخامرة وهى المخالطة، ومنه قولهم دخلت فى خمار الناس أى اختلطت بهم.

والمعانى الثلاثة متقاربة، فالخمر تركت وخمرت حتى أدركت، ثم خالطت العقل، ثم خمرته، والأصل المبر (١٦٤).

## الخمور والنبيد :

أجمع جمهور العلماء على أن كلمة خمر تشمل كل شرب مسكر، سواء كان من عصير العنب أم من الشعير أم من التمر أم من غير ذلك، وكلها سواء في التحريم. قل المشروب منها أم كثر، سكر شارب أو لم يسكر، ومن أدلتهم ما رواه الإمام مسلم عن ابن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام، ومن شرب الخمر في الدنيا ومات وهو يذمها لم يتب منها، لم يشربها في الآخرة » (١٦٥).

ومن أدلتهم أيضاً أصل الاشتقاق اللغوي لكلمة خمر، فقد عرفنا أنها سميت بهذا الاسم لخامرتها العقل وستره، فكل ما خامر العقل من الأشربة وجب أن يطلق عليه لفظ خمر سواء أكان من العنب أم من غيره.

وقال أبو حنيفة والثوري وابن أبي ليلى وابن شبرمة وجماعة من فقهاء الكوفة : « إن كلمة خمر لا تطلق إلا على الشراب المسكر من عصير العنب فقط، أما المسكر من غيره كالشراب المتخذ من التمر أو الشعير فلا يسمى خمرًا بل يسمى نبيداً ، وقد بنوا على هذا أن المحرم قليله وكثيره وإنما هو الخمر من العنب.

أما الأبيذة فكثيرها حرام وقليلها حلال، وإذا سكر منها أحد دون أن يتمد الوصول إلى حد السكر فلا حد عليه.

ورأى الحنفية ومن وافقهم رأى ضعيف يرده النظر والخبر » (١٦٦).

قال ابن العري : وتعلق أبو حنيفة بأحاديث ليس لها خطل ولا أزمة فلا يلتفت إليها، والصحيح ما روى الأئمة أن أنساً قال : حرمت الخمر يوم حرمت وما بالمدينة خمر الأعناب إلا قليل، وعامة خمرها البسر والتمر. أخرجه البخاري: واتفق الأئمة على رواية « أن الصعابة إذ حرمت الخمر لم يكن عندهم يومئذ خمر عنب، وإنما كانوا يشربون خمر النبيذ فكمسروا دنائهم - أي أواني الخمر - وبادروا إلى الامتنال لاعتقادهم أن ذلك كله خمر، أي وأقرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على ذلك » (١٦٧).

وقال الأئوسى : « وعندي أن الحق الذي لا ينفي المدول عنه أن الشراب المتخذ مما عدا العنب، كيف كان وبأى اسم سمي، متى كان بحيث يسكر من لم يتمده حرام، وقليله وكثيره: ويعد شاربه ويقع طلاقه ونجاسته غليظة. وفي الصحيحين أنه - صلى الله عليه وسلم - سئل عن التقيع - وهو نبيد العمل - فقال : « كل شراب أسكر فهو حرام » (١٦٨). وروى أبو داود - نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن كل مسكر ومفتّر - وصح « ما أسكر كثيره فقليله حرام ». والأحاديث متضافرة على ذلك : ولمرعى إن اجتماع الفسق في زمانها على شرب المسكرات مما عدا « الخمر » ورغبتهم فيها، فوق اجتماعهم على شرب « الخمر » ورغبتهم فيه بكثير، وقد وضعا لها أسماء - كالعنبرية والإسكير - ونوعهما ظنا منهم أن هذه الأسماء تخرجها من الحرمة، وتبيح شربها للأمة - وهيئات هيئات - فالأمر وراء ما يظنون ، وإننا لله وإننا إليه راجعون » (١٦٩).

## دعوى باطلة :

ادعى بعض المعاصرين أن القرآن لم ينص صراحة على تحريم الخمر، بل قال « فاجتنبوه ». وهو في نظرهم حث على الاجتناب وليس أمراً قاطعاً يدل على تحريم الخمر.



وتقول لهؤلاء : إن الله - عز وجل - حرم الخمر تحريمًا قاطعًا.

فذكر القرآن أنها رجس من عمل الشيطان ، وأمر باجتنابها، ونهانا عن الاقتراب منها باستفهام تقيمي يدل على غاية التهديد فقال سبحانه : **فَهَلْ أُنْتُمْ مُتَّهِنُونَ ؟**

وعندما سمع الصحابة الآيتين ٩٠، ٩١ من سورة المائدة قالوا : انتهينا ، وأريقنا الخمر في شوارع المدينة.

وقد جاءت الأحاديث الصحيحة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بروايات متعددة وأسانيد مختلفة تثبت حرمة الخمر وضررها.

قال - صلى الله عليه وسلم - : **« لمن الله الخمر وشاربها وساقياها وبائتها ومبتاعها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه »** (١٧٠).

« والأحاديث في تحريم الخمر أكثر من أن تحصى حتى قال العلماء : ثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - تحريم الخمر بأخبار تبلغ بمجموعها رتبة التواتر، واجمعت الأمة من تدين الرسول - صلى الله عليه وسلم - إلى يومنا هذا على تحريمها ؛ وبذلك استقرت الحرمة حكمًا للخمر في الإسلام وصارت حرمتها من المعلوم من الدين بالضرورة ، ومن لوازم ذلك أن من استحلها وأنكر حرمتها، يكون خارجًا عن الإسلام، وأن من يتناولها طائفًا مختارًا يكون فاسقًا عن أمر الله خارجًا على حدوده عاصيًا لأحكامه (١٧١).

#### حكم الخمر :

من أحكام الإسلام في الخمر ما يأتي :

حرمة تناولها، حرمة الانتفاع بذاتها، حرمة إهدائها، حرمة بيعها والانتفاع بمثلها، إهدار قيمتها، وجوب العقوبة عليها، إثبات مضارها الصعية والعقلية والمالية والنفسية.

#### الخمر أم الخيائث :

الخمر مفتاح كل شر، فالإنسان إذا سكر هذى، إذا هذى اهترى وتجرا على المنكر التبعي « ثم إن الشارب يصير ضحكة للعلاء فيلعب ببوله وعذرتة، وزينا يمسح بهما وجهه، حتى رؤى بمضمه يمسح وجهه ببوله ويقول اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين » (١٧٢).

بل إن الخمر دليل إلى الزنا، ومن القولة المشهورة لأحد الفضلاء أيشرب هذا نساؤكم؟ قالوا : نعم . قال : زينن وروب الكعبة.

« و الخمر والميسر يجران إلى الإثم والمخاصمة والمشاتمة وقول الفحش والزور وتعطيل الصلوات والتعوق عن ذكر الله ».

« روى النسائي عن عثمان - رضى الله عنه - قال : اجتنبوا الخمر فإنها أم الخيائث؛ إنه كان رجل ممن كان قبلكم تعبد فخلعته امرأة غوية، فأرسلت إليه جاريتها ، فقالت له: إنا ندعوك للشهادة، فانطلق مع جاريتها،

فطفت كلما دخل بابا أغلقته دونه؛ حتى أقضى إلى امرأة وضئته عندها غلام وباطية خمر، فقالت: إني والله ما دعوتك للشهادة، ولكن دعوتك لتقع عليّ، أو تشرب من هذه الخمر كاملاً، أو تقتل هذا الغلام، قال: فاسقين من هذه الخمر كأساً، فسقته، قال: زيدوني، فلم يرح حتى وقع عليها، وقتل النفس، فاجتباوا الخمر، فإنه والله لا يجتمع الإيمان وأمان الخمر إلا ليوشك أن يخرج أحدهما صاحبه (١٧٣).

« وروى أن الأعشى لما توجه إلى المدينة ليسلم لقيه بعض المشركين في الطريق فقالوا له: أين تذهب؟ فأخبرهم بأنه يريد محمداً - صلى الله عليه وسلم - فقالوا: لا تصل إليه فإنه يأمرك بالصلاة، فقال: إن خدمة الرب واجبة؛ فقالوا: إنه يأمرك بإعطاء المال إلى الفقراء، فقال: اصطناع المروف واجب، فقيل له: إنه ينهى عن الزنى، فقال: هو فحش وقبح في العقل، وقد صرت شيخاً فلا أحتاج إليه، فقيل له: إنه ينهى عن شرب الخمر. فقال: أما هذا فأني لا أصبر عليه. فرفع، وقال: أشرب الخمر سنة ثم أرجع إليه، فلم يصل إلى منزله حتى سقط عن البعير فانكسرت عنقه فمات (١٧٤).

« وكان قيس بن عاصم المنقري شرايئاً لها في الجاهلية ثم حرمها على نفسه وكان سبب ذلك أنه غمز عكة (١٧٥) ابنته وهو سكران، وسب أبويه، ورأى القمر فتكلم بشيء، وأعطى الخمار كثيراً من ماله فلما افراق أخبر بذلك فحرمها على نفسه، وفيها يقول:

رأيت الخمر صالحة وفيها	خصال تفسد الرجل الحليما
فلا والله أشريها صحيها	ولا أشقى بها أبدا سقيما
ولا أعطى بها ثمناً حيائي	ولا أدمو لها أبدا نديها
فإن الخمر تضح شرابيها	وتجنبهم بها الأمر المظيما

★ ★ ★

ويقول أبو الطيب المتنبي:

وغير هؤلاءى للفواني رمية	وغير بنائى للزجاج ركاب
وللمسر منى موضع لا يناله	صديق ولا يطفى إليه شراب
وللخود منى سامة ثم بيننا	فلاة إلى غير اللقاء تجاب
وما العشق إلا عزة وطماصة	يمرض قلب نفسه فيصاب
تركنا لأطراف القنا كل شهوة	فليس لنا إلا بهن لمصاب

الميسر:

الميسر هو القمار بكسر القاف وهو في الأصل مصدر ميمي من يَسِر كاللوعد من عد، وهو مشتق من اليسر بمعنى السهولة، لأن المال يجنى للكاسب من غير جهد، أو هو مشتق من يسر بمعنى جزأ ثم أصبح علماً على ما يتقارن عليه كالجزور ونحوه.

وقال القرطبي: « الميسر قمار العرب بالأزلام. قال ابن عباس: كان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجل على أهله وماله فأليهما قمر صاحبه ذهب بماله وأمله فتزلت الآية » (١٧٦).

وصفة الميسر الذي كانت تستعمله العرب، أنه كانت لهم عشرة أقداح تسمى الأزام والأقلام أيضاً (واحدما قيد وزلم وقلم وهي قطع من الخشب) وأسماؤها الفذ والتؤم والرقيب والجلس والنافس والمسيل والمعلى والمنيح والسفح والرغد، لكل واحد من السبعة الأولى نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزئونها إما عشرة أجزاء أو ثمانية وعشرين جزءاً ولا شيء للثلاثة الأخيرة.

فكانوا يعطون للفذ سهماً، وللتؤم سهمين، وللرقيب ثلاثة، وللجلس أربعة، وللنافس خمسة، وللمسيل ستة، وللمعلّى سبعة، ومن ثم يضرب به المثل فيقال لذى الحظ الكبير من كل شيء (هو صاحب القدر المثلّ).

ومجموع هذه الأنصبا ٢٨ سهماً كالآتي :

$$٢٨ = ٧+٦+٥+٤+٣+٢+١$$

وكانوا يجعلون هذه الأزام في الرصاية وهي الخريجة توضع على يد عدل يجلسها، ويدخل يده فيها ويخرج منها واحداً باسم رجل ثم واحداً باسم رجل آخر وهكذا، فمن خرج له قدح من نوات الأنصبا أخذ النصيب الموصوف به ذلك القدح، ومن خرج له قدح لا نصيب له لم يأخذ شيئاً وغرم لمن الجزور كله، وكانوا يدفعون تلك الأنصبا إلى الفقراء ولا يأكلون منها شيئاً، ويذمون من لم يدخل فيه ويسمونهم البرم (الوغد؛ التيم عديم المروءة).

واتفق العلماء على أن كل ذلك حرام كالقمار على النرد والشطرنج وغيرهما إلا ما أباح الشرع من الرهان في المبارقات والرماية ترغيباً فيها للاستعداد للجهاد.

#### مضار الميسر :

« ومن مضرات الميسر إفساد التربية بتعويد النفس على الكسل وانتظار الرزق من الطرق الوهمية، وإضعاف القوى العقلية بترك الأعمال المفيدة في طرق الكسب الطبيعية، وإهمال المقامرين للزراعة والصناعة والتجارة التي هي أركان العمران، ومن أشهر مضرات القمار تخريب البيوت فجأة بالانتقال من الفنى إلى الفقر في ساعة واحدة، فكم من عشيرة كبيرة نشأت في الفنى والمز واتحصرت ثروتها في رجل أضعافها عليها في ليلة واحدة، فاصبحت غنية وأمست فقيرة لا قدرة لها على أن تعيش على ما تعودت عليه من السعة. ويشترك الميسر مع الخمر في أن متعاطيها قلما يقدر على تركهما والسلامة من أثرهما، فللخمر تأثير في الأعصاب يدعو صاحبه إلى العودة إليها، وأما الميسر فإن صاحبه كلما ربح طمع في المزيد، وكلما خسر طمع في تعويض الخسارة، ويضعف الإدراك حتى تمز مقاومة هذا الطمع الوهمي وهذا شر في هاتين الجريمةتين » (١٧٧).

إن من رحمة الله بهذه الأمة وإكرامه لها، أنه لم يترك شيئاً من أسباب الاضمحلال والفساد إلا حذرنا منه، وبين لها محضرته وسوء عاقبته، كما أنه - سبحانه - تدرج في التشريع الإلهي وسلك مسيل الميسر والهداية إلى النفوس، رحمة منه بعباده، وتخفيفاً عنهم ، قال تعالى :

يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْزِيََكُمْ مِنْ أَلْبَانِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا \* يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخَفِكَ عَنكَمُ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا.

(النساء: ٢٦-٢٨).

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْمَعْرُوفُ .

المعنى ويسألونك ما الذي يتصدقون به من أموالهم في وجوه البر، فقل لهم تصدقوا بما زاد عن حاجتكم، وسهل عليكم إخراجه، ولا يشق عليكم بذله.

المراد العفو، ما يفضل عن الأهل ويزيد عن الحاجة، إذ هذا القدر هو الذي يتيسر إخراجه، ويسهل بذله ولا يتضرر صاحبه بالتبرع به.

وهذا الجزء من الآية مرتبط بما قبله ارتباطاً وثيقاً، فهو في الإنفاق فيما يحل، وما قبله في الإنفاق فيما يحرم، وهو معطوف على: يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْرِ . عطفت القصة على القصة.

وفي نصوص الدين ما يحث على التماون والتراحم، وما يوجه إلى المنهاج الوسط في الإسلام، فليس من الخير أن ينفق الإنسان ماله كله ثم يبقى عائلة يسأل الناس، وليس من الحكمة أن يمسك الإنسان ماله ويبخل به على كل خير أو بر. ومن سماحة الإسلام أنه حث على الصدقة ورغب في أن تكون من فائض مال الإنسان وفيما زاد عن حاجته وحاجة عياله وفيما استغنى عنه حتى تخرج الصدقة من يده سهلة سمحة، لا تتطلع نفسه إليها ولا تطمع فيها.

أخرج الشيبان وغيرهما، عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى؛ وأبدأ بمن تعمل » (١٧٨).

وفي صحيح مسلم عن جابر « أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لرجل: أبدأ بنفسك فتصدق عليها، فإن فضل شيء فلاهلك، فإن فضل شيء عن أهلك فلهذا قرابتك، فإن فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا » (١٧٩).

★ ★ ★

ويقول الإمام محمد عبده « إن الأمة المؤلفة من مليون فرد إذا كانت تبذل من فضل مالها في مصالحها الهامة كإعداد القوة وتربية الناشئة.. تكون أعز وأقوى من أمة مؤلفة من مائة مليون فرد لا يبذلون شيئاً في مثل ذلك، لأن الواحد من الأمة الأولى يعد بأمة إذ هو يعتبر نفسه جزءاً منها وهي كل له، بينما الأمة الثانية لا تعد بواحد لأن كل فرد من أفرادها يخذل الآخر.. وفي الحقيقة، إن مثل هذا الجمع لا يسمى أمة، لأن كل واحد من أفرادها يعيش وحده وإن كان في جانبه أهل الأرض، فهو لا يتصل بمن معه ليمدهم ويستمد منهم .. » (١٨٠).

ثم ختم سبحانه الآية بقوله .

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ .

٢٢٠ - في الدنيا والآخرة ..

أي مثل هذا البيان الواضح في الخمر والميسر والإنفاق: يبين الله لكم آيات الأحكام وغيرها، لكي تتفكروا وتتدبروا في شؤون الدنيا والآخرة، فتأخذوا بما هو أصح لكم من شؤونهما وتجمع لكم مصالح الروح والجسد

وتكونوا أمة وسطا، لا كمن ظنوا أن الآخرة لا تنال إلا بترك الدنيا وإهمال منافعها فخمسوها وخمسوا الآخرة، إذ الدنيا مزرعة الآخرة، ولا كالذين انصرفوا إلى الذات، ففصلت أخلاقهم، وأظلمت أرواحهم، وصاروا كالبهائم وخمسوا الآخرة والدنيا.

وهذه الآية وما مثلها ترشد إلى أن الإسلام هادٍ إلى سعة دائرة الفكر واستعمال العقل في مصالح الدارين معاً.

وقد حفل القرآن الكريم باستثارة العقل واللب، ودعوة الفكر إلى التدبر والتأمل والنظر والاعتبار، لأن الإسلام دين العقل والفطرة، ودين التأمل والنظر.

قال تعالى : **إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَبْصَارِ** . (آل عمران : ١٩٠).

★ ★ ★

**وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالَفُوهُمْ فَاذْهَبُوا بِكُمُ اللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ** . . .

اليتيم اسم يطلق على من فقد والده صغيراً ويظل الاسم يطلق عليه بعد بلوغه، وكان - صلى الله عليه وسلم - يسمى يتيم أبي طالب، واليتامى جمع يتيم ذكرًا كان أم أنثى، أما الأيتام فجمع للذكور فقط.

وقد عنى الإسلام بأمير اليتامى وأمر برعايتهم والعطف عليهم وممّح ربوسهم وتمطّعاً وتحنّناً، وحذر من أكل أموال اليتامى ظلماً، وتوعّد من يفعل ذلك بالنار والسمير، وقد ادعى بعض الأجانب أن القرآن لم يهتم بالصغير وهي دعوى باطلة، فقد عنى القرآن بالصغير وحمّنه تربيته وحثّه على مكارم الأخلاق، وتوعّده على الصلاة وحمّنه الخلق. وكان - صلى الله عليه وسلم - المثل الأعلى والقُدوة الحسنة للتربية المثالية.

كما عنى القرآن المكي والمدني بأمير اليتيم، فيقول - سبحانه - : **فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ** . (الضحى : ٨).

وتحدثت الآيات ٢، ٩، ١٠ من سورة النساء عن اليتامى، وأمرت بالإحسان إليهم والمحافظة على أموالهم، وتدريبهم على بعض الأعمال حتى ينشأ اليتيم عارفاً بشئون الحياة، وعندما توعّد القرآن أكل مال اليتيم بالنار والسمير تحرج المسلمون من مخالطتهم، فكان الأوصياء لا يخالطون اليتامى، وعزلوا طعامهم وأموالهم، فأصابهم من ذلك حرج شديد ثم أذن الله للأوصياء بمخالطة اليتامى إذا كان القصد حسناً والرغبة في الإحسان إلى اليتيم متوافرة.

★ ★ ★

ونقل ابن كثير عند تفسير الآية ما يأتي : « روى ابن جرير عن ابن عباس قال : لما نزلت، ولا تقرّبوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن (الإسراء : ٣٤) . وإن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً . (النساء : ١٠) .

انطلق من كان عنده يتيم فمزّل طعامه من طعامه، وشرايه من شرايه فجعل يفضل له الشيء من طعامه، فيحبس له حتى يأكله أو يفسد، فاشتد ذلك عليهم، فذكروا ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأنزل الله : **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ** . فخلطوا طعامهم بطعامهم وشرايهم بشرايهم. وهكذا روى أبو داود والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم (١٨١). وهكذا ذكر غير واحد في سبب نزول هذه الآية، كمجاهد وعطاء والشعبي وقتادة.

فقوله : **قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ** . أى على حدة : **وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ** . أى وإن خلطتم طعامكم بطعامهم وشرايكم بشرايهم فلا بأس عليكم، لأنهم إخوانكم فى الدين، ولهذا قال : **وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ** . أى يعلم من قصده ونيته الإفساد أو الإصلاح ، وقوله : **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبُكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ** . أى ولو شاء الله لضيق عليكم وأخرجكم، ولكنه وسّع عليكم وخفف عنكم وإباح لكم مخالطتهم بالتي أحسن. قال تعالى : **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ** . (النساء : ٢٤) بل جواز الأكل منه للفقير بالمعروف إما بشرط ضمان البذل لمن أيسر أو مجازاً (١٨٢).

وقد راعى الإسلام المصلحة العامة، فأباح مخالطة الوصى لليتيم، إذا كان الوصى صادق النية فى مواساته وتمويضه عن أبيه ورعاية ماله وتتميره.

كما أباح - سبحانه - للوصى أن يأكل من مال اليتيم بالمعروف، أى بمقدار ما يبيذل له من خدمات، أو بمقدار ما يؤجر به نفسه إذا كان محاسباً أو راعياً فيأخذ بمقدار تعب من مال اليتيم، فإن كان الوصى غنياً أمسك يده وابتعد عن مال اليتيم .

قال تعالى : **وَاتَّبَعُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَفِمْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا** . (النساء : ٦).

• ومدلول هذه الآية أنه يجب على وصى اليتيم أن يختبره بالتدريب العملى بعد النظرى، فيطلب منه أن يمسك حساب البيت أو يشتري لوازم الأسرة، فإذا بلغ الحلم وآمنت فيه الرشده وحسن التصرف سلمت إليه ماله، وقد نهى القرآن عن تبديد مال اليتيم والإنفاق منه بالإسراف والتبذير قبل أن يكبر اليتيم ويسترد ماله.

والوصى على اليتيم له أن يأخذ من مال اليتيم بمقدار ما يبيذل له من رعاية وتمهير فإن كان الوصى غنياً فلا يأخذ شيئاً من مال اليتيم، وإن كان فقيراً أخذ ما يكفيه بالمعروف إذا كان الوصى يقوم برعاية المال كان يكون محاسباً أو وكيلاً أو راعياً أو ناظراً للزراعة فيمقدار ما يؤجر به نفسه يأخذ من مال اليتيم (١٨٣).

وفي ختام آية يتامى يقول سبحانه :

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَمَكُمُ.

أى لضيق عليكم بأن لم يجوز لكم مخالطتهم لترعوا مصالحهم دون مخالطة.

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ.

إن الله غالب على كل شيء لا يعجزه أمر إرادته، حكيم فى تشريع ما تقتضيه الحكمة وتتسع له الطاقة البشرية التى هى أساس التكليف.

قال تعالى : لَا يَكْفِىَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُصَّهَا . (البقرة : ٢٨٦).

★ ★ ★

## نظام الأسرة

تمهيد :

تتحدث الآيات : ٢٢١ - ٢٤٢ من سورة البقرة عن بعض أحكام آداب الزواج، والإيلاء والطلاق والمعدة والتنفقة والرضاعة والخطبة والمتمعة، وغير ذلك مما يتعلق بصيانة الأسرة وتقويتها وبنائها على أفضل الدعامات وأحكم الروابط.

لقد حث الإسلام على الزواج باعتباره الوسيلة السليمة لإشباع الحاجة البيولوجية والرغبة الإنسانية فى الاجتماع والتكامل.

وأعتبر الزواج آية من آيات الله، فيه المودة والرحمة والممكن والألفة، وأمر الرجل بحسن اختيار الزوجة، وبأن يكون الدين أساس هذا الاختيار، كما أمر ولى أمر الزوجة أن يختار لها التقى صاحب الخلق والأمانة.

وحث الزوجين على حسن العشرة والوفاء والاحتمال والصبر، وعدم التسرع فى الطلاق فلعل البنيض يصير حبيباً.

قال تعالى : وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسْأَلٌ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا . (النساء : ١٩).

وحذر الإسلام من الطلاق واعتبره أبغض الحلال، لما يترتب عليه من تصدع الأسرة وضياح النشء، ورغم ذلك لم يوصد باب الطلاق تماماً، بل فتحه للحالات الميسرة التى لا أمل فى استمرار الزواج بينها، فالضرورات تبيح المحظورات ولكنها تقدر بقدرها.

وعند طلاق المرأة أوجب لها المتعة والتنفقة والمكاملة والمقو والصفح استدامة للمودة بين الناس، وإبقاء على أسرة الخير والمعروف فى حالتى الزواج والطلاق. وذلك أسعى ما تتصف به البشرية، وأسعى ما يهتدى إليه الشعور الإنسانى، يهتدى إليه السميع البصير : فإنه عليم بخلقه حكيم فى كل ما يصدر عنه من أوامر وأحكام.

★ ★ ★

## تحريم الزواج من المشركات

﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ ۚ وَلَا أُمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ۖ وَسَيُنْزِلُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾﴾

المفردات :

تنكحوا المشركات : تتزوجوهن.

تنكحوا المشركين : تزوجوهم.

المشركين : المراد بهم هنا الكافرون مطلقا .

المشركات : المراد بهن الوثنيات ومن لا دين لهن .

ولأمة : الأمة، المرأة المملوكة .

سبب النزول :

ما روى الواحدى <sup>(١٨١)</sup> والسيوطى ، والقرطبى نقلاً عن مقاتل بن سليمان أن هذه الآية نزلت في أبى مرثد الغنوى واسمه أيمن وفي عناق القرشية، وذلك أن أبى مرثد كان رجلاً صالحاً وكان المشركون قد أسروا أناساً بمكة، وكان أبو مرثد ينطلق إلى مكة مستخفياً فإذا كان الليل أخذ الطريق، وإذا كان النهار تمسف الجبال لئلا يراه أحد حتى يقدم مكة فيرصد المسلمين ليلاً فإذا أخرجهم المشركون للبراز تركوهم عند البراز والفائط، فينطلق أبو مرثد فيحمل الرجل منهم على عنقه حتى إذا أخرجهم من مكة كسر قيده بفهر ويلحقه بالمدينة، كان ذلك دأبه فانطلق يوماً حتى انتهى إلى مكة فلقيته عناق، وكان يصيب منها في الجاهلية، فقالت: أبى مرثد مالك في حاجة ؟ فقال لها : إن الإسلام قد حرم الزنا، فلما أيسمت منه أئذرت به كفار مكة فضربوه ضرباً موجعاً ثم خلوا سبيله، فلما قضى حاجته بمكة انصرف إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - راجعاً وأعلمه الذى كان من أمره وأمر عناق وما لقى بسببها، ثم قال : يا رسول الله ، أقتاذن لى في تزوجها فهذا لتعجبني فنزلت الآية .

التفسير :

٢٢١ - وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ . . .

أى لا تتزوجوا المشركات حتى يؤمن فتكاهن وهن مشركات حرام لا ينمقد، ويعتبر ملوئهن زنا.

وَلَا أُمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ .



ولامة مؤمنة يتزوجها المسلم خير من مشركة حرة كانت أم أمة ولو أعجبكم بجمال أو مال أو حسب أو نسب.

وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَدَّ الْمُؤْمِنُ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ...

« أى لا تزوجوا المسلمة من المشرك، واجمعت الأمة على أن المشرك لا يطأ المؤمنة بوجه لما فى ذلك من الغضاضة على الإسلام، والقراء على ضم التاء من تنكحوا » (١٨٥).

« والآية تحرم تزويج المؤمنات - سواء كن حرائر أم إماء - بكفار، على أى دين كانوا فلا ينكح زواج المؤمنة من كتابى أو مشرك أو ملحد » (١٨٦).

قال تعالى: فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حُلٍّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ. (الممتحنة : ١٠).

لأن ولاية الأمر للرجل على المرأة ، فيخشى أن يفتتها فى دينها، أو يزفها عن عقيدتها أو يفسد منها دون أن تصلح منه. ثم بين علة النهى عن مناكحة المشركين والمشركات فقال :

أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْبَيْتِ وَالْمَغْفِرَةِ بِأَذْنِهِ .

أى أولئك المذكورين - من المشركين والمشركات - يدعون إلى الكفر المؤدى إلى النار فلا تصاهروهم حتى لا يفتنوكم ويفتتوا ذريتهم، والله يدعو بواسطة أوليائه من المؤمنين والمؤمنات إلى دواعى الجنة بالإيمان الخالص والعمل المشروع فكيف يلتقيان بالزواج؟.

وَيَسِّرْ لِّلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ .

أى ويوضح الأدلة على أحكام شريعته للناس فلا يذكر لهم حكماً إلا إذا بين لهم حكمته وأرشدهم إلى فائدته، والسر فى تشريعه، لعلمهم بهذا يعتبرون ، فإن الأحكام إذا ذكرت بعلاها وأدلتها طبت فى النفوس وتقبلتها على الوجه المرضي، فصارت الأحكام طريقاً إلى الهداية والإقبال إلى الله وتهذيب الأرواح وتنقيتها من أدران الذنوب وأكدار المعاصي.

#### تعقيبات :

١ - المشرك فى لسان الشرع من يدين بتعدد الآلهة مع الله - تعالى- وأصله من الإشراك بمعنى أن تجعل الشيء بينك وبين غيرك شركة، فمن يعبد مع الله - إلهاً آخر يعد مشركاً وهو فى الآخرة من الخاسرين.

ويرى كثير من العلماء أن إطلاق كلمة مشرك، ومشركين ومشركات فى القرآن الكريم تعنى عبدة الأوثان، وأنها صارت فى استعمال القرآن حقيقة عرفية فيهم ، ولم يطلقها القرآن على اليهود والنصارى، وإنما عبر عنهم بهذا الاسم أو بأهل الكتاب، أو بوصف الكفر دون الشرك. وعليه فالمراد بالمشركات والمشركين فى الآية عبدة الأوثان. وذهب بعضهم إلى أن لفظ المشركات يشمل بمقتضى عمومها المرأة الوثنية واليهودية، والنصرانية.

٢ - تنقيد الآية أنه لا يحل للمسلم أن يتزوج مشركة، ويباح له أن يتزوج كاتبة، كما يحرم زواج المسلمة من غير المسلمين. والحكمة أن الرجل ولي الأمر فجاز أن يتزوج الكاتبة لأنها تؤمن بالله واليوم الآخر، أما المرأة فيخشى على إيمانها وإسلامها أن تكون تحت رجل من أهل الكتاب.

٢ - ذهب الإمامية، وبعض الزيدية - إلى تحريم زواج المسلم من الوثنية واليهودية والنصرانية لأن لفظ المشركيات يشملهم جميعاً، وأصحاب هذا الرأي يجعلون آية المائدة: وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ... (المائدة : ٥)، منسوخة بالآية التي معنا نمسخ الخاص بالعام.

٤ - الجمهور على أنه يباح للمسلم أن يتزوج مسيحية أو يهودية بمقتضى قوله تعالى : وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ . (المائدة : ٥).

وتلاحظ أن الآية قيدت الإباحة بكون الكتابيات من المحصنات ، والمراد بهن في أظهر التفاسير المفيات. فأولئك الذين يعمدون إلى المنحرفات منه في أخلاقهن وعقولهن ولا يتغيرون ، خارجون عن موضع الإباحة فيما أحسب، لأن الله أحل المحصنات وهم استعملوا المنحرفات .

٥ - « إذا رأى ولي الأمر أن هناك خطراً على الدولة الإسلامية أو على المجتمع الإسلامي من إباحة الزواج بالأجنبيات، فله أن يمنع الناس من ذلك الزواج بوضع عقوبات لمن يقدم عليه سدا للزريعة ومنعاً للشر وذلك من باب السياسة الشرعية لا من باب تحريم ما أحل الله؛ لأن الحل قائم على أصله والمنع وارد على الضرر الذي يلحق بالمسلمين.

« ولذلك سارت بعض الدول العربية على منع بعض رجالها من الزواج بالأجنبيات » (١٨٧).

٦ - الأصل في زواج الكتابيات أنه مباح، ويرى بعض العلماء أنه مكروه لأن الكتابيات قد دخل على عقيدتهن التحريف والتغيير ولأن الكاتبة لا تدين بالولاء للإسلام، ولما يخشى على النرية منها.

٧ - ورد في تفسير الطبري والقرطبي وابن كثير وغيرهم ما يفيد أن بعض الصحابة قد تزوج بكتابيات، فعثمان بن عفان تزوج نصرانية ثم أسلمت، وطلحة بن عبيد الله وحذيفة بن اليمان تزوجا يهوديتين. وقد كره عمر بن الخطاب زواج المسلمين من الأجنبيات ، لئلا يزهّد الناس في المسلمات، ولغير ذلك من المعاني.

« قال شقيق : تزوج حذيفة يهودية فكتب إليه عمر : خل سبيلها، فكتب إليه، أنزع أنها حرام فأخلى سبيلها؟ فقال : لا أزعم أنها حرام ولكني أخاف أن تعاطوا المومسات منه » وإسناده صحيح (١٨٨).

« وروى ابن جرير عن عمر بن الخطاب ، قال : للمسلم يتزوج النصرانية ولا يتزوج النصراني المسلمة » (١٨٩).

وروى الحسن عن جابر بن عبد الله ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « تتزوج نساء أهل الكتاب ، ولا يتزوجون نساءنا » (١٩٠).

٨ - كان ابن عمر يحرم زواج المسلم من النصرانية أو اليهودية لأنها مشركة تقول إن ربه عيسى. ولكن الجمهور على خلاف ذلك الرأي. قال القرطبي: وكان ابن عمر إذا سئل عن نكاح الرجل النصرانية أو اليهودية قال: حرم الله المشركات على المؤمنين ولا أعرف شيئاً من الإشراك أعظم من أن تقول المرأة ربه عيسى. قال النحاس: وهذا قول خارج عن قول الجماعة الذين تقوم بهم الحجة، لأنه قال بتعطيل نكاح نساء أهل الكتاب من الصحابة جماعة، منهم عثمان وطلحة وابن عباس، ومن التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبهر والحسن ومجاهد وفتحاء الأمصار عليه.

وأيضاً هيمنت أن تكون هذه الآية من سورة البقرة ناسخة للآية التي في سورة المائدة لأن البقرة من أول ما نزل بالمدينة والمائدة من آخر ما نزل، وإنما الآخر ينسخ الأول أو يخصمه، وأما قول ابن عمر فلا حجة فيه لأن ابن عمر - رضى الله عنه - كان متوقفاً فلما سمع الآيتين في واحدة التعليل، وفي أخرى التحريم، ولم يلبثه النسخ توقف، ولم يؤخذ عنه ذكر النسخ وإنما تأول عليه وليس يؤخذ التامخ والنسخ بالتأويل<sup>(١٩١)</sup>.

٩ - تابع القرطبي مسيرته مؤيداً لتحليل الزواج بالكتائب فقال: « وذكر ابن المنذر جواز نكاح الكتائيات عن عمر بن الخطاب ومن ذكر من الصحابة والتابعين في قول النحاس، وقال في آخر كلامه: ولا يصح عن أحد من الأوائل أنه حرم ذلك »<sup>(١٩٢)</sup>.

١٠ - وقال بعض العلماء: أما الآيتان فلا تمارض بينهما، فإن ظاهر لفظ الشرك لا يتناول أهل الكتاب، لقوله تعالى: « مَا يَزِدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ. (البقرة: ١٠٥) ».

وقال: « ثُمَّ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ. (البينة: ١) » ففرق بينهم في اللفظ وظاهر المطف يقتضى المقايضة بين المعطوف والمعطوف عليه، وأيضاً اسم الشرك عموم وليس نص، وقوله تعالى « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ... (المائدة: ٥) ... » بعد قوله والمحصنات من المؤمنات نص فلا تمارض بين المحتمل وبين ما لا يستل<sup>(١٩٣)</sup>.

١١ - قال الأستاذ سيد قطب « الجمهور على تحليل الزواج من الكتائيات، ولكنى أميل إلى اعتبار الرأي القائل بالتحريم »<sup>(١٩٤)</sup>.

ونحن لا نمنع التحريم لاعتبارات مختلفة تدخل في نطاق السياسة الشرعية. قال أستاذي المرحوم الدكتور محمد يوسف موسى: عندما كتبت في الجرائد أثناء الاحتلال الفرنسي لها سئلت عن حكم الزواج بالأجنبيات فاهتيت بأنه حرام. لأنى وجدت أن هناك شروطاً غير مكتوب خلاصته أن الترقية إلى أى منصب رفيع قاصرة على من تزوج من فرنسية. فاهتيت بتحريم الزواج من الفرنسيات حفاظاً على قوة المسلمين.

★ ★ ★

والخلاصة أن الزواج بالكتائيات جائز، والجمهور على أنه مباح. وبعض الناس يحرمه، والمختار أنه مكروه لاعتبارات طارئة. فإذا تربيت عليه مفاسد صار حراماً من باب سد الثرائع. ومراعاة القواعد الأصولية التي تقول: درء المفاسد مقدم على جلب المصالح.

★ ★ ★

## أحكام الحيض

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْ يَشْتُمَّ وَقَدْ مَوَّأَ لَأَنْفُسِكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾

المفردات :

الحيض : لغة السيلان يقال حاض السيل وفاض. وشرعاً : دم ذو أوصاف خاصة يخرج من الرحم في مدة مخصوصة استعداداً للحمل حين المباشرة الزوجية إبقاء للنوع البشري.

أذى

: ضرر.

اعتزلوا النساء في المحيض : اتركوا غشيانهن في هذه المدة.

الطهر

: انقطاع دم الحيض.

التطهير

: الاغتسال بالماء إن وجد أو التيمم.

الحرث

: موضع النبت أي الأرض التي تستنبت شجرتها بها النساء لأنها منبت للولد كالأرض للنبات.

أنى شئتم

: كيف شئتم من قيام وقعود واضطجاع وإقبال وإدبار متى كان المأني واحداً وهو موضع الحرث.

تمهيد :

شرع الله الشرائع ونظم حياة الناس، وهو خالقهم وهو أعلم بما يصلحهم، وقد حرم الله - سبحانه وتعالى جماع الرجل زوجته في أيام الطمث ( الحيض ) وهي فترة من الصيام الجنسي والابتعاد عن غشيان المرأة امتثالاً لأمر الله وحفاظاً على الصحة الجسدية والنفسية.

التفسير :

٢٢٢ - وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ .

سبب النزول :

أخرج مسلم وأحمد وأبو داود وغيرهم عن انس - رضى الله عنه - « أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة منهم أخرجوها من البيت ولم يأكلوها ولم يشاربوها ولم يجمعوها في البيت، أي لم يكونوا معهم في البيوت

فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنْ ذَلِكَ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ . فَقَالَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « جَامِعُونَ فِي الْبُيُوتِ ، وَاصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْفُكَاخَ » (١٩٥) أَيْ إِلَّا الْوَطْمَ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ أَثَاءَ الْمَحِيضِ .

وكان اليهود يعتقدون أن الحائض نجسة وكل من مسها يكون نجسًا إلى المساء، وكذلك يتجنب كل ما لمسه أو تجلس عليه أو تلبسه، فمن مس فرائشها لا يطهر إلا بفسل ثيابه واستحمامه، ومع هذا يظل نجسًا إلى المساء وإن اضطلع معها رجل فكان ملثمًا عليه يكون نجسًا سبعة أيام، وكل فرائش يضطجع عليه يكون نجسًا إلى نحو ذلك من الأحكام، وللرجل الذي يسيل منه دم نحو هذه الأحكام.

وكان العرب في الجاهلية لا يساكفون الحيض، ولا يؤاكلونهم كما كانت تفعل اليهود والمجوس .

وكانت النصارى تنهون في أمور الحيض، وكانوا مخالطين للعرب في كثير من المواطن، فكان هذا الاختلاف مدعاة للسؤال عن حكم المحيض في هذه الشريعة (١٩٦).

واللهي : يسألك المؤمنون عن دم النساء الذي يأتين شهريًا وعن الأحكام المترتبة على وجوده قال لهم : هو أذى ، إذ هو ضار بصحة الأجسام، فرائسته يتأذى منها في شمهها، وهو في ذاته شيء متقدر تمافه النفوس وتتفر منه الطباع فليكنم - أيها المؤمنون - أن تمتنعوا عن مباشرة النساء في زمن حيضهن ولا تجامعوهن حتى يطهرن من ذلك .

فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ... .

فإذا تطهرن من المحيض فجامعوهن في المكان الذي أمركم الله بتجنبه في الحيض وهو القيل ولا تنمدهو إلى غيره .

« وفيه نذب وإرشاد إلى غشيانهن بعد الاغتسال، وذهب ابن حزم إلى وجوب الجماع بعد كل حيضة لقوله : فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ . » وليس له في ذلك مستند؛ لأن هذا أمر بعد الحظر، وفيه أقوال لملء الأصول ، منهم من يقول : إنه للوجوب كالمطلق، وهؤلاء يحتاجون إلى جواب ابن حزم . ومنهم من يقول : إنه للإباحة ويجملون تقدم النهي قرينة صارفة له عن الوجوب ، وفيه نظر.

والذي ينهض عليه الدليل أنه يريد الحكم إلى ما كان عليه الأمر قبل النهي، فإن كان واجباً فوجب كقوله : فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ . (التوبة : ٥) ، أو مباحاً فمباح كقوله : وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا . (المائدة : ٢) وكقوله : فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ . (الجمعة : ١٠) .

وعلى هذا القول تجتمع الأدلة وهو الصحيح (١٩٧) .

وقد اتفق العلماء على أن المرأة إذا انقطع حيضها لا تحل حتى تقتسل بالماء أو تقيم إن تمدد ذلك عليها بشرطه .

إلا أن أبا حنيفة يقول فيما إذا انقطع معها لأكثر الحيض - وهو عشرة أيام عنده - أنها تحل بمجرد الانقطاع ولا تنقش إلى غسل (١٩٨) .

وإذا انقطع دمها لأقل الحيض لم تحل حتى تنسل أو يعضى عليها وقت صلاة كامل فتصبح الصلاة ديناً في ذمتها.

وسبب الخلاف أن الله - عز وجل - قال : **وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ إِذَا ظَهَرَنَ الْأَوَّلَى بِالخَفِيفِ وَالثَانِيَةِ بِالتَّشْدِيدِ** . وطهر يستعمل فيما لا كسب فيه للإنسان وهو انقطاع الدم، وأما تطهر فيستعمل فيما يكتسبه الإنسان وهو الأغتسال بالماء، فحمل أبو حنيفة : **وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ** . على انقطاع دم الحيض، وقوله : **فَإِذَا تَطَهَّرْنَ** . على معنى فإذا انقطع دم الحيض، فاستعمل المشدد بمعنى المخفف.

وقال الجمهور بالعكس، إنه استعمل المخفف بمعنى المشدد والمراد ولا تقربوهن حتى يغتسلن بالماء، فإذا اغتسلن فأتوهن، بدليل قراءة بعضهم : **حَتَّى يَطْهُرْنَ** . بالتشديد، وبدليل قوله : **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ** .

أو يستعمل كل واحدة في معناها، ويؤخذ من مجموع الكلامين أن الله علق الحل على شيئين، انقطاع الدم، والتطهر بالماء، كقوله : **وَاتَّبَعُوا الْيَغَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ** . (النساء : ٦) فعلق الحكم - وهو جواز دفع المال - على شرطين : أحدهما بلوغ النكاح، والثانيهما إنباس الرشد.

ودافع الحنفية عن رأيهم بكلام أقرب إلى الفلسفة والتمهل (١٩٩).

والآية في بساطتها وفيما يظهر منها لأول وهلة متفقة مع رأي الجمهور وهو وجوب التطهر من الحيض قبل المخالطة بين الرجل والمرأة، وذلك أقرب إلى سنن الفطرة وإلى النظافة العامة، وأدعى إلى وجود الألفة والمودة بين الرجل والمرأة.

قال ابن عباس : **حَتَّى يَطْهُرْنَ** . أي من الدم؛ **فَإِذَا تَطَهَّرْنَ** . أي بالماء. وكذلك قال مجاهد وعكرمة والحسن وغيرهم (٢٠٠).

**إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ** .

إن الله يحب عباده الذين يكثرُونَ التوبة والإنابة والرجوع إلى الله والذين يصونون أنفسهم وينزهونها عن الماعصى والأثام، ويرضى عنهم في الدنيا والآخرة.

قال القرطبي : « التوابون » من الذنوب والشرك. « والمتطهرون » أي بالماء من الجنبات والأحداث.

وقال مجاهد : « التوابون » من إتيان النساء في أدبارهن « والمتطهرون » الذين لم يذنبوا.

هنا قيل كيف قدم بالذكر الذي أذن على من لم يذنب، قيل قدمه لئلا يقطب التائب من الرحمة ولا يعجب المتطهر بنفسه.

وقد أخرج أحمد والترمذي والنسائي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « من أتى حائضاً فقد كفر بما أنزل على محمد - صلى الله عليه وسلم » (٢٠١). والحدِيث للترهيب، والمقصود أنه فعل ما يفعله الكافرون.

بدليل ما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال : جاء رجل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله ، أصابت امرأتى وهي حائض، فأمره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يعتق نسمة (٢٠٢).

قال القرطبي : « واختلفوا في الذي يأتي امرأته وهي حائض ماذا عليه ؟ فقال مالك والشافعي وأبو حنيفة : يستغفر الله ، ولا شيء عليه. وقيل : يتصدق بدينار إذا كان دم الحيض أحمر أي في أول أيام الحيض، ويتصدق بنصف دينار إذا كان دم الحيض أصفر أي في آخر أيام الحيض، كما دلت على ذلك الآثار (٢٠٣).

★ ★ ★

٢٢٢ - نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ.

أي لا حرج عليكم في إثبات نساءكم بأي كيفية شئتم ما دام في موضع الحرث، فالشارع لا يقصد إلى إعناكم وحظر اللذة عليكم.

سبب النزول :

أخرج البخاري وجماعة عن جابر قال : « كانت اليهود تقول إذا أتى الرجل امرأته من خلفها في قبلها - أي في فرجها - لم حملت جاء الولد أحول .. فقزلت » (٢٠٤).

وقد أباحت الآية ما حرّمه اليهود من إثبات المرأة - في موضع الحمل - من جهة الخلف، إذ جوزت إثبات المرأة من أية جهة شاعها الأزواج ما دام ذلك في موضع الحرث.

والحرث : الزرع أي موضع الزرع لكم، والكلام على التشبيه والتمثيل. والمعنى : نساءكم موضع إنجاب الذرية لكم فأتوهم في مكان الإنجاب كيف شئتم من الأمام أو من الخلف، أو تألمات على غيرهن. وفسر ابن عباس: أَنَّى شِئْتُمْ. بأي وقت شئتم من الليل والنهار.

وَقَدِمُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَتُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَائِقَةٌ.

ثلاثة أوامر متتالية تدعو إلى العمل الصالح، واجتناب المعاصي أي قدموا لأنفسكم كل عمل صالح يقربكم إلى الله من تخير للزوجة، وعناية بالذرية وحسن تربية الأولاد وعمل على غرس مفاهيم الإسلام.

والأمر بالتقوى يتكرر عقب آيات الأحكام. ومعنى التقوى خشية الله وامتنال أوامره واجتناب نواهيه.

والتكدير بقاء الله واليوم الآخر حتى يلقي كل إنسان جزاء عمله. وتختتم الآية بهذه البشرية :

وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ.

أى يبشر المؤمنين بالفرج الجميل والجزاء الجزيل والثواب العظيم فى الدنيا والآخرة، فمن وجد الله وجد كل شيء، ومن فقد الله فقد كل شيء، ومن أطاع الله أطاع له كل شيء.

★ ★ ★

## تعقيبات

١ - سن الحائض : متوسط المني التى تحيض فيها الفتيات ١٤ سنة ونصف ، وقد تكون المني التى تبدأ فيها رؤية الحيض عشر سنوات ، وقد تكون ١٨ سنة. وتظهر المني بتغير الأجناس والبيئات، ففى اليهوديات تكون المني ١٢ سنة غالباً، وفى بلادنا الحارة ١٣-١٤ سنة. وفى البلاد الباردة ١٦ - ١٨ سنة أحياناً<sup>(٢٠٥)</sup>.

٢ - مدة الحيض : ومدة نزول الحيض من ٣ أيام إلى ٦ أيام ، ومدة الطهر بين الحيضتين ٢٨ يوماً ، وقد تكون فى بعض السيدات ٢١ يوماً أو ٢٥ يوماً، وقد اختلف الفقهاء فى مدة الحيض.

فقال الحنفية : أقل مدة الحيض ٢ أيام، وأوسطه خمسة، وأكثره عشرة. وقال الحنابلة و الشافعية : أقله يوم وليلة، وأكثره خمسة عشر يوماً، وقال المالكية : أكثره خمسة عشر يوماً ولا حد لأهله.

٣ - علامات الحيض : فى مبدئه يكون الدم والمخاط الكثير ، وكرات : ليمونية وبعض بقايا أنسجة وبعد ذلك يكون دمًا خالصًا ، وعند الانتهاء يبدأ المخاط فى الظهور ثانياً، ولا حيض أثناء الحمل.

والدم الذى يرى أثناء الثلاثة الأشهر من الحمل أحياناً يعتبر نزيفاً فى الأصح ولا يمكن حدوث حيض بعد الشهر الثالث من الحمل بحال.

٤ - النفاس : هو الدم الخارج عقب الولادة وأكثره أربعون يوماً ولا حد لأهله.

٥ - أحكام الحيض والنفاس : يحرم على الحائض والنفاس كل ما يحرم على الجنب من مس المصحف والمكث فى المسجد، ولا يقبل منهما الصوم والصلاة أيام الحيض والنفاس.

وتتضمن الحائض والنفاس الصوم ولا تقضيان الصلاة، ويحرم جماع الحائض والنفاس.

٦ - صفة غسل الحائض : صفة غسلها من الجنابة، وليس عليها نقض شعرها، ويكفيها أن تحثو على رأسها ثلاث حثيات ثم تغتسل الماء على بقية جسمها فتطهر كما ورد فى صحيح مسلم .

٧ - يباح للرجل أن يستمتع من زوجته الحائض بما شاء ما عدا الجماع، روى الجماعة إلا البخارى أن الرسول (ﷺ) قال : « اصنعوا كل شيء إلا الجماع » . وقال قوم : يباح للرجل من زوجته ما فوق السرة والركبة وما تحته<sup>(٢٠٦)</sup>.



• قال العلماء : مباشرة الحائض وهي متزوجة على الاحتياط والقطع للذريعة ولأنه لو أباح فحذوها كان ذلك منه ذريعة إلى موضع الدم المحرم فأمر بذلك احتياطياً، والمحرم نفسه موضع الدم، فلتفق بذلك معاني الآثار، ولا تضاد، وبالله التوفيق، هـ (٢٠٧).

#### ٨ - الأضرار الناجمة عن الوطء حين الحيض :

★ هي المرأة :

( أ ) يحدث التهاب في مهبل المرأة .

( ب ) يتهب الجهاز التناسلي .

( ج ) الانتهاب المهبلي يسبب التهاب الفشاء المخاطي للمثانة وتشعر المريضة بالليل إلى التبول مع قلة ما ينزل منه .

★ هي الرجل :

التهابات مختلفة في أعضائه التناسلية، وتمتد الجراثيم أيضاً داخل القناة البولية، وقد يصيب المثانة والحالبين ويمتد الالتهاب حتى يصيب البروستاتا والخصية (٢٠٨).

٩ - ورد في سبب نزول: نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ شِعْمٌ . . . أن اليهود كانوا لا يأتون النساء إلا على حالة واحدة، وذلك أستر ما تكون المرأة. وكان الأنصار قد أخذوا بذلك من فعلهم، وكان هذا الحى من قريش يشرعون النساء شرحاً منكراً (٢٠٩)، ويتنذون منهن مقبلات ومدبرات ومستقبليات، فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم امرأة من الأنصار فذهب يصنع بها ذلك فأنكرت عليه وقالت إنما كنا نؤتى على حرف، فاصنع ذلك وإلا فاجتنبى، حتى شرى (٢١٠) أمرهما فبلغ ذلك النبي - صلى الله عليه وسلم - فأنزل الله - عز وجل: فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ شِعْمٌ . أى مقبلات ومدبرات ومستقبليات يعنى بذلك موضع الولد (٢١١).

١٠ - قال القرطبي : قوله تعالى : أَنْتُمْ شِعْمٌ - معناه عند الجمهور من الصحابة والتابعين وأئمة الفتوى من أى جهة شتم مقبلة ومدبرة . وأتى تجس سؤالاً وإخباراً عن أمر له جهات، فهو أعم من اللغة من ( كيف ) ومن ( أين ) ومن ( متى ) هذا هو الاستعمال المعرى في ( أنتى ) . وقد فسر الناس ( أنتى ) في هذه الآية بهذه الأنفاط.

وفسرهما سبويه بـ ( كيف ) ومن ( أين ) باجتماعهما، وذهبت فرقة ممن فسرها بأين إلى أن الوطء في الدبر مباح ومن نسب إليه هذا القول سعيد بن المسيب ونافع وابن عمر ومحمد بن كعب القرظي . وعبد الملك ابن الماجشون . وحكى ذلك عن مالك في كتاب له يسمى كتاب السر، وحذاق أصحاب مالك ومشايخهم ينكرون ذلك الكتاب . ومالك أجل من أن يكون له كتاب سر .

ثم علق القرطبي بقوله : والصحيح في هذه المسألة ما بيناه . وما نسب إلى مالك وأصحابه من هذا باطل وهم مبرعون من ذلك لأن إباحة الإتيان بموضع الحرث لقوله - تعالى : فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ شِعْمٌ .

( وبأحاديث صحيحة حسان وشهيرة رواها عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اثنا عشر صحابيًّا بمعتون مختلفة كلها متواردة على تحريم إتيان النساء في الأديار، ذكرها أحمد بن حنبل في مسنده وأبو داود والنسائي والترمذي وغيرهم، وقد جمعها أبو الفرج بن الجوزي بطريقها في جزء سماه تحريم العمل المكروه ) (٢١٧).

١١ - وقد ذهب ابن كثير في تفسيره إلى تحريم إتيان النساء في أديارهن وساق عددًا من الأحاديث الصحيحة. علّق عليها الأستاذ المحقق أحمد محمد شاكر بما يفيد صحتها وصحة إسنادها.

قال ابن كثير ... وقد وردت الأحاديث المروية من طرق متعددة بالزجر عن فعله وتعامله. روى أحمد عن خزيمة بن ثبات الخطمي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « لا يستحيى الله من الحق، لا يستحيى الله من الحق ثلاثا، لا تاتوا النساء في أعجازهن » (٢١٨).

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « إن الذي يأتي امرأته في دبرها لا ينظر الله إليه » وفي لفظ له « ملمون من أتى امرأته في دبرها » ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه بنحوه (٢١٩).

( وروى معن بن عيسى عن مالك أن ذلك حرام ).

« وروى أبو بكر النيسابوري عن مالك بن أنس أنه سئل : ما تقول في إتيان النساء في أديارهن؟ قال ما أنتم قوم عرب .. هل يكون الحرث إلا موضع الزرع ؟ لا تعد الفرج، قلت : يا أبا عبد الله ، إنهم يقولون إنك تقول ذلك؟ قال : يكذبون على يكذبون على، فهذا هو الثابت عنه . وهو قول أبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم قاطبة، وهو قول سعيد بن المسيب وأبي سلمة وعكرمة وطاوس وعطاء، وسعيد بن جبيرة وعروة بن الزبير، ومجاهد بن جبيرة، والحسن وغيرهم من السلف أنهم أنكروا ذلك أشد الإنكار، ومنهم من يطلق على فعله الكفر، وهو مذهب جمهور العلماء » (٢٢٠).

## اليمين والإيلاء

﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٤﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾ لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾﴾

المفردات :

**عرضة** : عرض يتصرف على معانٍ مرجعها إلى المنع لأن كل شيء اعترض فقد منع، ويقال للسحاب: عارض لأنه منع من رؤية السماء والشمس والقمر والكواكب، والعرضة كالفرفة المانع المعترض دون الشيء.

**الأيمان** : الأمور المحلوف عليها.

**اللغو في اليمين** : ما يجري على اللسان دون قصد مثل قول الإنسان أي والله، ولا والله، فهذا ونحوه يسبق إلى اللسان عادة ولا يقصد به عقد اليمين فلا يؤخذ الله به.

**الإيلاء** : لنة الحلف وشرعاً حلف الرجل ألا يقرب امرأته.

**التربص** : الانتظار والترقب. قال الشاعر:

تربص بها ريب للنون لطلها

تطلق يوماً أو يموت حليلها

**فاءوا** : رجعوا من الفؤ بمعنى الرجوع من حال إلى حال، ومنه قوله تعالى : حَتَّىٰ نَفِيءَ إِلَىٰ أُمِّهِ اللَّهِ. (الحجرات : ٩) وقول الشاعر :

فغابت ولم تقض الذي أقبلت له

ومن حاجة الإنسان ما ليس قاضياً

ويقال للظل بعد الزوال فؤ

لأنه رجع يمسد أن تقلص

**عزموا الطلاق** : صمموا عليه، من العزم وهو عقد القلب على الشيء، والتصميم عليه، ويقال عزم على الشيء، إذا عقد نيته عليه.

**الطلاق** : هو حل عقد النكاح الذي بين الرجل والمرأة. وأصله من الانطلاق وهو الذهاب يقال طلقت المرأة تطلق - من ياب نصر - طلاقاً، إذا أصبحت مفلاة بدون رجل بعد أن كانت في عصمة رجل معين.

## المعنى الإجمالي :

- ١ - لا تجعلوا الحلف بالله حاجزاً بينكم وبين فعل الخير والبر والتقوى والإصلاح بين الناس.
- ٢ - سامح الله المؤمن في يمين اللغو وهو سبق اللسان بما لا يقصده، وشدد العقوبة على الأيمان الفاجرة التي يعتمد صاحبها الكذب.
- ٣ - من ألى من امراته بقصد تادييبها وتهذيبها وعلاج اعوجاجها ، فإن أقصى مدة لهجر الزوجة هي أربعة أشهر يراجع فيها نفسه، فلما أن يعود إليها ويكثر عن يمينه وترجع الحياة بينهما كالسابق، وأما أن يزمز على الملاقاة فيطلقها.

## التفسير :-

٢٢٤ - وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَقُوا وَتَصْلَحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَبِيحٌ عَلَيْهِمْ .

لا تجعلوا الحلف بالله حاجزاً واماناً عن البر والتقوى والإصلاح بين الناس. والله سميع لما تظنون به عالم بآيائكم فلا يبنى أن يكون الحلف بالله مانعاً عن عمل الخير، فإله لا يرضى أن يكون اسمه حجاً دون الخير.

فكثيراً ما يسرع الإنسان إلى الحلف بالأفعل كذا ويكون خيراً، أو أن يفعل كذا ويكون شراً فهناك الله عن ذلك وأمرنا بتصرى وجوه الخير.

إذا حلف الإنسان على ترك خير، ليفعل الخير وليكثر عن يمينه ولا يجعل اليمين مانعاً له من المعروف.

قال ابن عباس : لا تجعل الله عرضة ليمينك ألا تصنع الخير، ولكن كثر عن يمينك واصنع الخير.

روى مسلم ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها، فليكثر عن يمينه ، وليفعل الذي هو خير » (٢١٦).

والآية توحى بالإقلال من الحلف حتى لا يعود عليه اللسان. وقد ذم الله المكثرين من الحلف فقال : وَلَا تُطِعْ كُلَّ خَلَّافٍ مِثِّينَ . (القلم : ١٠).

قال الإمام الرازي : والحكمة في الأمر بتقليل الأيمان، أن من حلف في كل قليل وكثير بالله انطلق لسانه بذلك ولا يبقى لليمين في قلبه وقع. فلا يؤمن إقدامه على اليمين الكاذبة، فيختل ما هو الغرض في اليمين.

وأيضاً كلما كان الإنسان أكثر تعظيماً لله، كان أكمل في العبودية، ومن كمال العبودية التعظيم، وأن يكون ذكر الله - تعالى - أجلاً وأعلى عنده من أن يستشهد به في كل غرض دنيوي، وأما قوله بعد ذلك « أن تبروا » فهو علة لهذا الشيء أي إرادة أن تبروا، والمعنى إنما نهيتكم عن هذا - أي عن الإكثار من الحلف - لما أن توفى ذلك من البر والتقوى والإصلاح، فتكونوا - يا معشر المؤمنين - بسبب عدم إكثاركم من الأيمان - برة أقياء مصلحين (٢١٧).

## سبب النزول :

قال القرطبي وابن جرير الطبري وغيرهم :

نزلت في أبي بكر الصديق - رضى الله عنه - إذ حلف ألا ينفق على مسطح ابن خالته وكان من الفقراء المهاجرين، وكان أبو بكر يعطف عليه ويرعاه ثم شارك مسطح في حديث الإفك وروج الكلام في اتهام السيدة عائشة - رضى الله عنها، فاقسم أبو بكر ألا يبر مسطحاً قريبه فأنزل الله هذه الآية، وأنزل أيضاً في شأن حديث الإفك ثلاث عشرة آية في سورة النور منها قوله تعالى :

وَلَا يَأْتِي أَوْلُوا الْفُضْلُ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفَرُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (النور : ٢٢).

فقال أبو بكر لما سمع هذه الآية : بلى والله إنى لأحب أن يغفر الله لى. ورجع عن يمينه وكفر عنها. وأجرى على مسطح ما كان ينقذه عليه.

★ ★ ★

٢٢٥ - لَا يُؤْخَذُكُمُ اللَّهُ بِالْفَوِّ فِي أَيْمَانِكُمْ ...

لا يعاقبكم الله - تعالى - ولا يلزمكم بكفارة ما صدر عنكم من الأيمان اللاغية فضلاً منه - سبحانه - وكرماً.

وقد اختلف أهل التأويل في المراد من اليمين اللغو على عدة أقوال هي :

١ - اليمين اللغو هي التي لا يقصدها الحالف بل تجرى على لسانه عادة من غير قصد الحلف كقول القائل : لا والله ، وبلى والله ؛ أي تجرى على لسانه ألفاظ اليمين بدون قصد اليمين .

٢ - إن لغو اليمين هو أن يحلف على شيء أنه كان فيظهر أنه لم يكن أو شيء يعتقد أنه لم يكن فيظهر أنه كان.

٣ - هو يمين الغضببان الذي يخرج به الغضب عن إقراره.

٤ - هو يمين المكره.

٥ - هو يمين النامس الذي يقسم وينمى قسمه فيخالف ما أقسم عليه.

٦ - هو دعاء الإنسان على نفسه كقوله : إن لم أهمل كذا فاصاب بكذا، قال زيد بن أسلم : لغو اليمين هو دعاء الرجل على نفسه : اعمى الله بصره، اذهب الله ماله، هو يهودي، هو مشرك، وهذا كله لا كفارة فيه على أرجح الأقوال.

وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ .

أي أن الله - سبحانه - رحيم بعباده لا يعاقبهم على أيمان اللغو غير المقصودة ولكنه يعاقب من أقسم به كاذباً معتمداً، لأنه مخادع مناهق يقسم اسم الله فيخدع به الناس جلباً لمنفعة أو دفعاً لمضرة.

وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ .

لا يعجل بمقوية المسئ له يتوب ويتوب .

## تَعْقِيَابَات

١ - الأيمان ثلاثة :

( أ ) يمين لئو : وهي التي لا يقصد بها الحلف أو يحلف ناسيا .

( ب ) يمين منقذة : وهو أن يقصد العزم ويحلف على فعل أمر أو تركه .

فإذا رأى الأولى أن يخالف ما أقسم عليه فعل الأولى وكَفَّرَ عن يمينه بإطعام عشرة مساكين أو كسوتهم ..

فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام .

وإذا أقسم الحالف على فعل معصية أو ترك طاعة فواجب عليه أن يخالف ما أقسم عليه ويكفَّرَ عن يمينه .

( جـ ) يمين غموس أو هاجرة : وهو الحلف بالله متممداً للكذب ، وهي غموس لا كفارة لها إلا القسم في نار جهنم .

روى مسلم وغيره أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار » (٢١٨) .

٢ - قال مالك في الموطأ : « أحسن ما سمعت في هذا أن اللفو حلف الإنسان على الشيء يستيقن أنه كذلك ثم يوجد بخلافه ، فلا كفارة فيه ، والذي يحلف على الشيء وهو يعلم أنه آثم كاذب ليرضى به أحداً ، أو يمتنر لمخلوق ، أو يقتطع به مالا ، فهذا أعظم من أن يكون فيه كفارة ، وإنما الكفارة على من حلف ألا يفعل الشيء المباح له فعله ثم يفعله ، أو أن يفعله ثم لا يفعله ، مثل إن حلف ألا يبيع ثوبه بعشرة دراهم ، ثم يبيعه بمثل ذلك ، أو حلف ليضربن غلامه ثم لا يضربه » (٢١٩) .

٣ - قال ابن كثير في تفسيره : « روى ابن أبي حاتم عن عائشة أنها كانت تتأول هذه الآية وتقول : هو الشيء يحلف عليه أحذكم لا يريد منه إلا الصدق فيكون على غير ما حلف عليه ، ثم حكى نحو ذلك عن أبي هريرة ، وسليمان بن يسار ، وسعيد بن جبير ، والحسن ، ومكحول ، وطاوس ، وقتادة ، وغيرهم » (٢٢٠) .

٤ - روى أبو داود عن سعيد بن المسيب : ( أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث فمال أحدهما القسمة فقاتل : إن عدت تماثني القسمة فكل مالي في تاج الكعبة ، فقال له عمر : إن الكعبة غنية عن مالك ، كفر عن يمينك وكلم أخاك ، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : « لا يمين عليك ولا نذر في معصية الرب - عز وجل - ولا في قطيعة الرحم ولا فيما لا تملك » (٢٢١) .

٢٢٦ - الَّذِينَ يُؤْثِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثَرْبَةً أَشْهَرُ فَإِنْ فَاعَلُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

٢٢٧ - وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

وردت الآية (٢٢٦) متممة لأحكام القسم ، ومكملة لتنظيم الأسرة على أساس من صلوات المودة والرحمة والتعاون الثمر ، وكذلك الآية ٢٢٧ ، وقد كان الإيلاء في الجاهلية يستمر بدون توقيت .

« قال عبد الله بن عباس : كان إيلاء الجاهلية السنة والسنين وأكثر من ذلك، يقصدون بذلك إيداء المرأة عند المساء، فوقت لهم أربعة أشهر فمن آلى بأقل من ذلك فليس بإيلاء حكى (٢٢٧)».

والحياة بين الزوجين تتعرض لبعض الأعاصير والمواصف، فسمح الإسلام أن يهجر الرجل زوجته بعض الوقت كبجاً لجماع الثرور وتهديداً للكبرياء والخيلاء.

وكان الناس في صدر الإسلام يبالغون في هذا الهجر ويزيدون في مدته عن أربعة أشهر، والمرأة مخلوق محتاج للمحلف والحنان محتاج لما يملأ عاطفته النفسية ويلبى رغبته البيولوجية فوقت الإسلام مدة الإيلاء بأربعة أشهر، فهي كافية للتهذيب والتأديب، وما زاد عنها يعتبر عدواناً تحكماً وتركاً للمرأة كالمعلقة لا هي متزوجة فتأوى إلى زوجها ولا هي مطلقة فتلتصم بالأزواج.

ومعنى الآيتين : أن الله - تعالى - جعل للذين يخلفون على ترك مباشرة زوجاتهم مدة يراجعون فيها أنفسهم ، وينتظرون ما يستقر عليه أمرهم ، وهذه المدة هي أربعة أشهر، فإن رجعوا عما خلّفوا عليه من ترك مباشرة الزوجة، ورأوا أن المصلحة في الرجوع فإن الله - تعالى - يفقر لهم ما فرط منهم.

وإن استمروا على ترك مباشرة نسائهم وأصروا على ذلك بعد انقضائها فإن شرع الله - تعالى - يحكم بالتفريق بينهما؛ لأن الحياة الزوجية لا تقوم على البغض والكراهية والهجران وإنما تقوم على المحبة والمودة والرحمة.

قال الفخر الرازي : « كان الرجل في الجاهلية لا يريد المرأة ولا يحب أن يتزوجها غيره فيحلف ألا يقربها، فكان يتركها بذلك لا أيما ولا ذات بل، والفرض منه مضارة المرأة، ثم إن أهل الإسلام كانوا يفعلون ذلك - أيضاً - فانزل الله - تعالى - ذلك ، وأهل الزوج مدة حتى يثروى ويتأمل ، فإن رأى المصلحة في ترك هذه المضارة فعلها، وإن رأى المصلحة في المفارقة عن المرأة فارقها».

### تقسيبات

١ - الإيلاء شرعاً أن يقول الرجل لزوجته والله لا أقربك أربعة أشهر، أو أربعة أشهر فصاعداً ، أو لا أقربك على الإطلاق.

٢ - جمهور العلماء على أن الطلاق لا يقع بانتهاء هذه المدة وإنما بانتهائها يأمره القاضي بالفتية، فإن تقبل أمر القاضي بالرضا أمهله مدة يمكنه الفتية فيها وإن لم يتقبله بالرضا أمره بالطلاق فإن طلقها فيها وإلا فإن القاضي يطلقها عليه.

وقال الأحناف إن الطلاق يقع بمجرد انتهاء هذه المدة وهي الأربعة الأشهر، والرجوع إنما يكون خلالها فلا زيادة فوقها ويكفى مراجعته لنفسه في تلك المدة، وما دام لم يرجع إلى معاشرته امرأته خلالها فقد أثر فراقها ولا يصح أن تعطيه أية مهلة من الوقت بعدها.

٢ - ظاهر أقوال الفقهاء أن الإيلاء لابد فيه من اليمين، وقالت المالكية إذا امتنع الرجل من الوطء قصد الإضرار من غير عذر ولم يحلف كان حكمه حكم المولى لأن الإيلاء لم يرد ليمينه وإنما أريد لعمى سوء العشرة والضرب، وهذا حاصل إذا ضارها بدون يمين (٢٢٢).

٤ - يرى سيدنا عبد الله بن عباس والحسن البصري - رضى الله عنهما - أن هذا القانون ينطبق على الانفصال الناجم عن توتر العلاقات دون غيره. ولا ينطبق على الانفصال الذي يتم باتفاق الطرفين ورضاهما من أجل خير مشترك مع الاحتفاظ بعلاقات طيبة فيما بينهما.

وهناك فقهاء آخرون يرون أن قانون الإيلاء ينطبق على أية حالة من حالات الانفصال تتم بناء على حلف أو قسم بنقض النظر عما إذا كانت العلاقات بين الزوجين تظل حسنة أم سيئة، ومن ثم يجب ألا يزيد الانفصال عن الأربعة أشهر المحددة (٢٢٤).

٥ - حكمة التوفيق بأربعة أشهر: والحكمة في التوفيق بأربعة أشهر أنها أقصى مدة تستطيع أن تحملها المرأة.

روى أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - كان يطوف ليلة بالمدينة فسمع امرأة تشد:

وأرقتى أن لا حبيب إلا عبي	تطاول هذا الليل واسود جاتبيه
به قمر قد بدد الليل جنانبه	الاعب به طوقاً كأن جبينه
لحسرك من هذا السرير جوانبه	فوالله لولا الله تخشى عواقبه
بانفساسنا لا ينفع الدهر شامبه	ولكننى أخشى رقيباً موكبلا
وأكرام بعلى أن تنال منراكبه	مغفلة ربي والحياه يكفنى

فلما كان من الند استدعى عمر تلك المرأة، وقال لها: أين زوجك؟ قالت: بمث به إلى العراق، فاستدعى عمر نساء فسالهن عن المرأة كم مقدار ما تصبر عن زوجها؟ فقلن: شهرين، ويقل صبرها في ثلاثة أشهر وينقد صبرها في أربعة أشهر، فجعل عمر مدة غزو الرجل أربعة أشهر، فإذا مضت أربعة أشهر استرد الفازين ويوجه يقوم آخرين، وهذا والله أعلم بقوى اختصاص مدة الإيلاء بأربعة أشهر (٢٢٥).

٦- قال القرطبي: واختلفوا أن من حلف ألا يعطى امرأته أكثر من أربعة أشهر ولم تطالبه امرأته ولا رفعته إلى السلطان ليوقفه (٢٢٦)، لم يلزمه شيء عند مالك وأصحابه وأكثر أهل المدينة، ومن علمنا من يقول: يلزمه بانتضاء الأربعة الأشهر طلقة رجمية، ومنهم ومن غيرهم من يقول: يلزمه طلقة بائنة بانتضاء الأربعة أشهر. والصحيح ما ذهب إليه مالك وأصحابه، وذلك أن المولى لا يلزمه طلاق حتى يوقفه السلطان بمطالبة زوجته له فينسى فيراجع امرأته بالوطء ويكرّر يمينه أو يطلق، ولا يتركه حتى ينسى أو يطلق، والفن: الجماع فيمن يمكن مجامعتها.

قال سليمان بن يسار: كان تسعة رجال من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - يوقون في الإيلاء، قال مالك: وذلك الأمر عندنا، وبه قال الليث والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور، واختاره ابن المنذر (٢٢٧).



## عدة المطلقة

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيُوَلِّهِنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٢٨)

المفردات :

المطلقات : المراد بهن في الآية المدخول بهن من الحرائر ذوات الحيض أما غير المدخول بهن فلا عدة عليهن.

التريص :

التانى والتريث والانتظار.

القروء

: واحدها قرء (بضم القاف وفتحها) يطلق تارة على حيض المرأة وأخرى على طهرها، ومن ثم قال الحنفية والحنابلة المراد به الحيض، وقال المالكية والشافعية المراد به الطهر.

ما خلق الله في أرحامهن : يشمل الحمل، والحيض، والطهر.

البعولة

: جمع البعل وهو الزوج، والبعولة ايضاً مصدر البعل، والمباغلة والبعال: الجماع.

المعنى العام للآية :

على المطلقات أن تمكث إحداهن بعد طلاق زوجها ثلاث حيضات بدون نكاح، ثم لها أن تتزوج بعد إن شامت، ولا يعمل للمطلقة أن تكتن ما هي رحمها من الحمل أو دم الحيض، فالإيمان بالله وباليوم الآخر يدفعها إلى قول الصدق.

وأزواجهن لهم الحق في مراجعة الزوجات المطلقات في مدة العدة إذا كان الطلاق رجعيّاً فلا يصح أن تمتنع الزوجات عن الرجوع إليهم، وعلى الأزواج عند استعمال هذا الحق أن يقصدوا الإصلاح لا المضرة.

وللزوجات من الحقوق مثل ما عليهن من الواجبات بما لا ينكره الشرع الشريف، وللرجال على النساء درجة الرعاية والنفقة والعدالة.

والله - سبحانه - فوق عباده يشرع لهم ما يتفق مع الحكمة.

التفسير :

٢٢٨ - وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ...

وضع الإسلام أسس السعادة الزوجية فأمر بعمى اختيار الزوجة ثم وضع حقوق الرجل والمرأة في نطاق الأسرة فصل نظام الطلاق عند الحاجة إليه، وأبدع في بيان هذه النظم. ومن ذلك بيان نظام العدة، والرجعة، والنفقة.

ومن أروع البيان ما ورد في هذه الآية قوله سبحانه : **وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ** .

وذلك لأن المرأة المطلقة كثيراً ما تشعر بعد طلاقها بأنها في حاجة إلى أن تثبت أن إخفاقها في حياتها الزوجية السابقة ليس لنقص فيها أو لعجز عن إنشاء حياة زوجية أخرى، وهذا الشعور قد يدفعها إلى التسرع والاندفاع من أجل إنشاء هذه الحياة، وهنا تبرز طريقة القرآن الحكيم في معالجة النفوس، إنه يقول للمطلقة: إن التطلع إلى إنشاء حياة زوجية أخرى ليس عيباً، ولكن الكرامة توجب عليها الانتظار والتريث، إذ لا يليق بالحرّة الكريمة أن تتقل بين الأزواج تنقلاً سريعاً، وأيضاً فإن نداء الفطرة وتعاليم الشريعة توجبان عليها الانتظار مدة ثلاثة قروء لكي تستبرئ رحمها حتى إذا كان هناك حمل نسب إلى الأب الشرعي له.

وفي قوله : **يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ** . إشعار بأن هذا التريص يجب أن يكون من ذات أنفسهن وليس من عامل خارجي، فشان الحرّة الكريمة المؤمنة أن تحجز نفسها بنفسها عن كل ما يتنافى مع الكرامة والشرف، فقد تجمع الحرّة ولكنها لا تأكل بثديها - كما يقال في المثل .

وقد أشار الزمخشري إلى هذا المعنى بقوله :

« فإن قلت وما معنى ذكر الأنفس هنا ؟ قلت هي ذكر الأنفس تهيج لهن على التريص وزيادة بهن، لأن فيه ما يستفكن منه فيحملهن على أن يتريصن. وذلك أن أنفس النساء طوامج إلى الرجال. فأمأن أن يطمعن أنفسهن ويغلبنها على الطموح، ويجبرنها على التريص » (٢٢٨).

وقد أوجبت الآية أن تنتظر المطلقة مدة ثلاثة قروء قبل الزواج من رجل آخر.

والقروء جمع قرء يضم القاف وفتحها ويطلق على الطهر وعلى الحيض. ولذلك اختلف الفقهاء في المراد من القروء المتبعة. المدة فالأحناف والحنابلة ومن قبلهم عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وغيرهم يرون أن المراد بالقروء هنا الحيضات. والمعنى عندهم : أن المطلقات عليهن أن يمكن بعد طلاقهن من أزواجهن مدة ثلاث حيضات بدون زواج ثم بعد ذلك لهن أن يتزوجن إن شئن.

ومن أدلتهم : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قد فسر القروء بمعنى الحيض، فقد جاء الحديث الذي رواه أبو داود عن فاطمة بنت أبي جحش أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لها : « دعى الصلاة أيام أهرألك » (٢٢٩).

ولاشك أن المراد بالقروء في هذا الحديث الحيض، لأنه هو الذي لا تصح معه الصلاة.

أما المالكية والشافعية . ومن قبلهم عائشة وعبد الله بن عمر، وزيد بن ثابت، والزهرى وغيرهم فيرون أن المراد بالقروء هنا الأطهار أي الأوقات التي تكون بين الحيضتين للنساء.

ومعنى الآية عندهم : أن على المطلقات أن يمكن بعد طلاقهن من أزواجهن ثلاثة أطهار (٢٣٠) بدون زواج

ثم بعد ذلك يتزوجن إذا شئن. ومن أدلتهم : أن الله - تعالى - يقول : **فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ** . (الطلاق : ١) وقد بينت

السنة النبوية أن الطلاق لا يكون في الحيض. فلا يتصور أن يكون الطلاق في العدة إلا إذا فسرنا القرء بالطهر لا بالحيض. وروى عن عائشة أنها قالت : هل تدرون الأقراء ؟ الأقراء الأطهار (٣٣١).

والمسألة كما ترى معتملة للمعنيين.

قال السيد رشيد رضا في تفسير المنار. قال الأستاذ الإمام محمد عبده « والخطب في الخلاف سهل لأن المقصود من هذا التريص العلم ببراءة الرحم من الزواج السابق، وهو يحصل بثلاث حيض كما يحصل بثلاثة أطهار، ومن النادر أن يستمر الحيض إلى آخر الحمل فكل من القولين موافق لحكمة الشرع في المسألة (٣٣٢).

وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.

قيل : المراد بما خلق الله في أرحامهن الحيض، وقيل الحمل، وقيل هما معاً. وهذا دليل على أن المرأة مؤتمنة على ما في رحمها ، يقبل قولها فيه لأنه لا يعلم إلا من قبلها، وإنما حرم الله أن يكتمن ما في أرحامهن لأنه يتعلق بذلك حق الرجعة للرجل وعدم اختلاط الأنساب، وإذا لم تحافظ المرأة على ذلك فربما حرمت الرجل من حقه في المراجعة - إذا ادعت انقضاء العدة.

وربما ادعت انقضاء العدة وهي مشغولة بالرحم بالحمل من المطلق ثم تزوجت فادى ذلك إلى اختلاط الأنساب.

ولذلك لمست الآية قلوب المطلقات بذكر الله الذي يخلق ما في أرحامهن. واستعاضت كذلك شعور الإيمان بالله واليوم الآخر، فشرط هذا الإيمان ألا يكتمن ما خلق الله في أرحامهن ، وذكر اليوم الآخر بصفة خاصة له وزنه هنا، فهناك الجزاء « هناك الموضع عما قد يفوت بالتريص، وهناك العقاب لو كتمن ما خلق الله في أرحامهن ، وهو يعلمه لأنه هو الذي خلقه ولا يخفى عليه شيء منه. فلا يجوز كتمانها عليه - سبحانه - تحت تأثير أى رغبة أو هوى أو غرض من شتى الأغراض التي تمرض لنفوسهن » (٣٣٣).

« والآية تدل على أن من أكتمن على شيء فلا يحل له أن يخون ، وهذا هو مقتضى الإيمان بالله واليوم الآخر » (٣٣٤).

وَبَعَثْنَهُنَّ أَحَقَّ بِرَبِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا.

والمعنى : وزواج المطلقات طلاقاً رجعيّاً أحق بردهن ومراجعتهن « في ذلك » أى في وقت التريص قبل انقضاء العدة : إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا. أى إن أرادوا بهذه المراجعة الإصلاح لا الإضرار.

قال القرطبي :

« وأجمع العلماء على أن الحر إذا طلق زوجته الحرة وكانت مدخولاً بها تطليقة أو تطليقتين، أنه أحق برجمتها ما لم تنقض عدتها وإن كرهت المرأة، فإن لم يراجعها المطلق حتى انقضت عدتها فهي أحق بنفسها وتصير أجنبية منه ولا تحل له إلا بخطبة ونكاح مستأنف بولي وإشهاد ليس على سنة المراجعة وهذا إجماع من العلماء..

قال المهلب : وكل من راجع في العدة فإنه لا يلزمه شيء من أحكام النكاح غير الإشهاد على المراجعة فقط وهذا إجماع من العلماء (٣٢٥) نقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلُ مَن مِّنْكُمْ مَّعْرُوفًا أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذُوَ عَدْلٍ مِّنْكُمْ ۖ ۝١٠٠﴾

ومن هذا التشريع الإلهي العادل نتبين حكمة الإسلام من وراء مشروعية العدة. فهي فترة معقولة يراجع فيها الزوج نفسه، ويتبين حقيقة عواطفه ولعله خلال هذه الفترة يتبين أن في قلبه ربما من مودة أو بقية من عاطفة، ولعل الحنين أن يعاود الزوجين إلى استئناف الحياة الزوجية فراراً من الطلاق وهو أبغض الحلال إلى الله (٣٢٦).

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ.

أي وللنساء من الحقوق مثل الذي عليهن من الواجبات نحو الرجال، فليؤد كل واحد منهما إلى الآخر ما يجب عليه وذلك بالمعروف.

قال الألوسي :

« والمراد بالمماثلة في الوجوب لا في جنس الفعل، فلا يجب عليه إذا غسلت ثيابه أو خبزت له أن يفعل لها مثل ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال».

أي أن الحقوق والواجبات بينهما متبادلة، وأتبعها تماثلان في أن كل واحد منهما عليه أن يؤدي نحو صاحبه ما يجب عليه بالمعروف أي بما عرفته الطباع السليمة ولا تتركه، ووافق ما أوجبه الله على كل منهما في شريعته . . كما ثبت في صحيح مسلم عن جابر : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال في خطبته في حجة الوداع : «فاتقوا الله في النساء ، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله، ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح، ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف» (٣٢٧).

وفي حديث معاوية بن حيدة القشيري أنه قال : يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا ؟ قال : « تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه، ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت » (٣٢٨).

وعن ابن عباس قال : إني لأحب أن أتزين للمرأة، كما أحب أن تتزين لي المرأة لأن الله يقول : وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ . رواه ابن جرير والطبري وابن أبي حاتم وإسناده صحيح (٣٢٩).

وهن ابن عباس أيضاً : أي لهن من حسن الصعبة والمشرة بالمعروف على أزواجهن مثل الذي عليهن الطاعة فيما أوجبه عليهن لأزواجهن (٣٣٠).

وقال الطبري : لهن على أزواجهن ترك مضارتهن كما كان ذلك عليهن لأزواجهن.

وقال ابن زيد : تتقون الله فيهن كما عليهن أن يتقين الله - عز وجل - فيكم . والمعنى متقارب والآية تعم جميع ذلك من حقوق الزوجية (٣٣١) .

وَالرِّجَالُ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ : والدرجة في الأصل ما يرتقى عليه من سلم ونحوه، والمراد به هنا المزية والزيادة أي : لهن عليهم مثل الذي لهم عليهن. وللرجال على النساء مزية وزيادة في الحق بسبب حمايتهم لهن، وقيامهم بشؤونهن ونفقتهن وغير ذلك من واجبات.

قال الأستاذ محمد أبو زهرة : وإذا كانت الأسرة لا تتكون إلا من ازدواج هذين المنصرين - الرجل والمرأة - فلا بد أن يشرف على تهذيب الأسرة ويقوم على تربية ناشئها وتوزيع الحقوق والواجبات فيها أحد المنصرين. وقد نظر الإسلام إلى هذا الأمر نظرة عادلة، فوجد أن الرجل أملك لزاماً نفسه وأقدر على ضبط حسه، ووجد هو الذي أقام البيت بماله وأن انهياره خراب عليه، فجعل له الرياسة ولذا قال - سبحانه - الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ. (النساء : ١٣٤).

هذه هي الدرجة التي جعلها الإسلام للرجل، وهي درجة تجعل له حقوقاً، وتجعل عليه واجبات أكثر، فهي موازنة كل الموازنة لصدر الآية، فإذا كان للرجل فضل درجة، فعليه فضل واجب (٢١٢).

والله عز وجل : أي منيع السلطان لا معترض عليه.

حكيم . في أمره وشرعه وسائر ما يكلف به عباده، فعلى الرجل والمرأة أن يطلبأ عزمهما فيما شرعه الله فهو الملجأ والمعاد لكل ذي حق مهضوم، وعليهما كذلك أن يتمسكا بما كلفهما به لأنه ما كلفهما إلا بما تقتضيه الحكمة، ويؤيده العقل السليم.

★ ★ ★

من كتب التفسير :

١ - قال القرطبي :

في تفسير: وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ.

« قول ابن عباس : « إني لأتزين لامراتي » قال العلماء : أما زينة الرجال فعلى تفاوت أحوالهم فإنهم يعملون ذلك على البساطة والوفاق، فربما كانت زينة تليق في وقت ولا تليق في وقت، وزينة تليق بالشباب وزينة تليق بالشيخوخة ولا تليق بالشباب ، ألا ترى أن الشيخ والكهل إذا حف شاربه ليق به ذلك وزانه، والشباب إذا فعل ذلك سمع ومقت. لأن اللحية لم توفر بعد، فإذا حف شاربه في أول ما خرج وجهه سمع، وإذا وفرت لحيته وحف شاربه زانه ذلك. روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : « أمرني ربي أن أعفى لحيتي وأحفى شاربي » (٢١٣). وكذلك في شأن الكسوة ففي هذا كله ابتغاء الحقوق، فإنما يعمل على اللائق والموافق ليكون عند امرأته في زينة تسرها ويعفها عن غيره من الرجال، وكذلك الكحل . من الرجال من يليق به ومنهم من لا يليق به، فأما الطيب والسواك والخلال (٢١٤) والرمي بالدين (٢١٥) وفضول الشعر والتطهير وقص الأظفار فهو بين موافق للجميع، والخضاب للشيخ والخاتم للجميع من الشباب والشيخوخة، وهو على الرجال.

ثم عليه أن يتوخى أوقات حاجتها إلى الرجل فيحفها ويفنيها عن التطلع إلى غيره، وإن رأى الرجل من نفسه عجزاً عن إقامة حقها من مضجعها أخذ من الأدوية التي تزيد في بهائه وتقوى شهرته حتى يفنها (٢١٦).

## ٢ - من تفسير المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة :

« شرعت العدة استبراء للرحم أولاً ، وذلك أن الاستبراء للرحم من الحمل لا يكون مؤكداً إلا بعد ثلاث حيضات ، والحامل لا تحيض عادة ، وإن حاضت فإن ذلك يكون مرة أو اثنتين على الأكثر إذ أن الجنين يكون قد نما بعد هذه المدة إلى درجة يملأ تجويف الرحم فيمنع نزول دم الحيض ، ذلك تقدير لله في خلقه ، وما كان معلوماً عند العرب ، وما كان للنبي الأمي أن يعلمه ولكن الله أنزل عليه القرآن فعلمه وعلم أمته ، وشرعت العدة ثانياً ليكون عند المطلق فرصة المراجعة لزوجته إذ قد يكون طلق امرأته التي دخل بها تحت تأثير نوبة غضب جامحة فإذا تاب إليه رشده ندم على ما فعل فعينئذ يجد رحمة الله واسعة ، وشرعه حكيماً ، قد أعطاه الحق في أن يقول « راجعتك » فتعود إليه زوجته ولكن تحتسب عليه الطلقة من ثلاث طلقات (٢١٧) » .



### الطلاق والخلع

﴿ الطَّلَقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمَّ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

المفردات :

الطلاق : اسم بمعنى التخليق كالسلام بمعنى التسليم ، والمراد به حل العقدة القائمة بين الزوجين بألفاظ مخصوصة .

مرتان : أى دفعتان .

فإمساك بمعروف : المراد به رجعة الزوجة بعد طلاقها مع أداء حقوقها وحسن عشرتها .

أو تسريح بإحسان : إخلاء سبيل الزوجة مع أداء حقوقها المالية وحفظ أسرارها ، وعدم الإساءة إليها .

الجناح : الإثم .

الاعتداء : تجاوز الحد في قول أو فعل .

الظلم : وضع الشيء في غير موضعه .

تمهيد في سبب النزول :

« ثبت أن أهل الجاهلية لم يكن عندهم للطلاق عدد ، وكانت عندهم العدة معلومة مقيدة ، وكان هذا في أول الإسلام برهة ، يطلق الرجل امرأته ما شاء من الطلاق ، فإذا كادت تحل من طلاقها راجعها ما شاء . فقال

رجل لامراته على عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - : لا أويك ولا أدعك تحلين، قالت ، وكيف ؟ قال : أطلقك فإذا دنا مضى عدتك راجعتك، فشكت المرأة ذلك إلى عائشة، فذكرت ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فانزل الله - تعالى - هذه الآية بيانا لمدة الطلاق الذي للمرء فيه أن يرتجع دون تحديد مهر وولي، ونسخ ما كانوا عليه <sup>(٢٤٨)</sup>.

#### المعنى العام للآية :

الطلاق مرتان يكون للزوج بعد كل واحدة منهما الحق في أن يمسك زوجته برجعته في العدة أو إعادتها إلى عصمته بمقد جديد، وفي هذه الحال يجب أن يكون قصده الإمساك بالعدل والمعاملة الحسنة، أو أن ينهي الحياة الزوجية مع المعاملة الحسنة وإكرامها من غير مجافاة، ولا يحل لكم أيها الأزواج أن تأخذوا مما أعطيتهم شيئاً إلا عند خشية عدم إقامة حقوق الزوجية التي بينها الله - سبحانه وتعالى - وأنزله بها، فإن ختمت يا معشر المسلمين ألا تؤدي الزوجات حقوق الزوجية سليمة كما بينها الله - تعالى - فقد شرع الله للزوجة أن تقدم مالا في مقابل اقترافها من زوجها ، وهذه هي أحكام الله المقررة فلا تخالفوها .

#### التفسير :

٢٢٩ - الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ إِمَّا سَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَرَيجٌ بِإِحْسَانٍ ... .

أي الطلاق المشروع مرتان أي مرة ثم مرة، فللرجل أن يطلق زوجته ، ثم يراجعها أثناء العدة - إذا شاء - دون توقف على رضاها، ثم له أن يطلقها مرة ثانية، ثم يراجعها أثناء العدة إذا شاء دون توقف على رضاها كذلك، وكل طلاق من هاتين الطلقتين تسمى طلاق رجعية .

أما إذا أمضت العدة بعد الطلقة الأولى أو الثانية - دون مراجعة لها - فإن الطلاق يصبح بائناً ، فلا يعود إليه؛ إلا بمقد ومهر جديدين، ويرضاً الزوجة أو وليها، فإذا طلقتها الثالثة بعد أن راجعها مرتين فإنها تصبح حراماً عليه، لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره كما تشير الآية التالية .

ومعنى إمساكها بالمعروف - بعد الطلقة الثانية - أن يراجعها مع حسن المشورة والمودة والرحمة ، فذلك هو المعروف عند أرباب المروءات وفي لسان الشرع ونظر العقل .

و معنى تسريعتها بإحسان - بعد الطلقة الثانية - أن يتركها دون مراجعة أو أن يطلقها الثالثة وأن يؤدي لها حقوقها من نفقة العدة وأجرة الرضاع والحضانة لولده وجبر الخاطر وحسن المقالة <sup>(٢٤٩)</sup> .

#### الحكمة في جعل الطلاق الرجعي مرتين :

الحياة الزوجية شركة تقوم على التعاون . من الله بها على عباده، وحث الإسلام على حسن المشورة والمكارمة بين الزوجين .

وقد تسوء الحياة ولا يتفق الزوجان ولا يتقابلان فأباح الإسلام أن يطلق الرجل زوجته طلاق رجعية .

وفي خلال العدة ، ربما ظهرت محبة الرجل للمرأة بعد فراقها، أو استبانت له الحاجة إليها وعظمت المشقة عليه في تركها والبعد عنها . وقد تكون المرأة سادرة في كبرياتها وخيالاتها، ولا تؤدي ما ينبغى للرجل من

الحقوق والواجبات فإذا هي طلقت تذكرت مضار خطئها وأحسنت بما كان فيها من عيوب في المعاملات الزوجية والشئون المنزلية وتمنت أن لو كانت لها عودة تمكثها من إصلاح ما سلف منها . فإذا أُبيح لها العودة إلى الحياة الزوجية كان في هذا فرصة في استدراك ما فات والعمل على الطريق السوي فيما هو آت .

وقد يحدث أن يعود الرجل سيرته الأولى أو يحدث من الزوجة ما يدعو إلى الفراق ثانية فيطلقها حين حدة الغضب مرة أخرى ثم يندم، فأبيح له العودة مرة أخرى.

فإذا عاد إلى الطلاق مرة ثالثة استبان أن رباط الزوجية قد وهن، وأن التفور بينهما قد استحکم فيجدر أن يكون الفراق لا رجعة فيه مع أداء الزوج لحقوق الزوجة والإحسان إليها عند الفراق وعدم الإساءة إليها .

وفي هذا التشريع بذلك الترتيب غاية الرأفة والرحمة من الله بمبادئه حفاظاً على رباط الأسرة وسعادة المجتمع.

وقد اختلف الأئمة فيمن يوقع الطلاق ثلاثاً مرة واحدة.

فذهب بعضهم إلى أنه يقع طلاقاً واحدة.

ومذهب الأئمة الأربعة : أنه يقع ثلاث طلاقات .

وقد أخذ قانون الأحوال الشخصية في بعض البلاد العربية بالرأى الأول اتباعاً لرأى بعض كبار الصعابة وكبار التابعين.

وقد ساق القرطبي في تفسيره أدلة الفريقين بإسهاب . ورجح مذهب الأئمة الأربعة .

كما وردت أدلة الفريقين في أحكام القرآن للجصاص ، وأعلام الموقعين لابن قيم الجوزية، ونيل الأوطار للشوكاني ، وأحكام القرآن لابن عريبي وغيرها .

وقد روى الإمام أحمد ومسلم عن ابن عباس قال : كان الطلاق على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم- وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر - طلاق الثلاثة واحدة - فقال عمر : إن الناس قد استعجلوا في أمر كان فيه أناء فلو أمضيناه عليهم، فأمضاه عليهم (٢٠٠).

★ ★ ★

وَلَا يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ .

لا يجعل للزوج أن يأخذ شيئاً من صدق الزوجة، الذي أوجبه الله ، لكي يبقئها في عصمته، أو لكي يطلقها، لأن ذلك مناف للمعروف والإحسان الذي أمر الله به والذي هو لائق بصلات المؤمنين بعضهم مع بعض فضلاً عن الزوجين.

ومثل الصداق في الحكم سائر أموالهن، وتخصيص الصداق بالذكر لرعاية المادة أو للتنبيه على أن تحريم الأخذ من غيره أولى.



قال ابن كثير : وقوله : وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا . أى لا يحل لكم أن تضاجروهن وتضيّقوا عليهن ليفتدين منكم بما أعطيتوهن إلا من صدقة أو بيمضه .

كما قال تعالى : وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَاثِيَةٍ مُبِينَةٍ . (النساء : ١٩) .

فأما إن وهبت المرأة شيئاً عن طيب نفس منها ، فقال تعالى : وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ بِحَلَّةٍ فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا . (النساء : ٤) .

وأما إذا تشاقق الزوجان ولم تقم المرأة بحقوق الرجل وبفضته ولم تقدر على معاشرته ، فلها أن تقتدى منه بما أعطها ، ولا حرج عليها في بذلها له ، ولا عية في قبولها ذلك منها ، ولهذا قال تعالى : وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخْلَا أَلَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ ... الآية .

فأما إذا لم يكن لها عذر وسألت الافتداء منه ، فقد روى الإمام أحمد عن ثوبان قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « أيما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة » وهكذا رواه أبو داود وابن ماجه وابن جرير (٢٥١) .

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « المختلعات والمختلعات من المناقضات » (٢٥٢) .

### الخلق :

الخلق هو أن تقتدى المرأة نفسها من زوجها بمال .

« وقد اختلف الأئمة - رحمهم الله - في أنه : هل يجوز للرجل أن يفاذيها بأكثر مما أعطها؟ فذهب الجمهور إلى جواز ذلك لمعوم قوله تعالى : فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ . وبه يقول ابن عمر وابن عباس ومجاهد وغيرهم (٢٥٣) وهذا مذهب مالك والليث والشافعي وأبي ثور واختاره ابن جرير .

« وقال أصحاب أبي حنيفة إن كان الإضرار من قبلها جاز أن يأخذ منها ما أعطها ولا تجوز الزيادة عليه ، فإن ازداد جاز في القضاء . وإن كان الإضرار من جهته لم يجز أن يأخذ منها شيئاً فإن أخذ جاز في القضاء » (٢٥٤) .

وقال الإمام أحمد وأبو عبيد وإسحاق : لا يجوز أن يأخذ أكثر مما أعطها . وهذا قول سعيد بن المسيب وعطاء والزهرى وغيرهم (٢٥٥) .

### حديث البخارى :

روى البخارى من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقالت : يا رسول الله ، ثابت بن قيس ما أعطب عليه في خلق ، ولا دين ، ولكن لا أمليقه . فقال

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « أتريدن عليه حديثه ؟ » قالت : نعم ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « قبل الحديث وطلقها تطليقة » (٢٥٦) .

واستدلّت طائفة من الفقهاء بحديث امرأة ثابت المذكور على أنه يجوز الخلع من غير اشتكاء ضرر فإنها تقول : إنها لا تعتب عليه في خلق ولا دين ولكنها لا تطليقه ، وقالوا إن الآية لم تذكر الخوف من عدم إقامة حدود الله على جهة الشرط ، بل لأنه القالب (٢٥٧) .

وذكر ابن جرير أن ابن عباس قال : إن أول خلع كان في الإسلام أخت (٢٥٨) عبد الله بن أبي : أتت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت : يا رسول الله ، لا يجمع رأسي وراشي شيء أبداً ، إني رفعت جانب الخباء فرأيتك قد أقبل في عدة فإذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قاماً وأقبحهم وجهاً . قال زوجها : يا رسول الله : إني أعطيتها أفضل مالى - حديقة - فلترد عليّ حديثي ، قال - صلى الله عليه وسلم - : ( ما تقولين ) ؟ قالت : نعم وإن شاء زدته ، قال : ففرق بينهما (٢٥٩) . وقيل : إن هذه الآية نزلت في شأنهما .

قال القرطبي : « وهذا الحديث أصل في الخلع وعليه جمهور الفقهاء . قال مالك : لم أزل أسمع ذلك من أهل العلم وهو الأمر المجتمع عليه عندنا وهو أن الرجل إذا لم يضر بالمرأة ولم يسن إليها ولم تؤت من قبله وأحببت فراقه فإنه يحل له أن يأخذ منها كل ما اقتضت به ، كما فعل النبي - صلى الله عليه وسلم - في امرأة ثابت بن قيس ، وإن كان التشويز من قبله بأن يضيّق عليها ويضرها رد عليها ما أخذ منها (٢٦٠) .

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقَهَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ . . . .

لقد طلب الله أن يكون تسريح المرأة بإحسان ونهى أن يأخذوا شيئاً مما آتوهن من المهر أو غيره ثم بين أنه لا يحل الأخذ إلا في حالة الخوف ألا يقيما حدود الله فإذا حصل الخوف جاز للمرأة أن تفتدي نفسها من زوجها بالخلع ، وجاز للرجل أن يأخذ هذا الفداء أي لا إثم على الزوج في أخذه ولا على الزوجة في إعطائه إياه .

★ ★ ★

« واختلف العلماء في الخلع : هل هو طلاق : فيمد طلاقاً أم هو فسخ فلا يمد طلاقاً .

فقال مالك والشافعي في أحد قوليه ، وأبو حنيفة والثوري وغيرهم هو طلاق بائن فيمد طلاقاً .

وقالت طائفة : هو فسخ لا ينقص عدد الطلاق إلا أن ينويه ، وفيه قال ابن عباس وأحمد والشافعي في أحد قوليه وإسحاق وغيرهم ولهم في ذلك أدلتهم .

ويترتب على هذا الخلاف : أن من طلق زوجته تطليقتين ثم خالعهما ثم أراد أن يتزوجها فله ذلك عند ابن عباس ومن يرى رايه لأنه لم يقع منه سوى تطليقتين والخلع لغو ومن جملة طلاقاً لم يجوز له أن يرتجعها حتى تكبح زوجاً غيره . على القول بأنه طلاق بائنة ، يجوز للزوج أن يعود بعده لزوجته إذا لم يسبقه طلقتان : بأن لم يسبقه طلاق أصلاً ، أو سبقه طلاق واحدة . ولكنه لا يعود إلا بمقد ومهر جديدتين .

قال القرطبي : والصحيح أن الخلع طلاق لا فسخ .

قال القاضي إسماعيل بن إسحاق : كيف يجوز القول في رجل قالت له امرأته : طلقني على مال فطلقها أنه لا يكون طلاقاً وهو لو جعل امرأها يبيدها من غير شيء فطلقت نفسها كان طلاقاً (٢٣١).

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوهَا ...

ما تقدم ذكره من أحكام الطلاق والرجعة والخلع حدود الله فلا تتجاوزوا ما أحله لكم إلى ما حرمه عليكم، وما أمرتكم به إلى ما نهيتكم عنه،

وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ .

ومن يترك أحكام الله التي شرعها وبينها لعباده، فإنه ظالم لنفسه وغيره متبع لهواه.

والظلم وضع الشيء في غير موضعه، وفعل ما لا ينبغي فعله، والظلم مغرب للعمران، مبيد للأمم، ولا سيما ظلم الأزواج للأزواج إذ الرابطة بينهما أمتن الروابط وأحكمها، فأى رجاء في الأمة إذا انحلت فيها عرى تلك الرابطة؟ وهي أشد وأمتن الروابط؟.

★ ★ ★

### من أحكام الطلاق

﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لِمَسٍّ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٣٠)

تهديد :

بين الله - سبحانه - في الآيات السابقة طريقة إيقاع الطلاق وأنه يكون على دفعتين لا دفعة واحدة.

ثم أتبع ذلك ببيان حكم الفراق إذا كان باقتداء المرأة نفسها من الرجل.

التفسير :

وفي هذه الآية الكريمة يبين الله - سبحانه - حكم الطلاق المكمل الثلاث فقال تعالى :

٢٣٠ - فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ...

أى فإن طلق الرجل زوجته طلاقاً ثالثاً بعد الطلقتين اللتين أباح الله له مراجعتها بعد كل منهما، فإنه في هذه الحالة تكون زوجته محرمة عليه، ولا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره نكاحاً شرعياً صحيحاً بأن يدخل بها ويباشرها مباشرة شرعية كما يباشر الأزواج زوجاتهم.

فإن طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ .

فإن طلقها الزوج الثاني، وانتقضت عدتها منه فلا إثم على المرأة وزوجها الأول أن يتراجعا بمقد جديد إن ظنا أن يقيما حدود الله ويشامرا بالمعروف ويحرص كل منهما على القيام بواجب الزوجية.

قال سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير : النكاح في الآية : العقد الصحيح فهو كاف في التحليل للأول وإن لم يجامعها ، ما لم يرد بالعقد مجرد إحلالها للأول. وإطلاق النكاح على العقد معروف لغة وشرعاً. ولكن هذا الرأي ضعيف لمخالفته لما جاءت به المنة الصحيحة ، وللحكمة المقصودة من هذا الزواج، وهي تخفيف الناس من البت في الطلاق حتى لا تصير نساؤهم إلى هذا المصير، ولتأديب من بت طلاق امراته.

« روى الإمام أحمد عن عائشة قالت : دخلت امرأة رفاعة القرظي، وأنا وأبو بكر عند النبي - صلى الله عليه وسلم - فقالت : إن رفاعة طلقني أثيثة، وأن عبد الرحمن بن الزبير تزوجني، وإنما عنده مثل الهدية، وأخذت هدية من جليباها، وخالد بن سعيد بن العاص بالباب لم يؤذن له، فقال : يا أبا بكر ، ألا تنهى هذه عما تجهر به بين يدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فما زاد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على التسم، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « كأنك تريد أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك » رواه البخاري، وفي حديث عبد الرزاق عند مسلم : « إن رفاعة طلقها آخر ثلاث تطليقات ، وقد رواه الجماعة إلا أبا داود (٣٦٢) ».

وإذا تزوجها الزوج الثاني بقصد إحلالها للزوج الأول فقد قال أبو حنيفة وأصحابه : النكاح جائز للأول إن دخل بها الثاني وطلقها وله أن يمسكها إن شاء .

وفي رواية أخرى عنهم لا تحل للأول إن تزوجها ليحلها له. ولم يختلفوا في أن نكاح الزوج الثاني صحيح.

وحكى الماوردي عن الشافعي : أنه إن شرطا التحليل قبل العقد، صح النكاح وأحلها للأول ، وإن شرطاه في العقد بطل النكاح ولم يحلها للأول.

وقد جاء في تفسير القرطبي ما يأتي : « قال ابن العربي : ما مرت بي في الفقه مسألة أعسر منها، وذلك أن من أصول الفقه أن الحكم هل يتعلق بأوائل الأسماء أو بأواخرها؟ فإن قلنا : إن الحكم يتعلق بأوائل الأسماء لزمنا مذهب سعيد. وإن قلنا الحكم يتعلق بأواخر الأسماء لزمنا أن نشترط الإنزال مع مغيب الحشفة في الإحلال ، لأنه آخر ذوق العسيلة على مقالة الحسن . قال ابن المنذر : ومعنى ذوق العسيلة هو الوطء وعلى هذا جماعة العلماء إلا سعيد بن المسيب قال : أما الناس فيقولون : لا تحل للأول حتى يجامعها الثاني، وأنا أقول : إذا تزوجها تزوجاً صحيحاً لا يريد بذلك إحلالها، فلا بأس أن يتزوجها الأول. وهذا قول لا نعلم أحداً وافقه عليه إلا طائفة من الخوارج. والسنة مستقنى بها عما سواها (٣٦٣) ».

#### اللعنة على المحلل :

من الناس من يتخذ آيات الله هزوا فإذا حرمت المرأة على زوجها بعد طلاق الثلاث تحاليل على إحلالها للزوج الأول بزواج صوري. وقد وردت الأحاديث الصحيحة تنهى عن هذا العمل . قال ابن كثير في تفسيره :

( فصل ) والمقصود من الزوج الثاني أن يكون راغباً في المرأة قاصداً لدوام عشرتها، كما هو المشروع من

التزويج، واشترط الإمام مالك مع ذلك أن يعلما الثاني وطناً مباحاً، فلو وطئها وهي محرمة أو صائفة أو معتكفة أو حائضاً أو نفساء، أو الزوج صائم أو محرّم أو منكف - لم تحل للأول بهذا الوطء.

واشترط الحسن البصري - فيما حكاه عنه الشيخ أبو عمر بن عبد البر أن ينزل الزوج الثاني، وكأنه تمسك بما فهمه من قوله - عليه الصلاة والسلام - « حتى تذوقني عسيلته ويذوق عسيلتك ».

فأما إذا كان الثاني إنما قصد أن يعلما الأول، فهذا هو المحلل الذي وردت الأحاديث بذهمه ولعنه، ومتى صرح بمقصوده في العقد بطل النكاح عند جمهور الأئمة، فروى الإمام أحمد عن عبد الله، قال: « لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الواشمة والمستوشمة، والواصلة والمستوصلة، والمحلل والمحلل له، وأكل الربا وموكله »، رواه الترمذي والنسائي (٣٦١).

ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح، قال: والعمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة منهم: عمر وعثمان وابن عمر، وهو قول الفقهاء من التابعين، ويروى ذلك عن علي وابن مسعود وابن عباس، وروى ابن ماجه عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ألا أخبركم بالتيمن المستعارة قالوا: بلى يا رسول الله، قال: هو المحلل، لعن الله المحلل والمحلل له » (٣٦٥).

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة قال: « لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المحلل - المحلل - والمحلل له » (٣٦٦).

وروى الحاكم عن نافع، قال: « جاء رجل إلى ابن عمر، فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فتزوجها أخ له.. من غير مؤامرة منه - ليعلمها لأخيه هل تحل للأول؟ فقال: لا، إلا نكاح رغبة. كنا نعد هذا سفاحاً على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم. ثم قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه (٣٦٧)، وهذه الصيغة مشعرة بالرفع.

وروى عن عمر أنه قال: لا أوتى بمحلل ولا محلل له إلا رجمتهما.

وروى البيهقي عن سليمان بن يسار: أن عثمان بن عفان رفع إليه رجل تزوج امرأة ليعلمها لزوجها، ففرق بينهما. وكذا روى عن علي وابن عباس وغير واحد من الصحابة « (٣٦٨).

وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يَنْهَى لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ.

أي تلك الأحكام المذكورة التي تتصل بالنكاح والطلاق والرجعة والخلع وغير ذلك، هي حدود الله وأحكامه، بينها بياناً واضحاً مفصلاً، لقوم يعلمون حقها وأهميتها، فيحافظون عليها، ويتمتعون بتقنينها، وذلك لا يدركه إلا عالم متدبر، أما الجاهل، فلا ينظر إلى العواقب، ولا يحافظ على حدود الله.

وتكررت جملة: تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ. في أحكام الطلاق لإبراز أهميتها، وإظهار الذنب الكبير في مخالفتها.

## الإمساك بالمعروف

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنَّ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُبْطِئَكُمْ بِهَا تَتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَالِمٌ﴾

المفردات :

**فلْيُنَّ أَجَلَهُنَّ** : أى قارين نهاية عدتهن . يقال بلغ البلد إذا وصل إليه ، ويقال أيضاً بلغه إذا شارفه ودنا منه . يقول الرجل لصاحبه: إذا بلغت مكة فاقبض بئى طوى، يريد دنوت منها، لأن ذا طوى قبلها .  
والأجل يطلق على المدة كلها، ويطلق على آخرها مجازاً. «قال الراغب : الأجل : المدة المضروبة للشئ». قال تعالى : وَلْيَتْلُوا أُجْلًا مُّسَمًّى، (غافر : ٦٧) أى مدة معينة - والبلوغ الانتهاء إلى أقصى المقصد والمنتهى مكاناً كان أو زماناً أو أمراً من الأمور المقدرة، وربما يعبر به عن المشاركة عليه وإن لم ينته إليه ، فمن الانتهاء قوله تعالى : حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ (بلغ أربعين سنة. الأحقاف : ١٥) .. وأما قوله : فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ (الطلاق : ٢) فللمشاركة فإنها إذا انتهت إلى أقصى الأجل لا يصح للزوج مراجعتها وإمساكها (٣١١).

الإمساك : المراجعة .

المعروف : ما افته العقول واستحسنته النفوس شرعاً وعرفاً وعادة .

التسريح : ترك المراجعة حتى تنتهى عدتها .

الضرار : الضرر .

الاعتداء : الظلم .

آيات الله : أحكام الطلاق والرجعة والخلع ونحو ذلك .

**هزوا** : أى مستهزأً بها بالإعراض عنها والتهاون فى المحافظة عليها . والهزء - بضمين - مصدر هزأ به إذا سخر ولعب، وهو هنا مصدر بمعنى اسم المفعول ، وموقعه فى الإعراب مفعول ثانٍ لتتخذوا .

نعمة الله : هى الرحمة التى جعلها بين الزوجين .

من الكتاب : أى من آيات أحكام الزوجية .

الحكمة : سر تشريع الأحكام وبيان ما فيها من منافع ومصالح.

التفسير :

٢٢١ - وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُنَّ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ...

المعنى : وإذا طلقتم - أيها المؤمنون - نساءكم طلاقاً رجعيّاً، فليُنَّ أجلهن ، أى فليشارفن عدتهن على الانتهاء ، وفاريت الانقضاء ، فعليكم أن تدبروا ملياً في أمركم ، فإن رأيتم الأصلح في بقائهن معكم فنفذوا ذلك وأمسكوهن بمعروف، أى بما هو المعروف من شرع الله الحكيم ، وبما تقرره الأخلاق الحمسة والعقول السليمة، وإن رأيتم أنه لا رغبة لكم في البقاء معهن فمسرحوهن بمعروف، أى هامضوا الطلاق، وتعارقوا بالمطريقة التي يرضاها الحق - سبحانه - بأن تؤدوا لهن حقوقهن، ولا تنكروهن بسوء بعد انفصالكم عنهن ، فهذا شأن الأتقاء الصالحين، فقد سئل بعضهم : لم طلقت أمراك ؟ فقال : إن الماهل لا ينكر ما بينه وبين أهله.

وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّعَدْوَا .

أى لا تراجموهن إرادة الإضرار بهن والإيذاء لهن ( لتمتدوا ) عليهن، والجملة الكريمة تأكيد للأمر بالإمساك بمعروف وتوضيح لمعناه، وزجر صريح عما كان يفعله بعضهم من مراجعته لامراته قبل انتهاء عدتها لا لقصد الإبقاء على الزوجية وإنما لقصد إطالة عدة الزوجة، أو لقصد أن تقتدى نفسها منه بالمال.

وضرارا، منصوب على الحال في تمسكوهن أو على أنه مفعول لأجله واللام في تمتدوا هي لام العاقبة أى لتكون عاقبة أمركم الاعتداء ، وحذف مفعول لتمتدوا ليتناول الاعتداء عليهن وعلى أحكام الله - تعالى .

★ ★ ★

« قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وغير واحد : كان الرجل يطلق المرأة فإذا حاربت انقضاء العدة راجعها ضراراً لثلاث تذهب إلى غيره، لم يطلقها فتمتد فإذا شارفت على انقضاء العدة طلق لتطول العدة. فنهاهم الله عن ذلك وتوصيهم عليه » (٢٢٠).

وأخرج ابن جرير وغيره عن السدى : أن رجلاً من الأنصار يدعى ثابت بن يسار طلق زوجته حتى إذا انقضت عدتها إلا يومين أو ثلاثة راجعها ثم طلقها ، ففعل ذلك بها حتى مضت تسعة أشهر؛ يضارها، فأنزل الله- تعالى - هذه الآية .

فلا يحل للرجل أن يراجع زوجته إلا إذا كان قد اعتزم العدل وأراد، فإن تعذر قيام الحياة الزوجية فلا يسوغ له أن يستأنفها مماندة للزوجة وعداوة لها فإن ذلك اعتداء وظلم ، ولهذا قال سبحانه :

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ...

أى ومن يفعل ذلك الإمساك المؤدى للضرر فقد ظلم نفسه بمخالفته أمر الله ويتعرض نفسه لمذاب الله.

وَلَا تَتَخَذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا .

أى ولا تتخذوا - أيها الناس - آيات الله التى شرعها لكم فى شأن الطلاق وغيره مهزوماً بها بأن تعرضوا عنها وتهاونوا فى المحافظة عليها واتمسك بتعاليمها . ومن مظاهر ذلك أن بعض الناس كان يكثر من التلطف بالطلاق متوهماً أن ذلك لا يضر ، أو كان يتخذ المراجعة وسيلة لإيذاء المرأة .

جاء فى تفسير ابن كثير : « روى ابن جرير عن أبى موسى : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غضب على الأشعرين ، فأتاه أبو موسى فقال : يا رسول الله ، أغضبت على الأشعرين ؟ فقال : يقول أحذكم قد طلقت .. قد راجعت .. ليس هذا طلاق المسلمين ، طلقوا المرأة فى قبل عدتها (٢٣١) .

وقال مسروق : هو الذى يطلق فى غير كتهه ، ويضار امرأته بطلاقها وارتجاعها لتطول عليها العدة .

وقال الحسن وقتادة وغيرهما : هو الرجل يطلق ويقول كنت لاعباً ، أو يمتق أو ينكح ويقول كنت لاعباً .. فأنزل الله : ولا تتخذوا آيات الله هزواً . فالزم الله بذلك .

وروى الحاكم وصححه والبيهقى وأبو داود والترمذى وابن ماجه ، عن أبى هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ثلاث جدهن جد وهزلهن جد : النكاح والطلاق والعتق » (٢٣٢) .

وعن أبى صمرة وابن مردويه عن أبى الدرداء ، قال : « كان الرجل يطلق ثم يقول لعبت ويمتق ثم يقول لعبت ، فنزلت ، والآية على هذا عامة فى جميع الأحكام .

وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ ...

أى واذكروا نعمة الله عليكم فى إرسال الرسول بالهدى والبيّنات ، أو بالإسلام والتزويج وجميع النعم ، واذكروا كذلك ما أنزل عليكم من آيات الكتاب الحكيم ، المنزل على رسولكم المبين لما يسعدكم من الشرائع والأحكام واذكروا أيضاً ما أنزل عليكم من حكمة الرسول ، وسنته التى يبين بها آيات الله وتشريعاته .

يَعِظُكُمْ بِهِ ... أى يأمركم وينهاكم ويتوهدكم على ارتكاب المحارم .

وَاتَّقُوا اللَّهَ ... أى هتما تأتون وهتما تترون .

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ .

فلا يخفى عليه شيء مما تأتون وما تترون فهؤاخذكما بما تعملون من خير أو شر ، ولا شك أن معرفة المسلم ذلك ، توجب عليه الالتزام بأوامر الله ، واجتناب ما نهى الله عنه ، ليكون بذلك فى وقاية من عذاب ربه العليم بكل شيء .



### حق اختيار الزوج

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعَنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٢﴾﴾

المضرات :

فيلعن أجلهن : أى وصلن إلى نهاية عدتهن، تمامًا من غير نقصان ، ونلاحظ أن الآية السابقة بدأت بقوله تعالى : وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعَنَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ . الآية . ومعنى فبلعن أجلهن فى الآية السابقة أى فحاربن بلوغ أجلهن ونهاية عدتهن .

ومعنى : فَلَعَنَ أَجْلَهُنَّ . فى الآية التى معنا : وصلن إلى نهاية عدتهن .

فلا تعضلوهن : فلا تمنوهن من الزواج، والمعضل الحبس والتضييق.

المعظة : النصيح والتذكير بالخير على وجه يرق له القلب ويحث على العمل.

الزكاة : النماء والبركة .

المعنى الإجمالى :

وإذا طلقتم النساء ، وتمت عدتهن وأرادت إحداهن أن تستأنف زواجاً جديداً من المطلق أو من آخر غيره فلا يحل للأولياء ولا للزوج المطلق أن يمنعهن من ذلك. إذا تراضى الطرفان على عقد جديد وإرادة حياة كريمة تؤدي إلى حسم العشرة بينهما . ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله وباليوم الآخر، ذلك أدعى إلى تهيئة العلاقات الشريفة فى مجتمعكم وأظهر فى نفوسكم من الأنداس والعلاقات المربية والله يعلم من مصالح البشر وأصرار نفوسهم ما يجهلون الوصول إليه .

سبب النزول :

روى البخارى والترمذى : وقال حديث حسن صحيح: عن معقل بن يسار قال : « كانت لى أخت : فأتانى ابن عم لها، فأتكنحتها إياه فكانت عنده ما كانت ، ثم طلقها تطليقة ولم يراجعها حتى انقضت عدتها فهويها وهويته ، ثم خطبها مع الخطاب ، فقلت له : يا لكع، أكرمتك بها وزوجتكها ، ثم طلقها ، ثم جئت تغفلها، والله لا ترجع إليك أبداً وكان رجلاً لا بأس به ، وكانت المرأة تريد أن ترجع إليه . فعلم الله حاجتها إليها ، وحاجتها إلى بعْلِها ، فأنزل الله هذه الآية قال : هُنَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، فَكَفَّرْتُ عَنْ يَمِينِي ، وَأَتَكْنَحْتُ إِياه » وفى رواية : « فلما سمعها معقل قال : سمعا لربى وطاعة ثم دعاه فقال : أزوجهك؛ وأكرمك » (٣٣٧) .

## التفسير:

٢٢٢ - وَإِذَا طَلَقْتِ النِّسَاءَ فَلْيُفِنْ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ ...

وإذا طلقتم النساء فليفنن أجلهن : أى انتقضت عتدهن وخلت الموانع من زواجهن فلا تمنعهن من الزواج بمن يردن الزواج به : متى حصل التراضي بين الأزواج والزوجات على ما يحسن فى الدين وتقره العقول السليمة ويجرى به العرف الحسن، فإن للزوجة حقاً ثابتاً فى اختيار زوجها لأنها هى التى تستعيش معه.

وكما يحرم العضل بالنسبة إلى زوجها الأول : يحرم بالنسبة إلى زوج جديد تم بينهما تراض شرعى.

ذَلِكَ يُعْظَى بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ .

ذَلِكَ . انتهى عن العضل والإضرار وما اتصل به من الأحكام.

يُوعَظُ بِهِ . أى يذكر به.

مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ : يثلب جانب المصلحة على هوى نفسه لأن شأنها شأن الإيمان:

العمل بالأحكام ، لهذا خص بالذكر.

ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ ...

أى ذلكم النهى عن ترك العضل على الشرط الذى تقدم ، فيه بركة وصلاح لحال متبعيه، وفيه طهر لأعراضهم وأنسابهم ، وحفظ لشرفهم وأحسابهم، حكم كان عضل النساء مدعاة للقصوى مفسدة للخلق وسيباً فى اختلال نظام البيوت ، وشقاء للذرية.

انظر إلى ولى يمنع من له الولاية عليها من الزواج بمن تحب ، ويزوجها بمن تكره : اتباعاً لهواه أو لمعادات قومه كما كانت تفعل العرب من قبل ، أيرجى لمثل هذه صلاح أو أن تقيم حدود الله ، أم يخشى أن يفويها الشيطان بمن تحب، ويمد لها حبل الفتاوى حتى لا تقف، عند حد؟.

ولجهل الناس بوجوه المصالح الاجتماعية، كانوا لا يرون لتمام شأنها فى إصلاح حال البيوت ولا فسادها، حتى جاء الإسلام وعلمهم من ذلك ما هم فى أشد الحاجة إليه من حسن معاملة النساء ؛ والرفق بهن ومعاملتهم بالاحسنى : ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف . (البقرة : ٢٢٨).

ثم قال تعالى : وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

أى والله يعلم ما فيه صلاح أموركم من الأحكام والنشائع ، وأنتم لا تعلمون ذلك علماً ضعيحاً خالياً من الأهواء والأوهام.

فالبشر جميعاً لم يهتدوا إلى هذه الأحكام مع تجاربهم الطويلة، بل عزيت حكمتها عن نفوس الكثيرين منهم بعد أن نزل بها الوحي وجاء بها الدين فلم يعملوا بها، وكان يجب عليهم أن يقيموها على وجهها ملاحظين ما لها من فوائد ومنافع أرشد إليها العليم الخبير الذى لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء .

الأحكام التي تؤخذ من الآية :

أورد القرطبي حديث معتب بن يسار الذي منع أخته من العودة إلى زوجها وأنزل الله هذه الآية فلننشد لأمر الله . ثم قال القرطبي :

إذا ثبت هذا ففي هذه الآية دليل على أنه لا يجوز النكاح بغير ولي لأن أخت معقل كانت ثيباً ، ولو كان الأمر إليها دون وليها لزوجت نفسها ولم تحتج إلى وليها معقل .

فالخطاب إذاً في قوله تعالى : **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ** . للأولياء ، وإن الأمر إليهم في التزويج مع رضاهن ، وقد قيل : إن الخطاب في ذلك للأزواج ، وذلك بأن يكون الارتجاع عضلاً ومنعاً من نكاح الغير بتطويل العدة عليها ، واحتج بها أصعب أبي خنيفة على أن تزوج المرأة نفسها قالوا : لأن الله - تعالى - أضاف ذلك إليها كما قال : **فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَتَكَلَّمَ زَوْجاً غَيْرَهُ** . ولم يذكر الولي .

والأول أصح لما ذكرناه من سبب النزول والله أعلم (٢٧١) .

رأى المحقق أحمد شاكر :

الأستاذ المحقق أحمد شاكر من جهازة العلماء المعاصرين ، متضلّع في علوم الحديث والتفسير وفروع الشريعة . وقد علّق على حديث معقل بن يسار المزني - الذي منع أخته من العودة إلى زوجها فنزلت فيه الآية السابقة - بما يوجب اشتراط الولي في الزواج منعاً للمفسدة وعملاً بنصوص الشريعة ودفعاً للفتنة عن النساء .

قال الأستاذ أحمد شاكر :

قال الترمذي - بعد روايته للحديث : وفي هذا الحديث دلالة على أنه لا يجوز النكاح بغير ولي لأن أخت معقل بن يسار كانت ثيباً ، فلو كان الأمر إليها دون وليها لزوجت نفسها ولم تحتج إلى وليها معقل بن يسار ، وإنما خاطب الله في هذه الآية الأولياء فقال : **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ** . ففي هذه الآية دليل على أن الأمر إلى الأولياء في التزويج مع رضاهن .

وقال الطبري ٢٦-٢٧ ( من طبعته ) : وفي هذه الآية الدلالة الواضحة على صحة قول من قال : لا نكاح إلا بولي من المصيبة وذلك أن الله - تعالى ذكره - منع الولي من عضل المرأة إن أرادت النكاح ونهاه عن ذلك ، فلو كان للمرأة إنكاح نفسها بغير نكاح وإياها ، أو كان لها تولية من أرادت توليتها في إنكاحها - لم يكن لنهي وليها عن عضلها معنى مفهوم ، إذ كان لا سبيل له إلى عضلها ، وذلك أنها إن كانت متى أرادت النكاح جاز لها إنكاح نفسها أو إنكاح من توكله بإنكاحها - فلا عضل هنالك لها من أحد شئنيها عاضلها عن عضلها .»

وهذا الذي قاله الترمذي وابن جرير بديهي واضح من معنى الآية وفقهها ، لا يخالف في ذلك إلا جاهل ، أو ذو هوى وعصبية جامحة .

ثم الذي لا يشك فيه أحد من أهل العلم بالحديث ، أن حديث «لا نكاح إلا بولي» حديث صحيح ثابت بأسانيد تكاد تبلغ مبلغ التواتر الممنون الموجب للقطع بهمته ، وهو قول الكافة من أهل العلم ، الذي يؤيده اتفقه في القرآن

ولم يخالف في ذلك - فيما نعلم - إلا فقهاء الحنفية ومن تابعهم وقدمهم ، وقد كان لتقدمهم بعض العذر، لعله لم يصل إليهم إذ ذاك بإسناد صحيح. أما متأخروهم ، فقد ركبوا رءوسهم وجرفتهم العصبية ، فراحوا يذهبون كل مذهب في تضعيف الروايات أو تأويلها، دون حجة أو دون إنصاف.

وما نحن أولاء - في كثير من بلاد الإسلام التي أخذت بمذهب الحنفية في هذه المسألة - نرى آثار تدمير ما أخذوا به للأخلاق والآداب والإعراض مما جعل أكثر أنكحة النساء اللاتي ينكحن دون أوليائهن، أو على الرغم منهن - أنكحة باطلة تنضج معها الأنساب الصحيحة .

وإنا أهيب بملء الإسلام وزعمائه، في كل بلد وكل قطر، أن يعيدوا النظر في هذه المسألة الخطيرة ، وأن يرجعوا إلى ما أمر الله به ورسوله من شرط الولي المرشد في النكاح حتى نتفادي كثيرًا من الأخطار الخلقية والأدبية .. (٢٧٥).

★ ★ ★

## الرضاعة

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَ إفصَا لَعَنَ رَاضٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوَرَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِضِعُوا أَوْلَدَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا ءَاتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَالْقَوَا أَلَّهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

المفردات :

المولود له : أبو الولد، فإن الولد يولد له وينسب إليه.

رزقهن : نفقتهن.

وسعها : الوسع، الطاقة والاحتمال.

فصلا : فطاما للولد عن الرضاع.

جناح : الجناح الإثم.

أن تسترضعوا : أن تطلبوا مرضعات لأولادكم غير أمهاتهم...

## المعنى الإجمالي :

وعلى الأمهات أن يقرنن بإرضاع أولادهن مدة عامين تامين مراعاة لمصلحة الطفل، إذا طلب أحد الوالدين أو كلاهما استيفاء مدة الرضاعة تامة لاحتياج الولد إليها، ويلزم الوالد - باعتبار الولد منسوباً إليه - بالإتفاق على الأمهات حينئذ ، بإطعامهن وكسوتهن على قدر طاقته ، بلا إسراف ولا تقتير، فإنه لا يلزم إنسان إلا بما يقدر عليه ويستطيعه ، ولا ينبغي أن يكون سبباً في إلحاق الضرر بأمه، بأن يهضم حقها في نفقتها ، أو حضانتها ولدها، كما لا ينبغي أن يكون الولد سبباً في إلحاق الضرر بابيه. بأن يكلف طلاقته، أو يحرم حقه في ولده، وإذا مات الأب أو كان فقيراً عاجزاً عن الكسب ، كانت النفقة على وارث الولد لو كان له مال، فإن رغب الوالدان أو كلاهما في طعام الطفل قبل تمام العامين، وقد تراضيا على ذلك ، ونظرا إلى مصلحة الرضيع فلا تبعة عليهما، وإذا شئتم - أيها الآباء - أن تتخذوا مراضع للأطفال غير أمهاتهم ، فلا تبعة عليكم في ذلك، ولتذهبوا إليهن النفقة والأجر بالرضا والمحامنة، وراقبوا الله في أعمالكم ، واعلموا أنه مطلع عليها مجازيكم بها.

## التفسير :

٢٣٣ - وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْعِمَ الرُّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ.

المراد بالوالدات الأمهات، سواء أكن هي عصمة أزواجهن أم كن مطلقات ، لأن اللفظ عام في الكل ولا يوجد ما يقتضى تخصيصه بنوع من الأمهات.

ويرى بعض المفسرين أن المراد بالوالدات هنا خصوص المطلقات، لأن سياق الآيات قبل ذلك في أحكام الطلاق.

وقد سماهن الله والدات، ولم يقل والأمهات يرضعن أولادهن، للإشارة إلى أنهن اللاتي ولدن أولادهن، ومنهن يكون الغذاء الطبيعي المناسب لهذا المولود ، الذي جاء عن طريقتهن.

قال الجمل : « وهذا الأمر للندب والوجوب. فهو يكون للندب عند استجماع شروط ثلاثة : قدرة الأب على استئجار المرضع، ووجود غير الأم، وقبول الولد للبن الغير، ويكون للوجوب عند فقد أحد هذه الشروط (٣٧) ».

والآية تحت الأم على إرضاع ولدها، لأن الإرضاع هو المطعم الطبيعي للمولود ، إذ إن لبن الأم بلائم حياة الطفل كل الملائمة، فيزداد حجماً بزيادة حجم المولود ، وتنوع محتوياته حسب حاجته، والرضاعة تقيد الأم ولا تضرها إلا في أحوال شاذة، إذ إن الرضاعة تعمل على تحسين الحالة الصحية العامة للمرضع، بتشيط الجهاز الهضمي وحمله على العمل للحصول على المواد الغذائية اللازمة للمولود ، وذلك فوق ما تقيد الرضاعة في الجهاز التناسلي ، إذ تئيده إلى أوضاعه الطبيعية بمد عملية الولادة.

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ. وقد حددت الآية مدة الرضاعة بحولين كاملين لمن أراد إتمام الرضاع.

وينبغي أن يكون الطعام تدريجيًا، ويجوز أن يفطم الصغير لأقل من عامين من ولادته ، إذا كانت صحته تعانوه على ذلك، أما إذا كانت صحته لا تعانوه ، ولا يستسيغ الطعام الخارجى ، فإنه يستمر حتى يتم حولين كاملين، ويعدّها يمكن أن يستغنى الطفل استغناء كاملاً عن لبن الأم.

وقد أثبت الأطباء الثقة أهمية لبن الأم وحنانها ورعايتها، في تحسين أحوال الطفل النفسية والصحية.

لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرُّضَاعَةُ . إى أن هذا الحكم لمن أراد إتمام الرضاعة، فإذا أراد الأبوان أن ينقصا مدة الرضاع عن الحولين كان لهما ذلك.

قال النسفى : والحاصل أن الأب يجب عليه إرضاع ولده دون الأم، وعليه أن يتخذ له ظئرا إلا إذا تطوعت الأم بإرضاعه، وهى مندوبة إلى ذلك ولا تجبر عليه، ولا يجوز استئجار الأم ما دامت زوجته أو ممتدة (٢٣٧).

ونرى أن الأب والأم كلاهما شريك فى التبعة وكلاهما مسئول تجاه هذا الصغير الرضيع، وهى تمده باللبن والحضانه ، وأبوه يدها بالفداء والكساء لترعاه. وهناك تكامل وتعاون إنسانى وعاطفى فى رعاية الصغير، فالطرفة توجب على الأم كفالة الطفل وإرضاعه والمنايا به : كما أوجب الله على الآباء أن يقدموا إلى الوالدات ما يلزمهن، من نفقة وكسوة بالمعروف ، أى بالطريقة التى تعارف عليها العقلاء دون إسراف أو تقتير.

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ . والمراد برزقهن نفقتهن.

وقد أوجبت الآية على الوالد أن ينفق على أم رضيعه ويكسوها، سواء أكانت زوجة له أم مطلقة منه، وذلك اجرة لها على إرضاع ولدهما، بهذا قال الشافعى.

وهذا الأحناف : لا تأخذ الزوجة اجرة على الرضاع، ما دامت هى عصمة الزوج أو العدة، اكتفاء بنفقتهن المشروعة لها، وكل من النفقة والكسوة واجبان حسب المعروف بين الناس، بلا إسراف ولا تقتير بحيث تكون فى وسع طاقتة .

لَا تَكُلْفُ نَفْسٌ إِلَّا رُزْقَهَا ...

فكل منهما يؤدى واجبه فى حدود طاقتة، فلا يلزم الوالد بما يشق عليه، بل يكون الأجر فى حدود طاقتة.

ولا تلزم الأم بالإرضاع ، دون نفقة كافية لها وللرضيع ، بل ينبغى أن يتعاون الطرفان، وأن يقوم كل طرف بواجبه نحو ولده .

لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلَهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ ...

فلا يستغل الأب عواطف الأم وحنانها ونهفتها على طفلها ليهدهما فيه، أو تقبل رضاعه بلا مقابل. ولا ينبغى أن يكلفها بما ليس فى مقدورها، أو ما يخالف وظيفتها ، ولا ينبغى أن يمنحها شيئاً من نفقتها .

ولا تضار والدة زوجها بسبب ولدها، بأن تطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة، وأن تشغل قلبه بالتفريط فى شأن الولد، وأن تقول له اطلب مرضعاً، بعد أن ألغى الرضيع.

وقد تمت الأم في الجملة الكريمة، لأن الشأن فيها أن يكون حثاتها أشد، وعاطفتها أرق، ولأن مظنة إنزال العنف والأذى بها أقرب لضعفها عن الأب.

فالجملة الكريمة توجيهه سديد، وإرشاد حكيم للأبناء والأمهات، إلى أن يقوم كل منهما بواجبه نحو الأولاد الذين هم ثمار لهما.

وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ.

والوارث هو من يصير إليه مال الميت بعد الموت يعق الإرث، والإشارة بقوله: ذَلِكَ. تعود إلى الحكم المتقدم وهو الرزق والكسوة، وترك الإضرار.

أي أن والد الرضيع إذا مات، فقام وارثه بالرزق والكسوة، بالمعروف لوالدة الطفل التي ترضعه.

وقال الألوسي ما يخلصه: « والمراد بالوارث وارث الولد، فإنه يجب عليه مثل ما وجب على الأب، من الرزق والكسوة بالمعروف، إن لم يكن للولد مال، وهو التفسير المأثور عن عمر وابن عباس وقتادة... وخلق كثير. وخص الإمام أبو حنيفة هذا الوارث بمن كان ذا رحم محرر من الصبي. وقال الشافعي: المراد وارث الأب - يجب عليه عند موت الأب كل ما كان واجباً على الأب.

وقيل: المراد بالوارث الباقي من الأبوين، وقد جاء الوارث بمعنى الباقي كما في قوله - صلى الله عليه وسلم: اللهم متمنى بسمى ويصبرى واجعلهما الوارث متى » (٢٧٨).

وعلى أية حال فالجملة الكريمة تقرس معاني الإخاء والتراحم والتكافل بين أبناء الأسرة الواحدة، فالتفاد ينفع على العاجز، والفنى يمد الفقير بحاجته، وبذلك تسعد الأسرة وتسودها روح المحبة والمودة، وهكذا لا يضيع الطفل إن مات والده، فحقه مكفول وحق أمه في جميع الحالات.

فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ...

قال القرطبي: الفصال والفصل: الفطام، وأصله التفريق، فهو تفريق بين الصبي والثدي ومنه سعى الفصيل.

فإذا شاء الوالد والوالدة فطام الرضيع قبل استيفاء العامين لأنهما يريان مصلحة للطفل في ذلك الفطام، لسبب صبحى أو سواء، فلا جناح عليهما، إذا تم هذا الرضا بينهما، وبالتشاور في مصلحة الرضيع الموكول إليهما رعايته، المفروض عليهما حمايته.

وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا اتَّيَمُّ بِالْمَعْرُوفِ ...

أي: وإن أردتم - أيها الآباء - أن تسرعوا لمراضع أولادكم، ورضيت الأمهات بذلك، فلا إثم عليكم فيما تفعلون، ما نتمتم تصدون مصلحة أولادكم، وعليكم أن تسلموا هؤلاء المراضع أجرهن، بالطريقة التي يقرها الشرع وتستحسنها المقول السليمة، والأخلاق القويمة.

يقول الزمخشري: «أمروا أن يكونوا - عند تعليم الأجر - مستبشري الوجوه ناطقين بالقول الجميل مطيعين لأتقى المراضع بما أمكن، حتى يؤمن تقيطهن بقطع معاذيرهن.

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» .

تختتم الآية بذلك الرباط الإلهي اللطيف ، فقد اشتملت الآية على مجموعة من الأوامر والتوجيهات بشأن معاملة الرضيع ونفقته، وهي أمور في حاجة إلى المكارمة والإخلاص ، ومراقبة الله العليم بكل شيء، المطالع على جميع الأمور.

★ ★ ★

### عدة المتوفى عنها زوجها

﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

المفردات :

ويذرون أزواجاء : جمع زوج ، ويستوى فيه الذكر والمؤنث، والمقصود هنا الزوجات، أى : يتركون زوجات لهم فى عصمتهم وقت الوفاة.

يتربصن : ينتظرن فى بيت الزوجية .

المعنى الإجمالى :

والذين يتوفون منكم - أيها الرجال - ويتركون زوجات لهم غير حوامل، فعليه أن يمكن بعدهم دون تعرض للزواج، مدة أربعة أشهر حلالية وعشر لئال بإيماها، استبراء للرحم وحداداً على الأزواج، فإذا انتهت هذه المدة فلا تبعة عليكم - أيها الأولياء - لو تركتموهن يأتين من شريف الأعمال التى يرضاها الشرع، ليصلن بها إلى الزواج، فلا يبنى أن تمنعهن من ذلك، ولا يجوز لهن أن يأتين من الأعمال ما ينكره الشرع ويأباه، فإن الله مطلع على سرائركم ، ويعلم أعمالكم فيحاسبكم على ما تعملون.

التفسير :

٢٣٤ - وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ...

والذين يتوفاهم الله - تعالى - منكم - أيها المسلمون - ويتركون من خلفهم أزواجاً ، فعلى هؤلاء الأزواج

اللاتى ارتبطن برجالهن، ارتباطاً قوياً متيناً ، ثم فرق الموت بينهم وبينهن، عليهن أن : يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ



وغيراً... أى عليهن أن ينتظرن انقضاء عدتهن، فيحبسن أنفسهن من الزواج وعن التزني، وعن التعرض للخطاب، مدة أربعة أشهر وعشر ليال، وهاء لحق الزوج المتوفى، واستبراء للرحم.

قال الأستاذ سيد قطب : « والمتوفى عنها زوجها كانت تلقى الكثير من العنت من الأهل وقرابة الزوج بالجمع كله ..

وعند العرب كانت المرأة إذا مات زوجها دخلت مكاناً رديئاً، وليست شر ثيابها، ولم تمش طيباً ولا شيئاً مدة سنة، ثم تخرج فتقوم بمدة شعائر جاهلية، من أخذ بكرة وقذفها، ومن ركوب دابة كالحمار... إلخ. فلما جاء الإسلام خفف عنها هذا العنت، بل رفعه كله عن كاملها، ولم يجمع عليها بين فقدان الزوج واضطهاد الأهل بعده... وإغلاق السبيل في وجهها دون حياة شريفة، وحياة عائلية مطمئة .. جعل عدتها أربعة أشهر وعشر ليال، ما لم تكن حاملاً فمدتها عدة الحامل، وهى أطول قليلاً من عدة المطلقة، تستبرئ فيها رحمها، ولا تخرج أهل الزوج في عواطفهم بخروجها لتوها، وفى أثناء هذه المدة تلبس ثياباً محتشمة، ولا تتزين للخطاب. فاما بعد هذه المدة فلا سبيل لأحد عليها، سواء من أهلها أو من أهل الزوج، ولها مطلق الحرية فيما تتخذه لنفسها من سلوك شريف، فى حدود المعروف من سنة الله وشرعته، فلها أن تأخذ زينتها المباحة للمسلمات، ولها أن تتلقى خطبة الخطاب، ولها أن تزوج نفسها ممن ترضى، لا تقف فى سبيلها عادة بالية، ولا كبرياء زائفة، وليس عليها من رهيق إلا الله (٣٧٩).

والتعبير بقوله : يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ. تعبير دقيق حكيم : أى عليهن أن يمنعن أنفسهن عن النكاح، وعن التزني وعن الخروج من منزل الزوجية - إلا إذا كانت هناك ضرورة لهذا الخروج - مدة أربعة أشهر وعشرة أيام. وذلك لأن المرأة المؤمنة الوفية، يأتى عليها دينها ووفائها لزوجها المتوفى عنها، أن تعرض نفسها على غيره بعد فترة قصيرة من وفاته، فإن هذا أمر مستهجن فى شرع الله، وفى عرف العقلاء من الناس، إذ هذه المدة التى جاءت فى الآية التى حددها الله - تعالى، لمعرفة براءة الرحم من الحمل، وهى التى تخفف فيها مرارة الفراق بين زوجين، ريمع الله بينهما برابطة المودة والرحمة.

والحكمة فى جعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشراً أمران :

اولهما : ان الأشهر الأربعة هى التى يظهر فيها الحمل ويستبين، وقد جعلت العشر بعدها للاحتياط.

ثانيهما : أن مدة أربعة الأشهر هى المدة التى قدرها الشارع أقصى مدة للحرمان من الرجال، ولذلك جعل الإيلاء مدته أربعة أشهر. فكان من التنسيق بين الأحكام الشرعية أن تجعل مدة الإحداد على الأزواج فى حدود هذه المدة ومقاربة لها فى الجملة (٣٨٠).

فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ .

أى فإذا بلغن أجلهن، واستوفين عدة الوفاة الواجبة عليهن - كاملة دون نقص - واستبان حال الرحم، فلم يكن فيه حمل، فلا جناح عليكم - أيها المسلمون - فيما فعلن فى أنفسهن من زينة وغيرها مما امتنع عنه إبان فترة المدة.

وحداد الزوجة على زوجها - أى ترك الزينة والطيب ونحوه - واجب عليها مدة عدتها التى حددها الله - تعالى - كما ثبت فى الصحيحين أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال:

« لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر : أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً » (٢٨١).

وهذا هو رأى جمهور العلماء .

وقال الحسن بن أبى الحسن : ليس الإحداد بشيء، إنما تتريص عن الزوج ولها أن تتزين وتطيب.

وهذا الرأى ضعيف لمخالفته للسنة .

وفى ختام الآية ، نجد القرآن يلمس القلوب ويحرك دواعى الامتثال لله . فيقول :

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

أى إنه محيط بدقائق أعمالكم لا يخفى عليه منها شيء، فإذا وفقتم أنتم ونساؤكم عند حدوده، أسعدكم فى الدنيا وأجل مشوبتكم فى الآخرة، وبذلك حملت الآية الكريمة المسلمين جميعاً ، بمسئولية حماية الآداب العامة حفاظاً على المجتمع الإسلامى الفاضل.

★ ★ ★

### التعريض بالخطبة

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِيمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُوهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَقْرَبُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾ (٢٣٥)

المفردات :

التعريض والتلويح : إيهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة أو مجازاً . كقولك جئت لأسلم عليك، تلويحاً بأنك جئت لطلب دين أو عطاء ممن تخاطبه .

طلبهن للزوج بهن .

خطبة النساء

أكننتم ، يقال كن الشيء فى نفسه يكنه، وأكنه يكنه ، أى أخفاه وغطاه .

أكننتم

لا تواعدوهن سرًا : لا تواعدوهن - في العدة - زواجه .  
ولا تمزموا عقدة النكاح : ولا تقصدوا قصدًا جازمًا تنفيذ عقده .  
حتى يبلغ الكتاب أجله : أي حتى ينال القرآن ما قرره من الوقت لانقضاء العدة .

### المعنى الإجمالي :

ولا إثم عليكم - أيها الرجال - في مدة العدة إذا لحتم للمعتدة من وفاة بالزواج ، أو أضرمت ذلك في هويكم ، فإن الله يعلم أنكم لا تصبرون عن التصدث في شأنهن لميل الرجال إلى النساء بالنفرة، ولهذا أباح لكم التلويح دون التصريح ، فلا تمطوهن وعدا بالزواج إلا أن يكون ذلك إشارة لا نكر فيها ولا فحش، ولا تبرموا عقد الزواج حتى تنقضي العدة، وأيقنوا أن الله مطلع على ما تخفونه في هويكم ، فخافوا عقابه، ولا تقدموا على ما نهاكم عنه، ولا تيامسوا من رحمته فإنه غفور حلیم ، لا يجعل العقوبة لمن خالف أمره .

### التفسير :

٢٣٥ - وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ .

تتحدث هذه الآية عن خطبة المرأة في فترة العدة . فأباحت شيئين ونهت عن شيئين :

أباحت التعريض بالخطبة للمرأة أثناء عدتها، كما أباحت إخفاء هذه الرغبة في الأنفس وحديثها بها .

ونهت عن المواعدة سرًا على الزواج، لأن العدة فاصل بين عهدين من الحياة إلا من خلال كلام حسن، أو عبة طيبة لا نكر فيها ولا مخالفة لحدود الله ، كما نهت عن العزم والتصميم على الزواج وتنفيذه قبل انقضاء العدة .

وهذه الآية أدب إلهي كريم ، فالمرأة المعتدة لا تزال معلقة بذكرى لم تمت، ويمشاعر أسيرة الميت، وربما كان في رحمها حمل لم يتبين، لذلك نهى الإسلام عن خطبة المعتدة ، كما نهى عن الزواج بها في فترة العدة .

والإسلام دين الفطرة، يعلم حاجة الرجل إلى المرأة، وعدم صبره عنها، فأباح له التعريض والتلميح بالقول الحسن. كان يقول لها : « إني أريد الزواج ، وإنني لأحب امرأة من أمرها وأمرها - يعرض لها بالقول المعروف - وإن النساء لمن حاجتى ، ولوهددت أن الله كتب لى امرأة صالحة » (٢٣٨) .

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ ..

والمعنى : ولا حرج ولا إثم عليكم - أيها الرجال - المبتقون للزواج، في التعريض بخطبة المرأة أثناء عدتها، للزواج منها بعد انقضاء العدة، كما أنه لا إثم عليكم كذلك في الرغبة في الزواج من المعتدة ، مع إخفاء ذلك وسره من غير كشف وإعلان، لأن التصريح بالخطبة أثناء العدة، عمل يتنافى مع آداب الإسلام ومع تعاليم شريعته، ومع الأخلاق الكريمة، والمقول السليمة، والنفوس الشريفة .

« وقال القرطبي : قال ابن عطية : أجمعت الأمة على أن الكلام مع المعتدة بما هو نص في تزوجها وتبنيه

عليه لا يجوز، وكذلك اجتمعت على أن الكلام معها بما هو رث وذكى جماع أو تحريض عليه لا يجوز، وكذلك ما أشبهه، وجوز ما عدا ذلك، ولا يجوز التعريض لخطبة المطلقة طلاقاً رجعيّاً إجماعاً لأنها كالزوجة، وأما من كانت في عدة البينة فالصحيح جواز التعريض لخطبتها (٢٨٢).

علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرّاً إلا أن تقولوا قولاً معروفاً ...

ومنه الجملة كالتعليل لما قبلها، وقد أباح الله للرجل أن يفكر في الزواج من المرأة وأن تهفو نفسه إليها، وأن يذكرها مع نفسه، فذلك يتعلق بأمر فطري، والإسلام يلحظ ألا يعطل الميول الفطرية إنما يهذبها، ولا يكتف التواضع البشرية، إنما يضبطها، ومن ثم ينهى فقط عما يخالف نظافة الشعور، وطهارة الضمير، ولذلك حرم الوعد السري بين الرجل والمرأة المعتدة، وأباح الكلمة الطيبة، والإشارة والتلميح بالمعروف.

ولا تعزّوا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله ...

ولا تقصدوا قصداً جازماً تنفيذ هذا النكاح، حتى ينتهي ما كتب وفرض من العدة، إذ العاقل لا يستعمل أمراً قبل حلول وقته، وإنما الذي يسوغ لكم هو أن تنموا عقد الزواج بعد انتهاء العدة، ويمد أن يكون جو الأحزان قد فتر وخفت حدته.

وإذا كان قد نهى عن المزم على العقد قبل فراغ العدة، فالنهى عن العقد من باب أولى، ومن المعلوم أن عقد النكاح في زمن العدة باطل، والمباشرة حينئذ زنا، والتفريق بينهما واجب، لأن من استحل شيئاً قبل أوانه عوقب بحرمانه، كالتقاتل بماقبح بحرمانه من ميراث المقتول، وهذا رأى جمهور العلماء.

وقيل: يفسخ النكاح ويفرق بينهما، فإذا انتهت العدة حلت له. ولم يتأبد التحريم، ولكل فريق أدلته في كتب الفقه.

واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروا ...

اعلموا أن الله مطلع عليكم رقيب على ضمائركم، وشهيد على أفعالكم، فاتقوا غضبه واحذروا بطشه، وفقوا بغيره وحلمه وغفرانه.

واعلموا أن الله غفورٌ حلِيمٌ .

غفورٌ: يفرّ خطيئة القلب الشاغر بالله. حلِيمٌ: لا يعجل بالعقوبة، فلعل عبده الخاطئ أن يتوب.

وبذلك تكون الآية الكريمة قد أرشدت الناس إلى ما يقدره الشرع ويرتضيه الخلق الكريم، ونهتهم عما يتنافى مع تعاليم الإسلام، بأسلوب حكيم، جمع بين الشدة واللين، والخوف والرجاء.

## الطلاق قبل الدخول

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى  
لِلْمَوْسِعِ قَدَرَهُنَّ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُنَّ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ جَعَلْنَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣٦﴾﴾

المفردات :

تمسوهن : المس هنا ، الجماع .

أو تفرضوا : أو هنا بمعنى الواو .

فريضة : المهر .

ومتعوهن : المتعة ، مقدار مالى تعطاه المطلقة قبل الدخول ، قصد به أن يكون تمويضاً لها عما فاتها من زوجها ، وجيراً لما نالها من انكسار النفس .

الموسع : الفنى .

المقتر : الفقير .

قدره : طاقته .

المعنى الإجمالى :

ولا إثم عليكم - أيها الأزواج - ولا يجب عليكم المهر إذا طلقتم زوجاتكم قبل الدخول بهن ، وقبل أن تقدروا لهن مهراً ، ولكن أعطوهن عطية من المال يتمتعن بها لتخفيف آلام نفوسهن ، ولكن عن رضا وطيب خاطر ، وليقدمها الفنى بقدر وسعه ، والفقير بقدر حاله ، وهذه العطية من أعمال البر التى يلتزمها ذوو المروءات وأهل الخير والإحسان .

التفسير :

٢٣٦ - لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً . . .

قال القرطبي : « قوله - تعالى - : لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ... إلخ هذا أيضاً من أحكام المطلقات ، وهو ابتداء إخبار برفع الحرج عن المطلق قبل البناء والجماع ، فرض مهراً أو لم يفرض ، ولما نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن التزوج لمعنى الذوق ، وقضاء الشهوة ، وأمر بالتزوج لطلب العصمة والتماس ثواب الله ، وقصد دوام الصحة ؛ وقع فى نفوس المؤمنين أن من طلق قبل البناء قد واقع جزءاً من هذا المكروه ، فنزلت الآية رافعة للجناح فى ذلك ، إذا كان أصل النكاح على المقصد الحسن » (٢٣٦) .

لقد أثر القرآن الكريم والهدى النبوى أحسن الأثر فى نفوس المسلمين وتحرج بعضهم من طلاق المرأة قبل الدخول بها، فنزل هدى السماء يبيح للرجل طلاق المرأة قبل الدخول بها، إذا تبين له ضرورة ذلك، فهناك الحياة الزوجية قبل الدخول أخف وأيسر من إنهاؤها بعد الدخول.

ثم حثت الآية على المكارمة ، وأوجبت على الرجل أن يمنح مطلقة عطية حسبما يستطيع ، كنوع من أنواع التمريض، فقد علقت آمالها عليه، وحيست نفسها عن الأزواج من أجله، وفى هذه المتعة لون من ألوان الرد والمذرة.

وَمَتَّعُوهُ عَلَى الْمَوْسِمِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرَهُ ...

وتمتعوا المطلقات عندما يجتمع لهن أمران، عدم الدخول بهن وانتقاء تقدير مهر لهن، على الفنى ما يقدر عليه وعلى الفقير ما يقدر عليه.

وهذه المتعة واجبة عند كثير من فقهاء السلف، ومنهم على بن أبى طالب وابن عمر، وسعيد بن جببر، والزهرى ، وغيرهم.

وقال بعض الفقهاء إنها مندوبة .

والآية ظاهرة فى الرأى الأول لقوله تعالى :

مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ

فقد جعلته حقًا واجبًا على المحسنين ، لا ينبغي أن يهملوه.

هذا بالنسبة للمطلقات قبل الدخول بهن، وقبل أن يقدر لهن المهر، أما غيرهن من المطلقات فالمتعة مندوبة فى حقهن عند الجمهور . وقال مالك وأصحابه: المتعة مندوبة فى كل مطلقة وإن دخل بها ، إلا فى التى لم يدخل بها، وقد فرض لها، فحسبها ما فرض لها، وهو نصف المهر المسمى، ولا متعة لها.

وليس للمتعة حد معروف فى الكتاب أو السنة ، ولكنها على ما قال الله تعالى : عَلَى الْمَوْسِمِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرَهُ ...

وقال ابن عمر ، ادنى ما يجزى فى المتعة ثلاثون درهماً .

ولعل الأنسب أن يترك تقدير المتعة إلى حال الشخص، والأمر المتعارف عليه بين الناس، حيث إنه لا يترك تغير الأحكام بتغير الأزمان.

والمعروف كلمة واسعة ، تشمل ما عرف حسنه، وما كان مناسبًا للشخص ، وما يليق بأمثاله. وهو امر يختلف باختلاف الزمان والمكان.

## نصف المهر

﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ يَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

المفردات :

فرضتم لهن فريضة : عينتم لهن مهراً .

يعفون : يسامحنكم .

أو يعفو الذي بيده عقد النكاح : الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج ، ومعنى يعفو هو أن يسامح المرأة المطلقة في النصف الذي يستحقه هو من المهر ، بأن يعطيها إياه كاملاً ، لأن الأصل أنه لو طلقها قبل الدخول بها ، يأخذ نصف المهر ويسترده منها إن كان أعطاها إياه ، فيكون عفواً منه أن يتجاوز لها عن هذا النصف .

المعنى الإجمالي :

وإذا طلقتم النساء قبل الدخول بهن ، بعد تقدير مهرهن ، فقد وجب لهن نصف المهر المقدر ، ويدفع إليهن ، إلا إذا تنازلت عنه الزوجة ، كما أنهن لا يعطين أكثر من النصف إلا إذا سمحت نفس الزوج ، فأعطاها المهر كله ، وسماحة كل من الزوجين أكرم وأرضى عند الله ، وأبقى بأهل التقوى فلا يتركوها ، وإذكروا أن الخير في التفضل وحسن المعاملة ، لأن ذلك أجلب للمودة والتحاب بين الناس ، والله مطلع على ضمائركم ، وسيجازيكم على ما تفعلون .

التفسير :

٢٣٧ - وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا

الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ ...

أي وإن طلقتم - يا معشر الرجال - النساء من قبل أن تدخلوا بهن وتباشروهن ، ومن بعد أن قدرتم لهن صداقاً معلوماً ، فالواجب عليكم في هذه الحالة أن تدفعوا لهن نصف ما قدرتم لهن من صداق ، إلا أن تنازل المرأة عن حقها فتتركه لطلقها بسماحة نفس ، بأن تكون هي الراغبة في الطلاق ، أو يتنازل الذي بيده عقدة النكاح ، وهو الزوج ، عن حقه بأن يدفع لها المهر كاملاً ، أو ما هو أكثر من النصف لأنه هو الراغب في الطلاق .

وقيل المراد بهن بيده عقدة النكاح : هو ولي المرأة المطلقة ، الذي لا تتزوج إلا بإذنه ، فإن له العفو عن نصف مهر البكر إذا طلقت ، والتفسير الأول هو المأثور ، وبه قال جمع من الصحابة .

وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفِعْلَ بَيْنَكُمْ

الخطاب هنا للرجال والنساء ، أى : وأن تعفو المطلقات عن حقهن فى النصف ، لأن الأزواج لم يدخلوا بهن .

وأن يعفو الأزواج بالزيادة على النصف ، جبراً لخاطر المطلقات قبل الدخول ، أقرب للتقوى ، وأدنى إلى تحصيل مرضاة الله ، الذى أمر بالتسامح والعفو والهمس .

ولا تنسوا الفضل بينكم . قال مجاهد : إتمام الرجل المصدق كله ، أو ترك المرأة النصف الذى لها .  
إن الله بما تعملون بصير .

إن الله مطلع على أعمالكم . وفيه حث على أن يسود شعور السماحة ، والتفضل والتجمل بين الناس ، عند انقسام عرى الزوجية ، لتبقى القلوب نقية خالصة موصولة بالله فى كل حال .

روى أن أحد الصحابة تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول بها ، فأعطاه المصدق كاملاً ، فقيل له فى ذلك ، فقال : أنا أحق بالعفو منها (٢٨٥) .

وهكذا نرى مبلغ استجابة السلف الصالح لتوجيهات القرآن ووصاياه ، فأين المسلمون اليوم من هذه النوصايا والأحكام ؟

★ ★ ★

### المحافظة على الصلاة

﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (٢٣٨) فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْجَآلًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾

المفردات :

الوسطى : تأنيث الأوسط ، وهى الفضلى ، ووسط الشيء : خيره وأعدله .

قانتين : القنوت ، الطاعة والعبادة ، وأصله الدوام على الشيء : ومن هنا سمي الدوام على الطاعة قانتا .

فإن خفتكم : الخوف ، الفرع من أى مصدر يهت عليه .

فرجالاً : جمع راجل ، أى فصلوا راجلين .

أوركبانا : جمع راكب ، أى راكبين على الإبل وغيرها مما يركب كالمصنفات والدبابات وغيرها .



## المعنى الإجمالي :

أحرصوا على إقامة الصلوات كلها، وادوموا عليها، واحرصوا على أن تكون صلواتكم هي الصلاة الفضلى بإقامة أركانها، والإخلاص الكامل لله فيها، وآتموا طاعة الله - تعالى - وذكره مخلصين له خاشعين لجلاله.

فإذا أدركتم الصلاة وأنتم خائفون فلا تتركوها، بل صلوا كما استطعتم ، مشاة أو راكبين، فإذا زال الخوف عنكم فصلوا الصلاة مستوفية الأركان كما علمتموها ، ذاكرين الله فيها، شاكرين له ما علمكم إياه وما من به عليكم من نعمة الأمن.

## التفسير :

٢٣٨ - حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ .

من شأن القرآن الكريم أن يحث على التقوى وطاعة الله بين آيات الأحكام، حملاً للنفوس على امتثال أمر الله ، وتنفيذ أحكامه بروح طيبة وقلب سليم.

وقد تكررت الدعوة إلى المحافظة على الصلاة في القرآن الكريم، فهي أول الأركان ، وهي الصلة بين المخلوق والخالق ، وهي الدواء العملي، والعلاج الروحي لمشاكل الدنيا، وأمورها المتعددة وفتنتها وملاهيها، هي وسط زحام هذه الحياة يجد المؤمن أن الصلاة واحة وارفة الظلال ، يتطهر لها بالماء الطهور، ويقف بين يدي ربه خاشعاً خاضعاً، مكبراً لله راکعاً ساجداً، متأملاً عظمة الله . مرتلاً لآيات القرآن الكريم، فيخرج من الصلاة وقد تطهرت نفسه، وغسلت ذنوبه، فيزيده ذلك إيماناً وتصميماً على طاعة الله ومرضاته، قال- تعالى- **أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ** (المنكبات: ٤٥).

**حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ** . والمحافظة على الصلاة تقتضى أدائها في أوقاتها، وإتمام ركوعها وسجودها، وحضور القلب، والخشوع والتدبر والتأمل ، في معنى ما يقول من القرآن ، ومن التسبيح والتكبير، وبذلك تكون الصلاة وسيلة إلى مرضاة الله ورعايته وعنايته، كما ورد في الحديث الشريف . « احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء، ما ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن يضروك بشيء، ما يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، جفت الأقلام ووليت الصحف ».

قال الإمام الرازي : « وقوله « حافظوا » بصيغة المفاعلة التي تكون بين اثنين ، للدلالة على أن هذه المحافظة تكون بين العبد والرب، فكانه قيل : احفظ الصلاة ليحفظك الإله الذي أمرك بها، وهذا كقوله **فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ** . (البقرة : ١٥٢) وفي الحديث : « احفظ الله يحفظك » أو أن تكون المحافظة بين المصلي والصلاة، فكانه قيل : احفظ الصلاة حتى تحفظك الصلاة، بمعنى أنها تحفظك من ارتكاب الماصي، وتشفع لصلتها يوم القيامة (٢٨٦).

والصلاة الوسطى: والصلاة الوسطى هي إحدى الخمس ، وقد اختلفوا في تحديدها ، وللعلماء في ذلك ثمانية عشر قولاً ، أوردها الشوكاني في « نيل الأوطار » أصحها رواية ما ذهب إليه الجمهور من كونها صلاة العصر ، لحديث عند أحمد ومسلم وأبي داود مرفوعاً « شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر » (٢٨٧).

وقال بعضهم المراد بالصلاة الوسطى صلاة الصبح ، وقيل صلاة الظهر وقيل صلاة المغرب ، وقيل العشاء وقيل الجمعة ، وقال بعضهم إنها غير معروفة ، وأن الله - تعالى - أيهم الصلاة الفضلى التي ثوابها أكثر ليعافظ المؤمنون على كل صلاة (٢٨٨).

قال ابن كثير : وكل هذه الأقوال فيها ضعف ، بالنسبة إلى التي قبلها ، ومعتزك النزاع في الصبح والعصر ، وقد أثبت السنة أنها العصر فتعين المصير إليها - أي إلى أن المراد بالصلاة الوسطى صلاة العصر .

وخصت صلاة العصر بالذكر ، لأنها تقع وقت اشتغال بعض الناس بالعمل ، أو لأنها وقت الراحة والكسل بالنسبة إلى طائفة أخرى من الناس ، أو لأنها في ختام صلاة النهار ، وزحمة أعمال اليوم ، فهي فرصة أخيرة في النهار ينأجى فيها المؤمن ربه ، ويذكره بلسانه وقلبه . ويتفرغ لمناجاته ومناجاة عبادته .

وَقُومُوا لِلَّهِ فَانِيتَيْنِ . اتجهوا إلى الله عابدين خاشعين متبتلين ، ففي هذا القنوت سمادة الأرواح ، وشفاء النفوس ، وسلامة الظاهر والباطن ، فمن وجد الله وجد كل شيء ، ومن فقد الله فقد كل شيء .

★ ★ ★

٢٣٩ - فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا .

أمر الله بالصلاة وأوجب أداؤها ، في حقوت وخضوع ، في حالة الصعوبة والأمن .

والصلاة فرض أسامي وركن رئيسي من أركان الإسلام ، لا يسقط عن الإنسان بالخوف أو المرض أو المعجز ، فلا بد من أدائها على أي صورة تيسر للإتقان أداؤها .

فالمرضى أحوج إلى دعاء الله ، والخائف أحوج إلى ذكر الله ، واستمداد الأمن والعطائية منه . ومن لم تجب الصلاة في ميدان القتال وأثناء المعركة ، كما ذكر القرآن ذلك في سورة النساء (٢٨٩) .

أما إذا زاد الخوف ، وحدث القتال بالفعل ، فإن المحارب يؤدي الصلاة على أية حالة تيسر له أداؤها .

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا . أي إذا اشتد الخوف من عدو أو سبيل جارف ، ففي مثل هذه الأحوال يصلى الخائف هوداً بلا جماعة ، سواء أكان رجلاً أو ماشياً على قدميه ، أم راكباً أي وسيلة من وسائل الركوب ، كالسيارة والقطار ، وتكون قبلته حيثما توجهت دابته ، أو عربته أو طائرته ، ولا يلزمه ركوع ولا سجود ، إذا كان هذا يضره . ويكتفيه عنها الإيماء بالرأس ، بطريقة لا تعرضه للتهلكة ، ولا ينقص عدد ركعات صلاة الخوف عن صلاة المسافر ، وهي ركعتان في الرباعية واثنان في الصبح وثلاث في المغرب .

هكذا قال مالك والشافعي وجماعة من العلماء .

وقال الحسن بن أبي الحسن وهناد وغيرهما يصلى ركعة إيماء .

روى مسلم، عن بكير بن الأخص عن مجاهد، عن ابن عباس قال : «فرض الله الصلاة على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - في الحضر أرباعاً، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة» (٢٩٠).

وضعت هذا الرأي بأن الأخص انفرد بهذا الحديث، وليس بحجة عند الانفراد، والصلاة أولى ما يحتاج فيه. فإذا آمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون .

فإذا زال خوفكم ، فصلوا لله صلاة الأمن، كما علمكم من شأنها ما لم تكونوا تعلمون على لسان نبيه، حيث عرفتم كيفيتها منه، ولم يكن لكم بها علم من قبل.

والكلام جار مجرى الامتتان من الله عليهم بذلك، فقد كانوا من قبل يعبدون الأوثان ولا يعرفون عبادة الله.

★ ★ ★

### المتعة والنفقة

﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَا رِزْقَ لَهُمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾ وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾﴾

المفردات :

: ويتركون ورأهم

ويتوفون

: هليوهموا وصية.

وصية

متاعاً إلى الحول غير إخراج : أي أن المتوفى يوصى قبل موته أن تمتع امرأته حولاً كاملاً بالسكنى والنفقة غير مخرجة من بيت زوجها مدة الحول.

: فلا إثم.

فلا جناح

: أي يمتن بنفقة العدة، والمتاع ما يمنحه الأزواج للمطلقات تطبيراً لتفويهن.

وللمطلقات متاع

المعنى الإجمالي :

والذين يتوفون منكم ويتركون زوجات لهم، فقد أوصى الله بهن أن يمتن في بيت الزوجية عاملاً كاملاً مواساة لهن وإزالة لوحشتن ، ولا يحق لأحد أن يخرجهن ، فإن خرجن بأنفسهن في أثناء العام فلا إثم عليهن،

أيها الأولياء - أن تتركوهن يتصرفن في أنفسهن بما لا ينكره الشرع الشريف عليهن، وأطيعوا الله في أحكامه وأعمالوا بما شرع لكم فإنه قادر على أن ينتقم ممن يخالف أمره، وهو ذو حكمة بالغة لا يشرع لكم إلا ما فيه المصلحة، وإن غابت حكمته عن علمكم.

وللتساء اللاتي يطلعن بعد الدخول حق في أن يعطين ما يتمتن به من المال جبراً لخطأهن، يدفع إليهن بالحسنى، على قدر غنى الزوج وفقره، لأن ذلك مما توجيهه تقوى الله، ويلزم به أهل الإيمان.

يمثل هذه البيانات والتشريعات الواضحة المحققة للمصلحة، بين الله لكم أحكامه ونعمه وآياته لتتدبروها، وتعملوا بما فيها من الخير.

التفسير :

٢٤٠ - وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجُنْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ .

هذه الأحكام تنمة ما في السورة من أحكام الأزواج، وقد جاء ذكر الصلاة أثناء الحديث عن أحكام المطلقات، حقاً للمؤمنين على مراقبة الله وطاعته عند انفصال الحياة الزوجية وانتهائها.

ومعنى الآية : والذين يتوفون قرب الوفاة منكم - أيها المسلمون - ويتركون بعدهم زوجات ، كتب الله عليكم - أيها الأزواج - قبل الاحتضار ، وصية لهم : بأن يمتن بعدكم بالنفقة والسكنى إلى نهاية عام كامل بعد الوفاة، غير مخرجات من مسألتهم طيلة الحول: أى لا يخرجهن منه أولياء الميت.

وجمهور المفسرين يرون أن هذه الآية منسوخة، فقد راعى القرآن التدرج في التشريع، فشرع عدة المتوفى عنها زوجها سنة كاملة ؛ ولم يكن لها حق في الميراث؛ وإنما لها الحق في السكنى والنفقة في منزل الزوج.

وقد علم أنه كان من عادة العرب إلزام المرأة ببيت زوجها المتوفى سنة كاملة.

فبينت هذه الآية أن عدة المرأة المتوفى عنها زوجها سنة ، ثم نسخت هذه الآية بقوله تعالى :

وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (البقرة : ٢٣٤).

والآية التي معنا وإن تأخرت ثلاثة ، إلا أنها مقدمة في النزول.

قال المفسرون : إن المتوفى عنها زوجها : كانت تجلس في بيته حولاً، وينفق عليها من ماله ما لم تخرج من المنزل، فإن خرجت لم يكن على الورثة جناح في قطع النفقة عنها، ثم نسخ الحول بالأربعة الأشهر والمشر؛ ونسخت النفقة بالربع والثمن في سورة النساء (٢٣١).

قال ذلك ابن عباس وقتادة وغيرهما.

قالوا : ومما يشهد لذلك ما أخرجه أبو داود والترمذي عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية : « نسخت بأية الميراث بما فرض الله لهم من الربع والثمن ، ونسخ أجل الحول بأن جعل أجلها أربعة أشهر وعشرا » (٢٣٢).

وبعض المفسرين الآخرين ، ذهب إلى أن هذه الآية محكمة وليست منسوخة ، ومن ذهب إلى هذا الرأي مجاهد ، فقد قال ما ملخصه : دلت الآية الأولى وهي : يَرْبِضُنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ، على أن هذه عدتها المبروزة تعتدها عند أهل زوجها ، ودلت هذه الآية بزيادة سبعة أشهر وعشرين ليلة على المدة السابقة تمام الحول . وأن ذلك من باب الوصية بالنزوات، أن يمكن من السكنى في بيوت أزواجهن بعد وفاتهن حولاً كاملاً ، ولا ينعمن من ذلك لقوله «غير إخراج» فإذا انقضت عدتهن بالأربعة أشهر والعشر ، أو بوضع الحمل ، واختزن الخروج والانتقال من ذلك المنزل فإنهن لا ينعمن من ذلك لقوله تعالى : فَإِنْ خَرَجُنَّ ... الآية .

ومن المفسرين الذين أيدوا هذا الرأي الإمام ابن كثير في تفسيره فقال : ورأى مجاهد له اتجاه ، وفي اللفظ مساعدة له ، وقد اختاره جماعة منهم الإمام أبو العباس ابن تيمية (٢٩٢).

كما روى هذا الرأي الطبري عن مجاهد . وقال القرطبي : ما ذكره الطبري عن مجاهد صحيح ثابت.

كما أيداه أيضاً الإمام الفخر الرازي في تفسيره ، فقد قال بعد أن ساق بعض الأدلة التي تثبت ضعف قول من قال بالنسخ : « فكان المصير إلى قول مجاهد أولى من التزام النسخ من غير دليل » (٢٩٤).

ويتضح لك أن أصحاب الرأي الثاني لا يرون معارضة بين هذه الآية ، وبين آية : وَالَّذِينَ يُتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرْبِضُنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ، لأن الآية التي معنا لا تتحدث عن عدة المتوفى عنها زوجها، وإنما تتحدث عن حقها في البقاء في منزل الزوجية بعد وفاة زوجها، وأن هذا الحق ثابت لها فإن شابت بقيت فيه، وإن شابت خرجت منه على حسب ما تراه مصلحة لها، ولأنها لا يوجد في الفاظها أو معانيها ما يلزم المرأة بالترخيص والامتناع عن الأزواج مدة معينة.

أما الآية الثانية فتراها واضحة في الأمر بالترخيص أربعة أشهر وعشراً وهي المدة التي يجب أن تمتنع فيها المرأة التي مات عنها زوجها : عن التزين والتعرض للزواج، إذن فلا تعارض بين الآيتين، ومتى انتفى التعارض انتفى النسخ.

ثم ختم الله الآية بقوله :

وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ.

فهو - سبحانه - قوى قادر غالب على أمره ، حكيم فيما شرع لعباده من آداب وأحكام.

★ ★ ★

٢٤١ - وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ.

تستجيش هذه الآية شهور التقوى في نفس المؤمن، وتحتة على تقديم المتعة إلى المطلقة.

وللعلماء رأيان في هذه المتعة :

الرأي الأول : أنها أمر زائد على النفقة ، أوجبه الله للمرأة على مطلقها جبراً لو حشده الفراق، وإزالة لما قد يكون بين الزوجين من شقاق وتغفيراً لما قد يحيط بجو الطلاق من تافه وتخاصم وعدم وفاق. قال

ابن كثير : وقد استدلت بهذه الآية من ذهب من العلماء إلى وجوب النعمة لكل مطلقة، سواء كانت مفوضة، أو مفروضة لها، أو مطلقة قبل المسيم، أو مدخولاً بها، وإليه ذهب سعيد بن جبير، وغيره من السلف، واختاره ابن جرير، وهو قول عن الشافعي (٢٣٥).

وعلى هذا التفسير يكون المراد بالمتاع ما يغطي الرجل لامراته التي طلقها، زيادة على الحقوق المقررة لها شرعاً، ليكون التسريح بإحسان.

الرأي الثاني : أن المراد بالمتاع نفقة المعتدات .

ومعنى كون هذا المتاع: بِالْمَعْرُوفِ . أن يكون حسب العرف بين الناس ، ويحيث يكون على نحو ما قال الله: وَمَعْرُوفٌ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ . (البقرة : ٢٣٦).

★ ★ ★

ثم ختم - سبحانه - هذه الآيات المتعلقة بأحكام الأسرة بقوله :

٢٤٢ - كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ .

أى : يمثل هذا البيان الحكيم الواضح ، لأحكام النكاح والطلاق والعدة بأنواعها، والنعمة وغير ذلك ، يبين الله لكم آياته كلها فى شريعته، لئى تدركوا أسرارها ، وتمقلوا أغراضها ، فتتفهموها عن يقين واقتناع.

★ ★ ★

والى هنا تكون سورة البقرة قد بينت لنا فى أكثر من عشرين آية ، بعض الأحكام التى تتعلق بالأسرة وصيانتها وسعادتها ، بأسلوب مؤثر حكيم، وبطريقة تهدى إلى أفضل الأخلاق، وأقوم الملاقات بين الأفراد والجماعات ، وإن المتأمل فى هذه الآيات وما اشتملت عليه من توجيهات سامية، ليوفى بأن هذا القرآن هو من عند الله ، الذى شرع لمبادئه ما فيه صلاحهم وسعادتهم.

★ ★ ★

## الموت والحياة بيد الله

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾

المضردات :

الم تر : تعجب وتقرير لمن سمع بقصتهم ، وقد يضابط به من لم ير ولم يسمع فإنه صار مثلاً في التعجب .

حذر الموت : أي من حذر الموت .

المعنى الإجمالي :

تنبه - أيها النبي - إلى القصة العجيبة وأعلمها ، وهي حالة القوم الذين خرجوا من ديارهم فراراً من الجهاد ، خشية الموت فيه ، وهم أُلُوف كثيرة ، قضى الله عليهم بالموت والهوان من أعدائهم ، حتى إذا استيسلت بقيتهم ، وقامت بالجهاد ، أحيا الله جماعتهم به ، وإن هذه الحياة العزيزة بعد الذلة المميتة من فضل الله ، الذي يستوجب الشكران ، ولكن أكثر الناس لا يشكرون .

التفسير :

٢٤٣ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ..

المعنى : ألم ينته علمك إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم أُلُوف - وكانوا فوق عشرة آلاف - لأن العشرة فما دونها جمع قلة ، فيقال فيها : آلاف ، ولا يقال ألُوف إلا لجمع الكثرة الذي يزيد على العشرة ..

ولذا روى عن ابن عباس : أنهم كانوا أربعين ألفاً ، كما هي بعض الروايات عنه ، وكان خروجهم بهذه الكثرة ، خوفاً من الموت ، وحذراً منه ، مع أن الحذر لا يمنع من التقدر ، فإذا جاء أجلهم ممأ - أو متفرقين - لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون .

ويرى بعض المفسرين : أن هذه الآية الكريمة : تنبئنا عن قوم من بني إسرائيل ، دعوا إلى الجهاد في سبيل الله ، فخرجوا من ديارهم فراراً منه ، حتى لا يموتوا - مع أنهم كانوا ألُوفاً ، فلا ينبغي لهم أن يفرؤا - لأن من عاداتهم أن يجبنوا عن القتال ، كما حدث عندما أمرهم موسى - عليه السلام - بقتال الجبارين ، فقالوا له : فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ . (المائدة : ٢٤) . فأماتهم الله جميعاً ، عقاباً لهم على فرارهم ، ثم أحياهم ليبين لهم قدرة الله عليهم ، وأنه لا ينفعهم الفرار من القتال ، إن كان الموت فيه مكتوباً عليهم ، فقد يموت المرء بدون قتال ، كما حدث لهم .

ويقول صاحب هذا الرأي : إنه - تعالى - بعد أن أحياهم أمرهم بالقتال فقال لهم : وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . (البقرة : ٢٤٤) لهمم يعتبرون بذلك فيخلصوا في الجهاد .

وقال ابن عطية منكرًا لهذا وأمثاله من القصص : وهذا القصص كله لين الأسانيد . وإنما اللازم من الآية أن الله - تعالى - أخبر نبيه محمدًا - صلى الله عليه وسلم - إخبارًا في عبارة التنبيه والتوقيف ، عن قوم من البشر ، خرجوا من ديارهم فرارًا من الموت ، فأماهم الله ثم أحياهم ليروا - هم وكل من خلف من بعدهم - أن الإمامة إنما هي بيد الله - تعالى - لا بيد غيره ، فلا معنى لخوف خائف ولا لاغترار مغتر . وقد جعل الله هذه الآية مقدمة بين يدي أمره للمؤمنين من أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - بالجهاد . هذا قول الطبري . وهو ظاهر معنى الآية .

ويرى الشيخ محمد عبده : أن هذا مثل لا قصة واقعية ، وأن الموت هنا مجازي .

وخلاصة رايه : أن هؤلاء القوم فروا أمام أعدائهم دون قتال ، وتركوا أوطانهم غنيمة للأعداء ، فعاشوا أذلاء مشردين ، في حياة أشبه بالموت . فلما عرفوا جنائيتهم على أنفسهم - عادوا إلى جهاد أعدائهم ، وتحريروا أوطانهم . فاستردوا كرامتهم ، وعاشوا حياة كريمة جديرة بالمجاهدين الأبطال .

ويرى آخرون . أنها تتحدث عن قوم نزل ببلادهم وباء الطاعون ، فعمها بأسباب الموت . فظنوا أن فرارهم من هذا الوباء سيكفل لهم النجاة من الموت ، فأماهم الله عقابًا لهم ، فهلك أجل عند الله كتاب وقدر . وقد فاتهم أنهم سينقلون معهم وباء الطاعون ، إلى بلاد خالية منه . وتلك جريمة أخرى . وفي هذا يقول الرسول - صلى الله عليه وسلم - : « إن هذا السمقم ، عذب به الأمم قبلكم ، فإذا سمعتم به في أرض فلا تدخلوها ، وإذا وقع بأرض - وأنتم فيها - فلا تخرجوا فرارًا منه .. » إلخ ، أخرجه الإمام أحمد عن عمر . وللشيخين نحوه .

وهذا الإرشاد منه - صلى الله عليه وسلم - مطابق لأحدث النظم الصحية ، وهو ما يعرف اليوم ، بالبحر الصحي .

والتعبير بقوله تعالى : فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ . إما على ظاهره ، وإما مجاز عن تعلق إرادة الله تعالى بموتهم دفعة واحدة .

وقيل : هو تمثيل لإماتتهم مهلة نفس واحدة ، في أسرع زمان ، يأمر مطاع للأمور مطيع .

والله يعلم مقدار المدة التي ظلوا فيها أمواتًا . ولكنها لابد متراخية فترة عن إماتتهم . كما يوحى به نعتف يثم في قوله تعالى : ثُمَّ أَحْيَاهُمْ . أي ثم أعادهم الله إلى الحياة مرة أخرى ، بعد فترة موت . ليستوفوا أحالهم . وليؤمنوا بقضاء الله وقدره ، وليكونوا عبرة يعتبرون بها هم وغيرهم ، وليظهر فضل الله الذي عبر عنه قوله تعالى . إله الله لدر فضل على الناس . بما أنعم به عليهم من نعمة الحلق ، ونعمة البقاء ، والرزق ، وبما يريهم من الآيات الباهرة . والحجج القاطعة ، التي تتفهم في دينهم .

ويؤن الأستاذ سيد قطب الحكمة المقصودة من الآية بقوله : « إن الحذر من الموت لا يجدي ، وإن الفزع والهلع لا يزيدان حياة ، ولا يمدان أجلًا ، ولا يردان قضاء ، وإن الله هو واهب الحياة ، وهو آخذ الحياة ، وأنه



متفضل في الحالتين حين يهب، وحين يسترد، والحكمة الإلهية الكبرى كامنة خلف الهبة وخلف الاسترداد، وأن مصلحة الناس متحققة في هذا وذلك، وأن فضل الله متحقق في الأخذ والمنح سواء « (٢٦٦) ».

إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ .

أي أن الله - تعالى - لصاحب تفضل دائم على الناس حيث أوجدهم بهذه الصورة الحسنة، وخلق لهم عقولاً ليهتدوا بها إلى طريق الخير، وسخر لهم الكثير مما في هذا الكون، فمن الواجب عليهم أن يشكروه وأن يطعموه، ولكن الذي حدث منهم أن أكثرهم لا يشكرون الله - تعالى - على ما منحهم من نعم.

وفى قوله : ولكن أكثر الناس لا يشكرون. إنصاف للقلة الشاكرة منهم ومديح لهم على استقامتهم وقوة إيمانهم.

★ ★ ★

### فضل القتال والصدقة

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْضِي وَبِضْطٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾

المفردات :

سبيل الله : المسبيل ، الطريق ، يذكر ويؤنث . وإذا أطلق انصرف إلى الجهاد.

يقرض : الإقراض ، إعطاء شخص مالا لغيره ، ليرده إليه بعد حين.

ويبسط : يوسع على من يشاء.

المعنى الإجمالي :

وإذا علمتم أن الفرار من الموت لا ينجي منه، فجاهدوا وابذلوا أنفسكم لإعلاء كلمة الله ، وأيقنوا أن الله يسمع ما يقول المتخلفين وما يقول المجاهدون ، ويعلم ما يضمهر كل في نفسه فيجازي بالخير خيرا وبالنشر شرا.

والجهاد في سبيل الله يحتاج إلى المال فقدموا أموالكم ، فأى امرئ لا يبذل أمواله لله طيبة بها نفسه، وقد وعد الله أن يردها عليه مضاعفة أضعافا كثيرة، والرزق بيد الله فيضيق على من يشاء ويوسع لمن يشاء لما فيه مصلحتكم. وإليه مصيركم فيجازيكم على ما بذلتم، ومع أن الرزق من فضل الله وعنايته وأنه هو الذي يمدى ويمنع ، سمي المنفق مقرضا للحث على الإنفاق والتحييب فيه، وتأكيد الجزاء المضاعف في الدنيا والآخرة.

## التفسير :

٢٤٤ - وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

هذه الجملة معطوفة على جملة « ألم تر » من جهة المعنى ، فإن « ألم تر » بمعنى : انظروا وتفكروا .

وإنك لترى الأمر بالجهاد منثورًا في هذه السورة ، ضمن آيات الأحكام مذكّرًا به من آن لآخر ، لأنه من أشق التكاليف ، وعليه يدور بقاء هذا الدين ، الذي يترىص به أعداؤه . فلو لم يجاهدوا لهلكوا ، وضاع دينهم .

وقد بدأ الحديث عن الجهاد - في هذه السورة - بقوله تعالى : وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ . (البقرة : ١٥٤) حتى وصل إلى هذا التكليف الكريم ، ثم ينتهي في آخر السورة : بالحث على الإتفاق في سبيله .

والخطاب هنا ، لأمة محمد - صلى الله عليه وسلم .

والجهاد في سبيل الله : هو ما كان لإعلاء كلمة الله ، فلا يكون الجهاد في سبيل الله ، إلا إذا كان هم المقاتل ومقصده ، إحياء دينه ونشره والدفاع عنه ، فإن لم تكن تلك نيته ، فإنما يقاتل لأمر دنيوي . ومن كان ذلك ، لا يحصل على الثواب ، الذي أعد الله لمن يجاهدون في سبيله .

وهي مضمون الآية الكريمة : تحذير لكل مسلم من أن يجبن عن القتال حذر الموت ، بقوله : وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . فإن الموت قدر لا بد منه . قال- تعالى-: قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ . (الجمعة : ٨) إذ الموت أجل ييلفه المرء فيموت ، سواء أكان على فراشه ، أم كان في حرب ضروس .

كما أن فيها رمزًا إلى وعدهم بحسن الجزاء ، وكأنه يقول : واعلموا أنه سميع عليم ، فلا يخفى عليه مجاهد أو قاعد . فمن قعد عنه ، عوقب أشد العقاب . ومن جاهد ، جُوزى أعظم الجزاء .

★ ★ ★

ثم حرضهم على الإتفاق في سبيل الله بأموالهم ، بعد أن أمرهم ببذل أنفسهم فقال :

٢٤٥ - مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً .

بهذا الأسلوب الاستفهامي البليغ ، يدفعنا الله - تعالى - دفعًا إلى المشاركة بالمال ، في الإعداد للقتال ؛ إعدادًا نرهب به عبو الله وعدو دينه ، لتكون كلمة الله هي العليا .

وقد صورت الآية إعطاء الباذل ماله في سبيل الله ليتغى ثوابه بصورة تقديم قرض إلى مقترض ، للإيدان بأن ثوابه محقق ، ولازم لزوم أداء التّين .

وفى الآية لطف من الله بعباده، وتوثيق لثوابه، وأنه لازم الأداء : تضللاً منه وتحقيقاً لوعده الذى لا يتخلف ، حيث جعل نعمته التى أنعم بها على عباده - إذا اتفقوها فى سبيل الله - كأنها فرض يقدمونه له - مبيحانه - مباشرة ، مع أنه غنى عن عباده ، فهو الذى يقول : **وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنتُمُ الْفُقَرَاءُ**. (محمد : ٢٨).

والمراد بكون القرض حسناً : أن يكون حلالاً طيباً. ومع أن القرض مع الناس يؤدى بمثله، فإنه - تعالى - بين لعباده أن القرض معه يؤدى مضاعفاً ، إذ قال : **فَيُضَاعَفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً** . عوضاً عن هذا القرض الذى قدموه خالصاً لله . وتلك المضاعفة ، تكون فى وقت تشتد فيه حاجتهم إلى هذا الريح الوفير ، وهو يوم القيامة .

وقد بين الله هذه المضاعفة فى أواخر السورة إذ يقول : **مَثَلُ الَّذِينَ يُبْذِرُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَمْعًا سَابِلًا فِي كُلِّ سُورَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** . (البقرة : ٢٦١).

**وَاللَّهُ بِقَبْضِ وَيَسْطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ**.

أى يضيق الرزق على بعض، ويوسعه على بعض ، أو يضيقه تارة ، ويوسعه أخرى، حسبما تقتضيه الحكمة .

وإذا علمتم أنه - تعالى - واهب الأرزاق ، يوسعها ويضيقها كما يشاء وأن ما عندكم هو من بسطه وعطائه ، فاتفقوا مما وسع عليكم، ولا تبخلوا بما هو من فضله ، فإنه مجازيكم على إنفاقكم جزاء مضاعفاً، حسبما وعدكم.

★ ★ ★

### رغبة في القتال

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَهُمْ أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَالَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾﴾

المفردات :

الم تَرَ إلى الملأ

: الملأ من القوم، وجوهم وأشرافهم، وهو اسم للجماعة لا واحد له من لفظه. سموا بذلك ، لأنهم يملأون القلوب مهابة، والعيون حسنا وبهاء، والمقصود به هنا - وفي كل القرآن - الرجال : كالقوم، والرهط ، والنفر، والرؤية - هنا - علمية : ضمنت معنى الانتباه - فهميت بصرف الجر ( إلى ) . والاستفهام : للتعجب والتشويق لهذه القصة .

هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا : فقد قاربتكم عدم القتال إن كتب عليكم كما يتوقع منكم، فمسي لتوقع. والمراد : تقرير أن المتوقع منهم كائن ، ولا بد من وقوعه .

المعنى الإجمالي :

تتبع الآية إلى النبا العجيب عن جماعة من بني إسرائيل بعد عهد موسى طلبوا من نبيهم في ذلك الوقت أن يجعل عليهم حاكماً يجمع شملهم بعد تفرق، ويقودهم تحت لوائه إعلالاً لكلمة الله واسترداداً لمزمتهم، سألهم ليستوثق من جدتهم في الأمر: ألا ينتظر منكم أن تجبنوا عن القتال إذا فرض عليكم ؟ فانكروا أن يقع ذلك منهم قائلين: وكيف لا نقاتل لاسترداد حقوقنا وقد طردنا العدو من أوطاننا، فلما أجاب الله رغبتهم وفرض عليهم القتال ، أحجموا إلا جماعة قليلة منهم، وكان إحجامهم ظلماً لأنفسهم ونبيهم ودينهم ، والله عليم بالظالمين.

التفسير :

٢٤٦ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَهُمْ أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

كان العبرانيون جيراناً لبني إسرائيل . وكان يحكمهم ملك يقال له جالوت - ولما فسق بنو إسرائيل ، وقتلوا أنبياءهم - سلطهم الله عليهم، هزمهم، وظهروا عليهم ، وأخذوا كثيراً من بلادهم ، وأسروا من أشرافهم عدداً كبيراً، وضربوا عليهم الجزية، وأخذوا ثورتهم ، واستباحوا نساءهم. فلما رأوا ما حل بهم عادوا إلى رشدهم ، وقالوا لنبيهم يوشع - عليه السلام - : أقم علينا ملكاً يضم شتاتنا، وتتصاع لهذا الملك جماعتنا ، ونقاتل تحت لوائه في سبيل الله وشريعته وقد كفانا كل ما لقيناه من ذل الهزيمة والاستعباد .

وكان الملك فيهم هو الذي يسير بالجموع. أما النبي ، فهو الذي يقيم أمره ويرشده ويشير عليه ، فيطيع الملك أمره كما أمر بنى إسرائيل.

والخطاب في قوله : أَمْ تَرَى . لكل من تتأتى منه الرؤية والعلم.

قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا .

هل : هنا - للتحقيق فهي بمعنى « قد » و « عسى » تفيد التوقع : وأدخلت « هل » عليها لتحقيق ما يتوقعه النبي ، « أَلَّا تُقَاتِلُوا » خبر « عسى ».

والمعنى : قال لهم نبينهم مجيباً لهم : أتوقع عدم قتالكم، إن كتب عليكم القتال ، وذلك التوقع محقق عندى وثابت ، وقد بنى توقعه هذا على تاريخهم في الجهاد ، وجبنهم طول حياتهم أمام عدوهم ، وقولهم لموسى - عليه السلام - حينما دعاهم للجهاد : فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ . (المائدة : ٢٤) فاجابوا نبينهم :

قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا .

والمعنى : وأى شيء يمننا من أن نقاتل في سبيل الله ، ويصرفنا عنه مع وجود مقتضيه ، فقد أخرجنا الأعداء من ديارنا : وطنى علينا قوم جالوت ، فاستباحوا أبنائنا ونساءنا ، وهذه حال تقتضى الجهاد ، الذى تركناه طلباً للسلامة والمافية ففقدناهما ، فاسأل ربك ما طلبناه منك : من تصيب ملك علينا : نقاتل معه ، لنسترد أرضنا وكرامتنا ومقبرساتنا .

فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ .

أى : فلما فرض عليهم قتال أعدائهم - بعد ما اختار لهم نبينهم ملكا كطلبهم وبرزوا لقتاله ، وشاهدوا جده فى قتالهم - ولَّوْا فراراً وجبناً ، إِلَّا نَقَرًا قَلِيلًا مِنْهُمْ : آثروا أخراهم على دينهم ، طمعاً فيما عند الله وإيماناً بأنه قد قدرت عليهم آجالهم ، فلا ينجيهم من الموت فرار ، إن كان مكتوباً عليهم ، فصبروا مع ملكهم طالوت على قتال عدوهم جالوت .

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ .

أى جميعاً ، ومنهم الذين تركوا القتال من بنى إسرائيل ، وناقضت أعمالهم أقوالهم ، فهو مجازيهم على ظلمهم ، بتوليهم وسائر معاصيهم.

## مؤهلات الملك

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٤٨﴾﴾

### المفردات :

**طالوت** : اسم أعجمي قيل هو المسمى في التوراة باسم شاول، وقيل إن هذا الاسم لقب له من الطول كملوك من الملوك، لأن طالوت كان طويلاً جسيماً .

**أنى يكون** : كيف يكون، أو من أين يكون .

**سعة من المال**

: كثرة وفيرة من المال .

**التابوت**

: صندوق التوراة ، وبعض المقدسات .

**فيه سكينة من ربكم**

: هي التابوت طمأنينة لقلوبكم، لما فيه من علوم وشرائع وبركة وهداية .

**وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون** : تلك البقية هي قطع الألواح، وعصا موسى وثيابه . وعمامة هارون إلى غير ذلك .

**تحمله الملائكة**

: نزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون إليه، حتى وضعته بين يدي طالوت .

### المعنى الإجمالي :

وقال لهم نبيهم إن الله استجاب لكم، فاختار طالوت حاكماً عليكم، فاعترض كبرائهم على اختيار الله قائلين: كيف يكون ملكاً علينا ونحن أولى منه، لأنه ليس بذي نسب ولا مال ، هرد عليهم نبيهم قائلاً : إن الله اختاره حاكماً عليكم لتوافر صفات القيادة فيه، وهي سعة الخبرة بشئون الحرب، وسياسة الحكم مع قوة الجسم،

والسلطان بيد الله يعطيه من يشاء من عباده، ولا يعتمد على وراثة أو مال، وفضل الله وعلمه شامل، يختار ما فيه مصالحكم.

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ : إِن دَلِيلُ صَدَقِي عَلَى أَنَّ اللَّهَ اخْتَارَ طَالُوتَ حَاكِمًا ، هُوَ أَنْ يَمُودَ إِلَيْكُمْ صَنْدُوقُ التَّوْرَةِ الَّذِي سَلَبَ مِنْكُمْ تَحْمِلَهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَفِيهِ بَعْضُ آثَارِ آلِ مُوسَى وَآلِ هَارُونَ ، الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمَا ، وَعِنْدَ إِحْضَارِهِ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُكُمْ ، وَإِنْ هِيَ ذَلِكُ لَدَلِيلٌ يَدْعُمُكُمْ إِلَى اتِّبَاعِهِ وَالرِّضَا بِهِ إِنْ كُنْتُمْ تَذَعْنُونَ لِلْحَقِّ وَتُؤْمِنُونَ بِهِ .

التفسير :

٢٤٧ - وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا ...

أى قال لهم نبيهم بعد أن أوحى الله إليه بما أوحى، إن الله تعالى، وهو العليم الخبير بأحوال عباده قد اختار لكم، ومن أجل مصلحتكم طالوت ليكون ملكاً عليكم، وقائداً لكم فى قتالكم لأعدائكم، فأطيعوه واتبعوا ما يأمركم به.

قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ ...

تشير هذه الجملة إلى طبيعة بنى إسرائيل من اللجاجة والمناد، لقد كانوا يطلبون ملكاً يقاتلون تحت لوائه، فلما اختار الله لهم طالوت، أنكروا اختياره وتعجبوا منه، وقالوا : كيف يكون له الملك علينا، والحال أننا أحق بالملك منه، لأننا أشرف منه نسباً، إذ منا من هو من نسل الملوك، أما طالوت فليس من نسلهم، وفضلاً عن ذلك فهو لا يملك من المال ما يملكه بعضنا، فكيف يكون هذا الشخص ملكاً علينا ؟.

هانت تراهم لاتعدام المقاييس الصحيحة عندهم، ظنوا أن المؤهلات الحقيقية لاستحقاق الملك والقيادة، إنما تكون بالنسب وكثرة المال، أما الكفاءة العقلية، والقوة البدنية، والقدرة الشخصية، فلا تؤهل للملك فى نظرهم، وكل هذا غش فى التصور، كما أنه من سمات بنى إسرائيل المعروفة.

قال بعض المفسرين : « وسبب هذا الاستبعاد أن النبوة كانت مخصصة بسبب معين من أسباط بنى إسرائيل ، وهو سبط لاوى بن يعقوب ، وسبب الملكة بسبب يهوذا ، ولم يكن طالوت من أحد هذين السبطين بل من ولد بنيامين » (٣٩٧) .

واستبعد الأستاذ محمد عبده هذا القول من المفسرين وقال : « ولا يصح كلامهم فى بيت الملك لأنه لم يكن فيهم ملوك قبله ، ونفيهم سعة المال التى تؤهله للملك فى رأى القائلين لا تدل على أنه كان فقيراً ، وإنما العبرة فى العبارة هى ما دلت عليه من طبع الناس ، وهى أنهم يرون أن الملك لابد أن يكون وراثاً للملك ، أو ذا نسب عظيم يدبر به الملك ، والنسب فى هذا أنهم قد اعتادوا الخضوع للشرقاء والأغنياء ، وإن لم يمتازوا عليهم بمعارفهم وصفاتهم الذاتية ، فهين الله أنهم مخطئون فى زعمهم أن استحقاق الملك يكون بالنسب وسعة المال ، (٣٩٨)

قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ أَمِيرٌ عَلِيمٌ .

إن الله فضله واختاره للملك ومنحه عدة مؤهلات هي :

- ١ - الاستعداد الفطري للملك.
- ٢ - السعة في العلم الذي يكون فيه التدبير ، ويشمل ذلك معرفته بأحوال أمته ، واستثمار قوى الخير فيها .
- ٣ - بسطة الجسم المنزّم لصحة الفكر على قاعدة « العقل المليم في الجسم السليم » ، والشجاعة والقدرة على المداخلة والهيبة والوقار .
- ٤ - توفيق الله وتسخيره لأسباب الملك .

قال الأستاذ محمد عبيد:

والاستعداد هو الركن الأول في المرتبة ، ولذلك قدّمه ، والعلم بحال الأمة ومواقع قوتها وضعفها وجودة الفكر في تدبير شؤونها هو الركن الثاني في المرتبة ، فحكم من عالم بحال زمانه غير مستعد للسلطة . اتخذ من هو مستعد لها سراجاً يستضيئ برأيه في تأسيس مملكته أو سياستها ، ولم ينهض به رأيه إلى أن يكون هو السيد الزعيم فيها .

« وكمال الجسم في قوامه وروائه هو الركن الثالث في المرتبة ، وهو في الناس أكثر من سابقه ، وأما المال فليس يركن من أركان تأسيس الملك ، لأن المزايا الثلاث إذا وجدت سهل على صاحبها الإتيان بالمال ، وإذا لنعرف في الناس من أسس دولة وهو فقير أمي ، ولكن استعداده ومعرفته بحال الأمة التي سادها وشجاعته كانت كافية للاستيلاء عليها ، والاستعانة بأهل العلم بالإدارة ، والشجاعتان على تمكن سلطته فيها » (٢٩٩) .

وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ : قاله - سبحانه - إذا أراد أمراً هياً له الأسباب ، ثم قال له : كن فيكون .

« فأيتاؤه الملك لمن يشاء بمقتضى سنته ، إنما يكون بجعله مستعداً للملك في نفسه ، ويتوفيق الأسباب لسميه في ذلك » (٣٠٠) .

وَاللَّهُ وَاسِعٌ . الفضل والمطاء ، عليم . يشئون عبادَه خبير بأحوالهم وأعمالهم .

قال تعالى : قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنَزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعَزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (آل عمران : ٢٦) .

★ ★ ★

٢٤٨ - وقال لهم نبئهم إن آية ملكي أن يأتيكم التابوت فيه سبينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة ...

وقال لهم نبئهم ليقنعهم بأن طائوت جدير بالملك.



إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ . أى علامة ملكه ، أن يأتيكم صندوق فيه ألواح التوراة ، وبعض المقدسات على يدي طالوت .

وكان أعداؤهم الذين شردهم من الأرض المقدسة التي غلبوا عليها ، على يد نبيهم يوشع بن نون ، بعد فترة التيه ووفاء موسى - عليه السلام - قد سلبوا منهم مقدساتهم ممثلة في التابوت الذي يحفظون فيه مخلفات أنبيائهم ، من آل موسى وآل هارون ، وقيل : كانت فيه نسخة من الألواح التي أعطاه الله لموسى على الطور .. فجعل لهم نبيهم علامة من الله أن تقع خارقة يشهدونها ، فيأتيهم التابوت بما فيه : تحمله الملائكة . فتفيض على قلوبهم السكينة .. قال لهم : إن هذه الآية تكفي دلالة على صدق اختيار الله طالوت ، إن كنتم مؤمنين حقاً . ويبدو من السياق أن هذه الخارقة قد وقعت فأنتهى القوم منها إلى اليقين .

قال الزمخشري : قوله : وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ . هي رضاء الألواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة ، وكان الله قد رفعه بعد موسى - عليه السلام - فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون إليه ، فكان ذلك آية لاصطفاء الله لطلوت ، حين قلت : من هم « آل موسى وآل هارون » ؟ قلت : الأنبياء من بني يعقوب بعدهما ، ويجوز أن يراد مما تركه موسى وهارون والأكل مضجع لتفخيم شأنهما « (٢٠١) » .

وقال ابن كثير : « قال ابن عباس : جاءت الملائكة تحمل التابوت بين السماء والأرض حتى وضعت بين يدي طالوت والناس ينظرون » (٢٠٢) .

وقيل : إن حمل الملائكة للتابوت مجاز عن الإبصار له ، كما تقول : حمل فلان متاعه إلى مكة ، أى أوصله إليها .  
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ .

أى أن في ذلك الذى أتاكم به طالوت لآية عظيمة وعلامة ظاهرة لكم تدل على أحقية طالوت بالملك والقيادة إن كنتم مؤمنين بآيات الله ، وبالحق الذى جاء به أنبياءه .

## اختبار الجنود

﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٤٩﴾ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبِيعًا وَكُنْتَ أَقْدَمًا مِنَّا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾ ﴾

المفردات :

فصل

١ خرج .

مبتليكم بنهر

: أى مختبركم به، ليظهر الصادق منكم والكاذب فى طاعة الملك، والجهاد فى سبيل الله، لإخراج العدو من البلاد التى أخذها منكم.

يطعمه

: يذيق طعمه .

اغترفه غرقة

: الغرقة ، ما يفرغ .

لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده : لا قوة لنا على حربه، فضلاً عن الانتصار عليه .

يظنون

: هى هنا بمعنى يوثقون بالبحث ، على حد قوله تعالى : إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاق

حسابية . (الحاقة : ٢٠) .

ملاقو الله

: أى مبعوثون إليه .

برزوا

: ظهوروا واصطفوا للقتال ، على بارز من الأرض .

## المعنى الإجمالي :

فلما خرج بهم طالوت قال لهم إن الله مختبركم بنهر تمرّون عليه في طريقكم فلا تشربوا منه إلا غرفة، فمن شرب منه أكثر من ذلك فليس من جيشنا، ولا من جمعنا، لخروجه على طاعة الله ، وإن يصعبني إلا من لم يشرب منه أكثر من غرفة، فلم يصبروا على هذا الاختبار وشربوا منه كثيراً إلا جماعة قليلة ، فاصطحب هذه القلة الصابرة واجتاز بها النهر ، فلما ظهرت لهم كثرة عدد عدوهم قالوا : لن نستطيع اليوم قتال جالوت وجنوده لكثرتهم وقلتنا ، فقال نفر منهم - ثبت الله قلوبهم لرجائهم في ثواب الله عند لقائه - لا تضافوا فكثيراً ما انتصرت القلة المؤمنة على الكثرة الكافرة، فاصبروا فإن الله مع الصابرين.

ولما تقدم المؤمنون لقتال جالوت وجيشه اتجهوا إلى الله ضارعين داعين له أن يملأهم بالصبر، ويقوى عزائمهم ويثبتهم في ميدان القتال ، وأن ينصرهم على أعدائهم الكافرين.

فهزموا عدوهم بإذن الله - تعالى - وقتل داود - وهو أحد جنود طالوت - جالوت قائد الكفار، وأعطاه الله الحكم بعد طالوت والنبوة والعلم النافع وعلمه مما يشاء ، وسنة الله أن ينصر الذين يصلحون في الأرض ولا يفسدون ، ولولا أن الله يسلط جنوده على المفسدين لمحو فسادهم ، وسلط الأشرار بعضهم على بعض ، لما صمرت الأرض ، ولكن الله دائم الإحسان والفضل على عباده .

## التفسير :

٢٤٩ - فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُتَبِّعُكُمْ بِنَهْرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا  
مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ..

فلما خرج طالوت بالجنود من بيت المقدس لقتال أعدائهم ساروا في أرض قفرة أصابهم عطش شديد، ثم مروا بنهر في الطريق ، فطلب منهم القائد ألا يشربوا منه ورخص لهم في غرفة واحدة باليد .

فانقسم أتباع طالوت إلى ثلاثة أقسام :

١ - قسم شرب كثيراً مخالفاً أمر طالوت.

٢ - قسم شرب غرفة واحدة بيده كما رخص له قائده.

٣ - قسم لم يشرب أصلاً قليلاً ولا كثيراً مؤثراً الهزيمة على الرخصة، وهذا القسم هو الذي اعتمد عليه طالوت اعتماداً كبيراً في قتاله لأعدائه.

نقل القرطبي عن ابن عباس أنه قال : « شربوا على قدر يقينهم، فشرب الكفار شرب الهيم (٢٠٣) ، وبقي بعض المؤمنين لم يشرب شيئاً ، وأخذ بعضهم الغرفة، فلما من شرب فلم يرو بل برح به العطش، وأما من ترك الماء فحسن حاله وكان أجمل ممن أخذ الغرفة (٢٠٤) .

قال الأستاذ سيد قطب : « هنا يتجلى مصداق حكمة الله في اصطفاء هذا الرجل ، إنه مقدم على معركة، ومعه جيش من أمة مغلوبة، عرفت الهزيمة والنذل في تاريخها مرة بعد مرة، وهو يواجه جيش أمة غالبة،

فلا بد إذن من قوة كامنة في ضمير الجيش تقف به أمام القوة الظاهرة الغالبة ، هذه القوة الكامنة لا تكون إلا في الإرادة ، والإرادة التي تضبط الشهوات والنزوات، وتصدع للحرمان والمشاق، وتستعمل على الضرورات والحاجات، وتؤثر الطاعة وتحمل تكاليفها، فتجتاز الابتلاء بعد الابتلاء . فلا بد للقائد المختار إذن أن يبلو إرادة جيشه، وصموده وصبره، صموده أولاً للرغبة والشهوة، وصبره ثانياً على الحرمان والمتاعب.. واختار هذه التجربة وهم كما تقول الروايات عطاش، ليعلم من يصبر معه ممن ينقلب على عقبيه ويؤثر العافية.

فسريوا منه إلا قليلاً منهم.

شربوا وارتوا ، فقد كان أباح لهم أن يقترب منهم من يريد غرفة بيده، تيل الظما ولكنها لا تنشئ بالرفقة في التخلف ، وانفصلوا عنه بمجرد استسلامهم ونكوصهم ، انفصلوا عنه لأنهم لا يصلحون للمهمة الملقاة على عاتقهم، وكان من الخير ومن الحزم أن ينفصلوا عن الجيش الزاحف لأنهم بذرة ضعف وخذلان وهزيمة، والجيش ليست بالعدد الضخم ولكن بالقلب الصامد، والإرادة الحازمة، والإيمان الثابت المستقيم على الطريق (٣٠٥).

لَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ.

المعنى : فلما جاوز طالوت النهر، وتركه هو والذين آمنوا معه، وهم القليل الذي نفذ أمره، وصدق إيمانه بره . ونظروا إلى كثرة عدوهم وهم قليل، فأوجس بعضهم خيفة، وقالوا : لا طاقة لنا اليوم . بقتال « جالوت وجنوده » أي لا قدر لنا على محاربتهم ، فضلاً عن غلبتهم . وهؤلاء - وإن كانوا من المؤمنين معه، المنفذين لأمره في اعتراف الفرقة - إلا أنهم قالوا إظهاراً لواقع الحال، ورجاء الممونة من الله، وليس نكوصاً وامتناعاً عن القتال.

قَالَ الَّذِينَ يظنون أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ

أَي قَالَ أَفْضَلُهُمْ وَخَلَصَاؤُهُمْ ، الَّذِينَ يَتَقَنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُو جَزَاءِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ .

أي كم من جماعة - قليلة العدد والعدة - استعصمت بإيمانها بالله - وتوكلت عليه- غلبت فئة كثيرة العدد والعدة، بإرادة الله ونصره ؟ هَإِنِ التَّصَرُّعُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، لا بكثرة الجنود . هَإِنِ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَسْتَقِلَّ أَنْفُسَنَا فَتُجِبَ عَنْ لِقَاءِ عَدُوِّنَا .

ثم ختمت الآية بهذه البشري :

وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ .

أي معهم بالنصر والتأييد .

وهذه الجملة إما : من جهته - تعالى - تقريراً لكلامهم ، ودعاء للسامعين إلى مثل حالهم، وإما : من كلام هؤلاء الذين يظنون أنهم ملاقوا الله ، قالوا ذلك تشجيعاً وترغيباً في الصبر.

٢٥٠ - وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَخْرِغْ عَلَيْنَا مِثْرًا وَثَبَّتْ أقدامنا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ.

ولما واجه حزب الإيمان أعداء الله، وصاروا إلى برزخ الأرض، المتكشف منها، متأهبين لحرب جالوت وجنوده ، قالوا ذاكرين عبوديتهم : رَبَّنَا أَخْرِغْ عَلَيْنَا مِثْرًا . عظيمًا غامرًا من عندك، يشعلنا ويمعنا، ويقوى نفوسنا . وَثَبَّتْ أقدامنا : بطمأنينة نفوسنا عند اللقاء ، فإن طمأنينة النفس تهب القوة، وتثبت الأقدام . وَأَنْصَرْنَا . بفضلك ، وأعنا بقوتك : عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . الجاحدين لألوهيتك ونعمك المتوالية عليهم.

٢٥١ - فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ . . .

أى : فاستجاب الله دعاءهم، فهزمهم بإرادة الله - تعالى - ونصره لهم، بسبب إيمانهم واعتمادهم عليه، وصبرهم في ملاقاته العدو واستمسكهم بأسباب النصر، وعدة الحرب. وَقَتَلَ دَاوُدُ : أحد جنود طالوت؛ جَالُوتُ . زعيم العبرانيين ، وانتصرت القلة المؤمنة، على الكثرة الكافرة.

وفى ذلك ترغيب للمؤمنين في الجهاد، وتحذير من الضعف والفرار حذر الموت. ثم مات طالوت ملك بنى إسرائيل ، فتولى الملك داود. وَآتَاهُ اللَّهُ . - بسبب شجاعته وعقله ودينه - الملك ، ووهبه الحكمة، وعلمه مما يشاء الله تعليمه إياه، من العلم الذي اختصه به - عليه السلام .

وبذلك دفع الله يداود عن بنى إسرائيل مرة الجبن والهزيمة.

وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ.

وهكذا يدفع الله بالصالحين - من الناس - المفسدين في الأرض المطلقين مصالح العباد، ولولا ذلك لفسدت الأرض، ووقع الناس في القوضى.

وَلَكِنْ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ.

في دفع الله بعضهم بقوة بعض ، رحمة بهم.

## آيات الله

﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢٥٢)

المعنى الإجمالي :

تلك القصة من العبر التي نقصها عليك بالصدق لتكون أسوة لك ودليلاً على صدق رسالتك، وتعلم أننا منتصرك كما نصرنا من قبلك من الرسل.

التفسير :

٢٥٢ - تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ.

أى : تلك الآيات التي حدثاك فيها عن قصة أولئك القوم وما جرى لهم، هي آيات الله التي لا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها، نتلوها عليك يا محمد عن طريق جبريل ملتبسة بالحق الثابت الذي لا يحوم حوله الباطل. وإنك يا محمد - لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ - أرسلك الله - كما أرسلهم - ومن ثم نتلو عليك هذه الآيات ونزودك بتجارب البشرية كلها هي جميع عصورها، وتجارب الموكب الإيمانى كله هي جميع مراحلها، ونورثك ميراث المرسلين .

★ ★ ★

وبعد، فهذه قصة الملأ من بنى إسرائيل من بعد موسى ، وإن فيها لعبراً متعددة، وعظات متنوعة لقوم يعقلون . ومن العبر التي تؤخذ منها :

١ - أن الشعوب بالظلم والهوان، والابتلاء بالمحن والهزائم ، والوقوع تحت أيدي المعتدين ، كل ذلك من شأنه أن يصهر النفوس الحرة الكريمة وأن يدفعها بقوة إلى الذود عن كرامتها المسلوية ، وعزتها المفصوية، حتى تتألم حقها ممن سلبه منها أو تموت دونها ، لأن النفوس الأبية تشمر دائماً بأن الموت مع العزة خير من الحياة مع الذلة. يدل على ذلك قوله تعالى : وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا. (البقرة : ٢٤٦).

٢ - أن الناس في كل زمان ومكان ، يلجأون - خصوصاً عندما تنزل بهم الشدائد - إلى من يتوسمون فيهم الخير والصالح ، لكي يرشدوهم إلى ما يأخذ بيدهم إلى طريق السعادة، ولكي يهدوهم إلى أفضل السبل التي تقتضهم مما هم فيه من بلاء، ولكي يختاروا لهم من يقودهم إلى النصر والفلاح، ألا ترى إلى الملأ من بنى إسرائيل كيف لجأوا إلى نبي لهم ليقولوا له بعد أن أصابهم من الذل ما أصابهم : ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. إنهم لم يلجأوا إلى نبيهم يثيرون إليه شكواهم، ويطلبون منه أن يختار لهم من يقودهم للقتال في سبيل الله إلا لأنهم يرون فيه الأمل المرتجى ، والعقل السليم والخلق القويم ، والأسوة الحسنة.

٣ - أن القائد يجب أن توافر فيه صفتان : قوة العقل ، وقوة الجسم ؛ لأنه متى توافرت فيه هاتان الصفتان استطاع أن يقوم بقيادة أتباعه بنجاح، وأنه قبل أن يلتقى بأعدائه يجب عليه أن يختبر جنده ليعرف

مبلغ إيمانهم وقوتهم وطاعتهم ولبائهم، وألا يكلفهم ما لا يستطيعونه حتى يحارب أعداءه وهو على بينة من أمره. انظر إلى طالوت كيف اختبر جنده قبل أن يخوض المعركة بأن قال لهم : **إِنَّ اللَّهَ مَبْتَلِيكُمْ بَنهرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ** . وهكذا القواد العقلاء يقدمون على حرب أعدائهم وهم على بصيرة من أمرهم.

٤ - أن الفئة القليلة المؤمنة كثيراً ما تنصرف على الفئة الكبيرة الكافرة، لأن المؤمنين الصادقين يحملهم إيمانهم على اليقين بقاء الله وعلى التضحية من أجل إعلاء كلمته، وعلى الإقدام الذي يربع الكافرين، ويخيف الفاسقين، وصدق الله إذ يقول : **كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ** .

٥ - أن هزائم الأمم يمكن إزالتها متى توافرت لتلك الأمم القادة العقلاء الأتقياء، والجند الأشداء على أعدائهم الرحماء فيما بينهم، وأن من شأن المؤمنين حقاً أنهم مع مباشرتهم للأسباب، وإحكامهم لكل ما يحتاج إليه القتال ، وإحسانهم لكل وسيلة تعينهم على النصر، مع كل ذلك لا ينترون ولا يتطاولون، بل يعتمدون على الله - تعالى - اعتماداً تاماً، ويتجهون إليه بالضراعة والدعاء، ويتمسكون منه النصر على أعدائه وأعدائهم، انظر إلى الصفوة المؤمنة من جند طالوت ماذا قالت عندما برزت لجالوت وجنوده، لقد قالت كما حكى القرآن عنها : **رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مَبِيراً** وَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ \* فَهَرَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ ..

٦ - أن من سنن الله هي خلقه أنه - سبحانه - جعل الحياة صراعاً دائماً بين الحق والباطل، ونزاعاً موصولاً بين الأخيار والأشرار ، ولولا أن الله - تعالى - يدفع بعض الناس الفاسقين ببعض الناس الصالحين لفسدت الأرض، لأن الفاسقين لو تركوا من غير أن يدافعوا ويقاوموا لنشروا فسوقهم وفجورهم وطمعائهم في الأرض، ولكنه - سبحانه - أعطى لعباده الصالحين من القوة والثبات ما جعلهم يقاومون الظالمين، ويعملون على نشر الخير والصلاح بين الناس.

٧ - أن القصة الكريمة تصور لنا ما جيل عليه بنو إسرائيل من نقض العهد وكذب في القول : **فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ** . ومن تطاول على انبيائهم ، وعصيان لأوامرهم ، واعتراض على توجيهاتهم ، وتضييل للجهاد والمال على العقل والعلم : **قَالُوا أَتَىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ** . ومن خور عند الابتلاء والاختبار ، وحماس في ساعة السلم وتكوص في ساعة الجدد، تأمل قوله تعالى : **فَقُتِرُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ** فلما جاوزته هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقه لنا اليوم بجالوت وجنوده .





تخريج أحاديث وهوامش  
تفسير القرآن الكريم  
(الجزء الثاني)

خرج أحاديثه  
الأستاذ  
محمد سعيد فهمي



- (٢٦) أخرجه البخاري في كتاب الملب ١٤٨/٧ ، وأخرجه في كتاب البر والصلة: ١٣/٨ .
- (٢٧) صحيح مسلم: كتاب الجنائز: ٣٨/٢ .
- (٢٨) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٢٧٨/١ .
- (٢٩) في الحديث ، زمزم طام طعم وشفا سقم ه رواء ابن أبي شهبه والبراز من حديث أبي ذر كما في الجامع المستفهر ، وانظر عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير: ٢٧٨/١ .
- (٣٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٢٧٨/١ .
- (٣١) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٢٧٩/١ .
- (٣٢) رواء أحمد في المسند: ٧٥٦١ من حديث أبي هريرة ورواه ابن حبان في صحيحه: ٩٥ بتحقيق أحمد شاكر ، والحاكم في المستدرک: ١٠١/١ . انظر عمدة التفسير: ٢٧٩/١ هامش .
- (٣٣) أخرجه البخاري في كتاب العلم ، باب حفظ العلم: ٤٠/١ .
- (٣٤) أوردوه الفريسي وكبره القرطبي ، وهو عن علي بن أبي طالب من قوله ، رواء البخاري في العلم (١٧٧) .
- (٣٥) رواء أحمد في المسند ٤١١/٦ طيبة الطحبي ، ورواه أبو داود: ١٤٩٦ ، قال المنذرى: وأخرجه الترمذى وابن ماجه وقال الترمذى: حديث حسن . وهو في ابن ماجه: ٢٨٥٥ هـ . نقلا من عمدة التفسير للحافظ ابن كثير .
- (٣٦) تفسير الألويسي: ٣٢/٢ .
- (٣٧) يشير إلى ما ذكره الله في الآية من نعم هي: ١- خلق السماء . ٢- خلق الأرض . ٣- اختلاف الليل والنهار ، ٤- الفلك التي تجري في البحر . ٥- ما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها . ٦- وبث فيها من كل دابة . ٧- وتصريف الرياح . ٨- والسحاب المنصر بين السماء والأرض .
- (٣٨) تفسير الفخر الرازي: ٢٢٩/٤ .
- (٣٩) تفسير التحرير والتنوير: ٩٣/٢ للشيخ: محمد الطاهر بن عاشور .
- (٤٠) تفسير الفخر الرازي: ٨٥ ، بتصريف وتلخيص .
- (٤١) تفسير المنار: ٩٦/٢ .
- (٤٢) سموا الله عليه: وكلمه ٥٠ .
- رواه البخاري (٢٠٥٧) ، وأبو داود (٢٨٢٩) ، وابن ماجه (٢١٧٤) ، والترمذي (١٩٧٦) من حديث عائشة .
- (٤٣) تفسير الفخر الرازي: ٢٨/٥ ، بتصريف .
- (٤٤) تفسير النيسابوري: ١٤٩/٢ .
- (٤٥) تفسير النيسابوري: ١٤٩/٢ - ١٥٠ .
- (٤٦) المرجع السابق .
- (٤٧) تفسير النيسابوري: ١٥٢/٢ ، بتصريف .
- (٤٨) تفسير المنار: ١٤٧/٢ .
- (٤٩) مقتبس من كتب التشريع الإسلامي والتفسير ، وخاصة تفسير المنار: ١٢٥/٢ - ١٤٧ والتشريع الجنائي الإسلامي مقارنا بالتأويل الوضحي: ٦٦٣/١ .
- (٥٠) تفسير القرطبي: ٦٦٢/٢ . ط ٢ مسمى عن طبعة دار الكتب المصرية .
- (٥١) تفسير القرطبي: ١٦٢/٢ . ط ٢ مسمى عن طبعة دار الكتب المصرية .
- (٥٢) إن الله قد قسم لكل إنسان نصيب ٦٥ .
- رواه النسائي في الوصايا (٢٥٤٢) ، وابن ماجه في الوصايا (٢٧١٢) وأحمد (١٧٣١١ ، ١٧٣١٦ ، ١٧٣١٧) .
- (٥٣) إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه ؛ هـ: وصية لوارثه .
- رواه أبو داود في البيوع (٣٥٦٥) ، والنسائي في الوصايا (٣٦٤١ ، ٣٦٤٢) ، وابن ماجه في الوصايا (٣٧١٣ ، ٣٧١٤) .



- (٧٣) انظر تفسير القرطبي للآية: ٢/٢١٥.
- (٧٤) تفسير القرطبي: ٢/٢١٤.
- (٧٥) تفسير الكشاف للزمخشري: ١/٣٣٠.
- (٧٦) مفردات القرآن للأغلب الأصفهاني ص ٦٣ والآية من سورة يوسف: ٥٢.
- (٧٧) في ظلال القرآن: ٢/١٣٥.
- (٧٨) في ظلال القرآن: ٢/١٧٦.
- (٧٩) لمن الله الرفاهي والمرتضي.
- رواه أبو داود في الأفضية (٢٥٨٠)، والترمذي في الأحكام (١٢٢٧)، وابن ماجه في الأحكام (٣١١٣)، وأحمد (٢١٨٩٣) من حديث أبي هريرة.
- (٨٠) تفسير القرطبي: ٢/٣٢٨.
- (٨١) إنكم تختصمون أي<sup>١</sup>.
- رواه البخاري في المظالم والنصب (٢١٥٨) وفي الشهادات (٢١٨٠) وفي الأحكام (٧١٨١، ٧١٨٥)، ومسلم في الأفضية (١٧١٣)، وأبو داود في الأفضية (٢٥٨٣)، والترمذي في الأحكام (١٣٢٩) وقال: حديث حسن صحيح، وابن ماجه في الأحكام (٢١٧)، ومالك في الموطأ ٢ / ٧.
- (٨٢) عمدة التفسير عن المحافظ ابن كثير: ٢/٤٤.
- (٨٣) الحاق ( بناتيت الهم ) أن يستتر القمر ايلتن فلا يرى غوبة ولا عتبة.
- (٨٤) تفسير القرطبي: ٢/٢٤١.
- (٨٥) كانوا إذا أحرموا في الجاهلية ٨٤.
- رواه البخاري في التفسير (٤٥١٢) من حديث البراء.
- (٨٦) تفسير القرطبي: ٢/٢٤٥، وتفسير مقاتل بن سليمان تحقيق د. عبد الله شحاتة: ١/٩٢، نشر دار الشروق بالقاهرة.
- (٨٧) تفسير القرطبي: ٢/٢٤٧.
- (٨٨) تفسير القرطبي: ٢/٢٥٠.
- (٨٩) عمدة التفسير عن المحافظ ابن كثير: ٢/٤٨.
- (٩٠) عمدة التفسير عن المحافظ ابن كثير: ٢/٤٨.
- (٩١) تفسير القرطبي ٢/٢٤٧.
- (٩٢) المسند: ١٤٧٧ (٢١٥٢ ج ١) ، نقلاً عن عمدة التفسير للمحافظ ابن كثير ٢/١٩٤.
- (٩٣) انظر تفسير القرطبي: ٢/٢٥٧ والألمسى ١/٧٧.
- (٩٤) تفسير القرطبي: ٢/٢٥٧.
- (٩٥) الأكل ( على وزن أكل ) الرصة . أي: ارتعدت من شدة الحرارة.
- (٩٦) تفسير القرطبي: ٢/٢٥٧.
- (٩٧) تفسير القرطبي: ٢/٢٥٨.
- (٩٨) كنا بمدينة الروم فأخرجوا لنا ٩٢.
- رواه الترمذي في التفسير (٢٩٧٢).
- (٩٩) تفسير القرطبي: ٢/٣٦٣.
- (١٠٠) تفسير القرطبي: ٢/٣٠٣ . واختصار ، ونرى أن أعمال القناسة والقنابين من هذا البلاد الحسن.
- (١٠١) تفسير القرطبي: ٢/٣٦٥.
- (١٠٢) عمدة التفسير عن المحافظ ابن كثير: ٢/٥٢.
- (١٠٣) الإحسان: أن تعبد الله ٩٢ . رواه البخاري (٤٧٧٧، ٥٠٠)، وأحمد (٩٢١٧) من حديث أبي هريرة.

- (١٠٤) تفسير الفخر الرازي، ١٦٣/٥، نقلًا عن التفسير الوسيط للقرآن الكريم، وتفسير سورة الفاتحة والبقرة للدكتور: محمد سيد طنطاوي، مطابع في مركز المطباعة الحديثة - بيروت.
- (١٠٥) الفرق: يفتح الفاء والراء مكالم بالمدينة بين ١٦ رطلًا.
- (١٠٦) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٥٦/٢.
- (١٠٧) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير
- (١٠٨) تفسير القرطبي: ١٠٢/٢. (وسهام ثلاثة أيام في الحج) الأفضل أن يصومون ما بين أن يول بالحج إلى يوم عرفة فيكون يوم عرفة معطرًا، فذلك أدب للسنة وهو رأي الشافعي وأحمد بن حنبل، وعن أحمد أيضًا جائزًا أن يصوم الثلاثة قبل أن يصوم، وقال الثوري والأوزاعي: يصومون من أول أيام العشر. انظر تفسير القرطبي: ٣٩٩/٢.
- (١٠٩) (كان أهل اليمن يسجون ولا يتزودون ١٠٠).
- رواه البخاري في الحج (١٥٢٣)، وأبو داود في المناسك (١٧٣٠).
- (١١٠) كانت مكالم، ومجينة وهو الجواز ١٠١.
- رواه البخاري في تفسير القرآن (٤٥١٩).
- (١١١) تفسير آيات الأحكام: ١٠٨/١، للشيخ: محمد علي السامح مطبعة صبيح.
- (١١٢) وقتت ما هنا وعرفة كلها موقف ٨٤.
- رواه مسلم في الحج (١٢١٨) وأبو داود في المناسك (١٩٠٧) والنسائي في مناسك الحج (٣٠١٥) وأحمد (١١٠٨٩) من حديث جابر، ورواه أبو داود في المناسك (١٩٣٥) والترمذي في الحج (٨٨٥) وابن ماجه (٣٠١٠)، وأحمد (٥٦٣) من حديث علي.
- (١١٣) مضرس: بضم الميم وفتح الضاد المهمة وتقعيد الراء المكسورة وقد ورد الحديث بطوله في مسند الإمام أحمد ١٦٢٧٧، ١٦٢٧٨ (١٥/٣) حلي (وأبو داود ١٩٥٠، ورواه أيضًا البخاري في التاريخ الكبير، وانظر عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٦٧/٢).
- (١١٤) (الجبل للمستطيل من الرمل، وقيل: الضيق منه وجمعه جبال، وقيل: الجبال في الرمل كالجبال في شهر الرمل)، قال الخطابي: الجبال ما دون الجبال في الارتفاع ١ هـ. نقلًا عن هامش تفسير القرطبي: ٤١٦/٢.
- (١١٥) من شهد صلاتنا هذه فوفق معنا ١٠٣.
- رواه الترمذي في الحج (٨٩١) وابن ماجه (٣٠١٦) والدرامي في المناسك (١٨٨٨) من حديث عروة بن مضرس الطائي.
- (١١٦) عمدة التفسير لابن كثير ٦٧/٢، وتفسير القرطبي: ٤١٦/٢ وفي حاشيته معنى وقضى نقته: أتى بما عليه من المناسك.
- (١١٧) صوم عرفة يكثر السنة الماضية ١٠٣.
- رواه مسلم (١١٦٢)، وأبو داود في المناسك (٢٤٢٥)، والترمذي في المناسك (٧٥٢، ٧١٩) وابن ماجه في المناسك (١٧٣٠، ١٧٣٨). وأحمد (٢٢٠٢٤) من حديث أبي قتادة.
- (١١٨) تفسير القرطبي ٢٠/٢.
- (١١٩) البخاري: ١٢٩/٨ (فتح) ومسلم: ٣٤٨/١ والطبري: ٣٧٣١ نقلًا عن عمدة التفسير للحافظ ابن كثير: ٦٧/٣.
- (١٢٠) سيد الاستغفار ١٠٤.
- رواه البخاري (٦٣٣٣: ٦٣٠٦)، والترمذي (٢٣٩٣) من حديث شداد بن أوس.
- (١٢١) اللهم، إني ظلمت نفسي ظلمًا كثيرًا ١٠٤.
- رواه البخاري في الأذان (٨٣٤) ومسلم في الذكر (٢٧٠٥ / ٤٨)، كلامهما عن أبي بكر.
- (١٢٢) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٧١/٢.
- (١٢٣) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٧١/٢.
- (١٢٤) تفسير القرطبي: ٤٣٢/٢.
- (١٢٥) تفسير القرطبي: ٤٣٢/٢.

- (١٢٦) اللهم أنشأ في الدنيا حسنة ١٠٦.
- رواه البخاري (٥٥٢٢، ٦٢٨٩)، وأبو داود (١٥١٩) وأحمد (١١٥٧٠، ١١٦٦٨، ١٢٧٥١، ١٣٧٧٤، ١٣٦٦٨، ١٣٧٤٥، ١٣٦٥٣) من حديث أنس بن مالك.
- (١٢٧) تفسير القرطبي: ٤٢٥/٢.
- (١٢٨) تفسير القرطبي: ١/٣.
- (١٢٩) كان يرمى الجمرة يكر مع كل حصة ١٠٨.
- رواه البخاري (١٧٥١، ١٧٥٣).
- (١٣٠) كان يابس للخبس فلا يكثر عليه.
- رواه البخاري (٩٧٠)، والدارسي (١٨٧٧) من حديث أنس بن مالك.
- (١٣١) تفسير المنار: ٢٢٨/٢ - ٢٣٩، بتصرف واختصار.
- (١٣٢) في ظلال القرآن: ١٢٧/٢.
- (١٣٣) نقل القرطبي إجماع العلماء على ذلك في تفسير القرطبي: ١/٣.
- (١٣٤) أخرجه مسلم في كتاب الصوم.
- (١٣٥) تفسير المنار: ٢٣٩/٢.
- (١٣٦) تفسير المنار: ٢٤١/٢.
- (١٣٧) في ظلال القرآن: ١٣٤/٢.
- (١٣٨) في ظلال القرآن للأستاذ: سيد قطب: ١٣٢/٢.
- (١٣٩) تفسير المنار: ٢٤٩/٢.
- (١٤٠) تفسير الفخر الرازي: ٢١٦/٥.
- (١٤١) في ظلال القرآن: ١٢٤/٢.
- (١٤٢) تفسير مقال بن سليمان: ١٠٤/١، تحقيق د. عبد الله شعاعه. وقد ورد ذلك في تفسير الأوسى: ٩٧/٢، وفي تفسير المنار: ٢٥٦/٢.
- (١٤٣) لا ترجموا يمدى كفاراً ١١٦.
- رواه البخاري (١٢١، ٤٤٠٥، ٦٨٦٩، ٧٠٨٠)، ومسلم (٦٥)، والدارسي (١٩٣٦)، وابن ماجه (٣٩٤٢)، وأحمد (١٨٦٨٦، ١٨٧٢٢، ١٨٧٧٤، ١٨٧٧٤، ١٨٧٧٤، ١٨٧٧٤)، والنسائي (١٢١٣) من حديث جرير، ورواه البخاري (١١٦٦، ١٨٦٨، ٧٠٧٧، ٧٠٧٩)، ومسلم (٦٦)، وأبو داود (٤١٨١)، والترمذي (٢١٩٣)، وأحمد (٥٥٧٢، ٥٥٧٣)، والنسائي (٤١٢٦، ٤١٢٥)، من حديث عبد الله، ورواه أحمد (١٩٩٣٦، ١٩٩٤٨) من حديث ثقيف بن الحارث.
- (١٤٤) تفسير الفخر الرازي: ٢٣١/٥.
- (١٤٥) تفسير الفخر الرازي: ٣/٦.
- (١٤٦) في ظلال القرآن: ١٤٥/٢، بتصرف واختصار.
- (١٤٧) تفسير القرطبي: ٢٩/٣.
- (١٤٨) تفسير مقال بن سليمان، تحقيق د. عبد الله شعاعه: ١٠٥/٦ - ١٠٦.
- (١٤٩) تفسير المنار: ٢٧٣/٢.
- (١٥٠) تفسير المنار: ٢٨٥/١.
- (١٥١) تفسير المنار: ١٩٢/٢.
- (١٥٢) اللهم رب جبرائيل وميكائيل ١٣٣.
- رواه مسلم في صلاة المسافرين (٧٧٠)، وأبو داود في الصلاة (٧٦٧) والترمذي في الدعوات (٤٢٠) والنسائي في قيام الليل (١٦٢٥) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٢٥٧) وأحمد (٢٤٦٩٩) من حديث عائشة. وقال الترمذي: حسن غريب.

- (١٥٣) تفسير ابن كثير: ٢٥٠/١.
- (١٥٤) تفسير المنار: ٢٠٤/٢؛ وتفسير القرطبي: ٢٤/٢.
- (١٥٥) ما يصيب المسلم من هم ولا حزن ١٢٥.
- رواه البخاري (٥٤٤)، ومسلم (٢٥٧٣)، وأحمد (١١٣٦١) من حديث سعد بن مالك.
- (١٥٦) تفسير الكشف: ٢٥٦/١.
- (١٥٧) تفسير الألوسي: ١٠٤/٢.
- (١٥٨) تفسير الفخر الرازي: ٢٩/٦.
- (١٥٩) أورد السيوطي في أسباب النزول هذا السبب مختصراً؛ وأورده الواحدى في أسباب النزول مسميهاً من عدة طرق.
- (١٦٠) اللهم ، بين لنا في الخمر بياناً شافهاً ١٢٥.
- رواه أبو داود في الأشربة (٣٧٠)، والنسائي (٥٥٤٠)، وأحمد (٢٨٠) من حديث عمر بن الخطاب.
- (١٦١) المسند للإمام أحمد: ٢٧٨، نقلًا عن عدة التفسير للعلفاني: ٨٨-٨٩.
- (١٦٢) التفسير الوسيط، بإشراف مجمع البحوث الإسلامية الحزب الرابع: ٢٥٢، وانظر تفسير الجواهر للشيخ: طنطاوى جوهرى، وتفسير المنار: ٢٢١/٢.
- (١٦٣) التفسير الوسيط: ٢٥٤.
- (١٦٤) تفسير القرطبي: ٥١/٢، يصرّف.
- (١٦٥) كل مسكر خمر ١٣٦.
- رواه مسلم (٢٠٠٣)، وأحمد (٤٨١٥)، والترمذي (١٨٦١)، وأبو داود (٣٦٧٩).
- (١٦٦) تفسير القرطبي: ٥٢/٢.
- (١٦٧) أحكام القرآن لابن العربي: ١٤٩/١.
- (١٦٨) كل شراب أسكر فهو حرام ١٢٧.
- رواه البخاري (٥٨٤٥، ٥٨٨٥، ٢٤٢)، ومالك (١٥٩٥)، ومسلم (٢٠٠١) وأبو داود (٣٦٨٢)، وأحمد (٣٣٥٦٢)، وابن ماجه (٣٢٨٦)، والترمذي (١٨٣٢)، والدارمي (٢٠٩٧)، والنسائي (٥٥٩١) من حديث عائشة.
- (١٦٩) تفسير الألوسي: ١١٣/٢.
- (١٧٠) لمن الله الخمر وشاربها ١٠٤.
- رواه الترمذي في كتاب البيوع (١٢٩٥) وابن ماجه في كتاب الأشربة (٣٢٨١) وقال الترمذي: هذا حديث غريب من حديث أنس وقد روى نحو هذا عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر بن النبت. ورواه أبو داود في كتاب الأشربة (٣٦٧٤)، وأحمد في مسنده حديث رقم: ٤٧٧٢، ٥٨٣٧، ٥٨٣٨، وابن ماجه في كتاب الأشربة (٣٢٨٠) من حديث عبد الله بن عمر، وذكره السيوطي في زيادات الجامع الصغير من حديث ابن عباس مرفوعاً بلفظ: أننى جبريل فقال: يا محمد ، إن الله عز وجل لمن الخمر، وعاصمها، ومعتصرها وشاربها، وحامها، والمحمولة إليه، وبيئتها، ومبتاعها، وسالفها، ومعتقها، ونسبه الملبرائى في الكبير والحاكم في المستترك، والبيعه في الشعب والضياء، قال الهيثمي في المجمع كتاب البيوع باب في الخمر وثمنها؛ وعن عبد الله بن مسعود قال: لمن رسول الله ﷺ الخمر وشاربها وسالفها وعاصمها ومعتصرها وحامها والمحمولة إليه وبيعها ومبتاعها وأكل ثمنها. وقال: رواه البزار والمباراني في الكبير وفيه عن ابن أبي عيسى الحناط وهو ضعيف، ما أسكر كثيرة فقليله حرام ١٢٧ رواه أبو داود في الأشربة (٣٦٨١) والترمذي في الأشربة (١٨٦٥) والنسائي في الأشربة (٥٦٠٧) وابن ماجه في الأشربة (٣٢٨٢) وأحمد (١١٢٦٢) من حديث جابر . نهى عن كل مسكر ومفتى ١٣٧ رواه أبو داود في الأشربة (٣٦٨٦) وأحمد (٢٦٠٩٤) من حديث أم سلمة ، قلت: في إنسلافه شهرين حوشبه، وفيه مقال.
- (١٧١) الدعوة الإسلامية والإسلام الدنيى ، د. عبد الله شعلنة: ٢٩٣.
- (١٧٢) تفسير القرطبي: ٧/٣.
- (١٧٣) تفسير القرطبي: ٥٥/٢.
- (١٧٤) تفسير القرطبي: ٥٦/٢.



- (١٧٥) المكة: ما انطوى وثني من لحم البطن سمناً ، انظر تفسير القرطبي: ٥٦/٣.
- (١٧٦) تفسير القرطبي: ٥٢/٢.
- (١٧٧) الدعوة الإسلامية والإعلام الديني ، د. عبد الله شعائلة: ٢٩٤.
- (١٧٨) خير المصدقة ما كان من ظهر غنى ١٤٠.
- رواه البخاري (١٤٣٦، ٥٢٥٦)، وأبو داود (١٦٧١)، وأحمد (٢٧٧٨)، والدارمي (١٦٥١)، والتملي (٢٥٤٤) من حديث أبي هريرة.
- (١٧٩) صحيح مسلم: ٧٨٤/١، قصة في أوله . وكذلك رواه أحمد في المسند ١٤٣٣٣ ورواه الطبري ٤١٧١ بنحوه دون ذكر القصة اهـ . نقلًا عن هامش عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٩٠/٢.
- (١٨٠) تفسير المنار: ٢٣٩/٢.
- (١٨١) الطبري: ١٨٢ . وأبو داود : ٢٨٧١ ، والحاكم: ١٠٣/٢ . وقال صحيح ولم يخرجاه ووافقه انتهى ورواه أحمد مختصراً: ٣٠٠٢ وكذلك رواه الحاكم: ٣٧٨/٢ ، ٣٧٩ مرة أخرى وصححه ووافقه الذهبي اهـ . نقلًا عن عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير.
- (١٨٢) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٩١/٢.
- (١٨٣) تفسير سورة الإسراء، ووحيد الله لبني إسرائيل د. عبد الله شعائلة: ١٣٤-١٣٥.
- (١٨٤) انظر لبواب النقول في أسباب النزول للواحدي: ٣٩، وأسباب النزول للمصطفي: ٢٤، وتفسير مقال بن سليمان تحقيق د. عبد الله شعائلة مطبعة المدني: ١١٢/١ ، وقارن بتفسير القرطبي: ٦٧/٢.
- (١٨٥) تفسير القرطبي: ٧٢/٣.
- (١٨٦) التفسير الوسيط، مجمع البحوث الإسلامية الحزب الرابع: ٣٦١.
- (١٨٧) تفسير القرآن الكريم ، الأستاذ: الشيخ محمد أبو زهرة ، مجلة لواء الإسلام، السنة الخامسة ، العدد ١٢، سنة ١٩٥٢م ، بصرف يسير.
- (١٨٨) ورد ذلك في الطبري: ٤٢٢٢ وشقيق هو ابن سلمة وأهل التابعي الكبير، وكلمة التوهمات - حرفت في الطبري طبعة يولاق مطبوعة في ابن كثير، والدر المنثور « للمؤنات » وهو تحريف فيج. وقد ورد الصراب في البيهقي: ١٧٢/٧، والمصاحم: ٢٢٢/١، والقرطبي: ٦٨/٢ اهـ. نقلًا عن عمدة التفسير لابن كثير تحقيق أحمد شاكر . وفي رواية « أن حذيفة قال لعمر: أحلال هي أم حرام يا أمير المؤمنين؟ فقال عمر هي حلال ولكن في نساء الأعاجم خلافة فإذا أقيمت عليهم غلبتكم على نساءكم ».
- (١٨٩) الطبري: ٤٢٢٢ ، وإسناده صحيح متصل وكذلك رواه البيهقي في الصان الكبير: ١٧٢/٧، وانظر عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير.
- (١٩٠) تنزوح نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نسائهم ١٤٧.
- ذكره المصطفي في الدر، من حديث جابر، ونسبه لابن جرير.
- (١٩١) تفسير القرطبي: ٦٨/٣.
- (١٩٢) تفسير القرطبي: ٦٨/٢.
- (١٩٣) تفسير القرطبي: ٦٩/٢.
- (١٩٤) في ظلال القرآن: ٢٤١/٢.
- (١٩٥) جامعون في اليهود، وأصنوا كل شيء إلا النكاح ١٤٩.
- رواه مسلم في الحيف (٣٠٢) وأحمد (١١٩٤٥، ١٣١٦٤) من حديث أنس.
- (١٩٦) تفسير القرطبي: ٨١/٢، وتفسير مقال بن سليمان: ١١٥/١، وأسباب النزول للمصطفي: ٣٥، وأسباب النزول للواحدي: ٤٠، وتفسير الرازي: ١٥١/٢ والتفسير الوسيط: ٣٦٢/٤.
- (١٩٧) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٩٧/٢.
- (١٩٨) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٩٧/٢.
- (١٩٩) انظر تفسير آيات الأحكام بإشراف الشيخ محمد علي السليبي: ١٣٠/١.
- (٢٠٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ٩٧/٢.

- (٢٠١) من أتى حفطنا : فقد كفر بما أنزل على محمد . ١٥١ .  
رواه الترمذى فى الطهارة ج ١٣٥ ، وأبو داود فى الطب ( ٣٩٠٤ ) ، وابن ماجه فى الطهارة ( ٦٣٩ ) ، وأحمد ( ٩٠٢٥ ) ، والدارمى فى الطهارة ج ( ١١٣١ ) .
- (٢٠٢) يا رسول الله أميت امرأتى وهى حلتى ١٥١ .  
رواه البخارى ( ٦١٦٤ ) ، ( ٦٠٨٧ ) ، وأحمد ( ٦٩٠٥ ) .
- (٢٠٣) تفسير القرطبي: ٨٧/٢ ، وتفسير الألبانى: ١٧٤/٢ .
- (٢٠٤) كانت اليهود تقول: إذا أتى الرجل امرأته من خلفها .  
رواه البخارى فى التفسير ( ١٥٢٨ ) ومسلم فى النكاح ( ١٤٢٥ ) وأبو داود فى النكاح ( ٢١٦٢ ) والترمذى فى التفسير ( ٢٩٧٧ ) وابن ماجه فى النكاح ( ١٩٢٥ ) والدارمى فى الطهارة ( ١١٢٢ ، ٢٢١١ ) من حديث جابر . ورواه الترمذى فى التفسير ( ٢٩٧٩ ) وأحمد ( ٢٦١٠٢ ) من حديث أم سلمة .
- (٢٠٥) هذه العبادات ، د . عبد الله شعالة: ٦٩ ، نقلًا عن مذكورة الدكتور حميد الفوايى .
- (٢٠٦) استمعوا كل شيء إلا الجماع ١٥٢ .  
تقدم ص ١٤٩ .
- (٢٠٧) تفسير القرطبي: ٨٧/٢ .
- (٢٠٨) فقه العبادات . د . عبد الله شعالة ص: ٧٤ .
- (٢٠٩) شرح الرجل جاريته إذا وظفها نائمة على قدامها .
- (٢١٠) شرى امرئما ( من باب رضى ) عظم وتقامم ولجوا فيه .
- (٢١١) روى أبو داود عن ابن عباس ، نقلًا عن تفسير للقرطبي: ٩٧/٢ ، وانظر أيضًا تفسير ابن كثير وغيره .
- (٢١٢) تفسير القرطبي: ٩٥/٢ . وقد ساق هذا من الأحاديث النبوية لتأييد قوله .
- (٢١٣) لا تأتوا النساء فى أجهازهن ١٥٤ .  
رواه الترمذى فى الرضا ( ١١٦٤ ، ١١٦٥ ) ، وأحمد ( ٦٥٧ ) ، من حديث على بن طلق . روى الدارمى فى الطهارة ( ١١٤٤ ) وهى النكاح ( ٢٢١٣ ) ، وأحمد ( ٢١٢٧ ) من حديث خزيمه بن ثابت .
- (٢١٤) المسند : ٧٧٧ ، ٨٥١٢ ، ٩٧٢٩ ، ١٠٢٠٩ . وقد فصلنا تفريجه فى أولها وأسانيده مصحح أحد نقلًا عن تعليق أحمد شاكر على عمدة التفسير لابن كثير : ١ - ١٠١ .
- (٢١٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر: ١٠٢/٢ .
- (٢١٦) من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها ١٥٦ .  
مسلم فى الأيمان ( ١٦٥٠ / ١٢ ) ، والترمذى فى النذور والأيمان ( ١٥٣٠ ) ، وقال: حديث أبي هريرة حديث حمرن صحيحه ، والتسائي فى الكبرى فى الأيمان والنفقات ( ٢ / ١٧٢ ) ، وكلهم عن أبي هريرة ، وأبو داود فى الأيمان والنذور ( ٢٣٧٧ ) ، والتسائي فى الكبرى فى الأيمان والنذور ( ٤ / ١٧٢ ) ، وكلامهما عن عبد الرحمن بن سمرة . وحديثه لا نثر فى مصبحة ١٥٨ روى أبو داود ( ٣٢٩٠ ، ٣٢٩٢ ) ، والترمذى ( ١٥٢٥ ) ، وابن ماجه ( ٧١٢٥ ) من حديث عائشة .
- (٢١٧) تفسير الفخر الرازى: ٨٠/٦ .
- (٢١٨) من ألتقط حق امرئ مسلم يميته ١٥٨ . روى البهزلى ( ٧٤٤٥ ) ، وأحمد ( ٧١٣٤١ ، ٧٩٣٦ ) .
- (٢١٩) تفسير القرطبي: ١٠٠/٢ .
- (٢٢٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر: ١٠٥/٢ .
- (٢٢١) أبو داود: ٣٢٧٢ . وهو حديث صحيح روى ابن حبان فى صحيحه ٤٧٨/٦ ( من مضطوطة الإحسان ) ورواه الحاكم: ٣٠٠/٤ وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وروافته الذهبي: ١ . ه نقلًا عن عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير .
- (٢٢٢) تفسير القرطبي: ١٠٠/٢ .
- (٢٢٣) تفسير آيات الأحكام بإشراف الشيخ محمد على السالم: ١٣٦/١ .

- (٢٢٤) أبو الأعلى المودودي ، تفهيم القرآن - ١/١٥٠ ، صريب أحمد إدريس .
- (٢٢٥) تفسير القرطبي: ١٠٨/٣ .
- (٢٢٦) أي: ليخبره بين مراجعة زوجته أو تطليقها .
- (٢٢٧) تفسير القرطبي: ١٠٥/٢ ، وقد كان القرطبي مالكاً للذهب يؤيد منذهب غيره أحياناً ويناصر مذهب المالكية في أغلب الأحيان كما ترى هنا .
- (٢٢٨) تفسير الكشاف: ٢٧١/١ .
- (٢٢٩) دعوى الصلاة أيام الفرائض ١٦٢ . رواد البخاري (٢٢٨ ، ٢٠٦ ، ٣٣١) ، ومالك (١٣٧) ، والنسائي (٢٠٢) ، وأبو داود (٧٨٧) من حديث عائشة .
- (٢٣٠) إن طلقت المرأة في الحيض ؛ لم تمتد بالحيض التي وقع فيها الطلاق بإجماع الفقهاء ولا تنتهي عنها عند من يقول: إن القروء هي الحيضات إلا إذا حاضت بعد الحيضة التي طلقت فيها ثلاث حيضات كوامل، ومن طلقت في طهر حسب هذا الطهر قربا بعد من يقول: إن الأقراء هي الأطهار ، فتنتد بعد بطورين كاملين .
- (٢٣١) تفسير الفخر الرازي: ٩٤/٦ .
- (٢٣٢) تفسير المنار: ٣٧١/١ .
- (٢٣٣) في ظلال القرآن: ٢٤٦/٧ .
- (٢٣٤) تفسير آيات الأحكام للشيخ محمد علي السابلي: ١٣٩/١ .
- (٢٣٥) تفسير القرطبي: ١٢٠/٢ .
- (٢٣٦) أرشد الإسلام إلى بحث حكمين من أهل الزوجين، كما أرشد إلى أن الطلاق لا يصح أن يقع إلا في طهر لم تجامع المرأة فيه وهي أمور مع غيرها تكرر الطلاق وتجعله لا يتم إلا في أخيق الحدود .
- (٢٣٧) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر: ١١١/٢ .
- (٢٣٨) عمدة التفسير من الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر: ١١١/٢ .
- (٢٣٩) عمدة التفسير تحقيق أحمد شاكر: ١١١/٢ .
- (٢٤٠) تفسير القرطبي: ١٢٤/٢ .
- (٢٤١) تفسير القرطبي: ١٢٤/٢ .
- (٢٤٢) مجلة لواء الإسلام السنة السادسة المجلد ٣ ، تفسير القرآن الكريم لفخيلة الأستاذ الشيخ: محمد أبو زهرة .
- (٢٤٣) أمرني ربي أن أعفى لحيثي وأعفى شاربني ١٦٥ - ذكره الهندي في التكرز (١٧٢١٨) عن ابن سعد عن عبد الله بن عبد الله مرسل ، بالنقل: لكن ربي أمرني أن أعفى شاربني وأعفى لحيثي .
- (٢٤٤) يريد به: استئصال الخلال وهو من السنة .
- (٢٤٥) أي: إزالة الأوساخ والاستحمام .
- (٢٤٦) تفسير القرطبي: ١٢٤/٢ .
- (٢٤٧) هامش صفحة ٩١ تفسير موتري فاتحة الكتاب والبقرة . هدية مجلة منبر الإسلام عدد ربيع الآخر سنة ١٢٩٠ هـ ( تفسير المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة ) .
- (٢٤٨) تفسير القرطبي: ١٢٦/٢ .
- (٢٤٩) التفسير الوسيط ، مجمع البحوث الإسلامية ٣٧٨/٤ .
- (٢٥٠) تفسير القرطبي: ١٢٠/٢ ، وتفسير آيات الأحكام للشيخ محمد علي السابلي ، وعلق على هذا الحديث بقوله: وإمضاء الثلاث إبطال للرخصة الشرعية والرفق بالشار إليه بقوله - تعالى: ﴿... لَنْ يَكُونَ اللَّهُ بِذَلِكَ مُنْظِرًا ﴾ (الطلاق: ٢) .
- (٢٥١) (المند: ٢٨٥/٢ ) ( حلي ) ، وأبو داود: ٢٢٢٦ ، وابن ماجه: ٢٠٥٥ ، والطبري: ١٨٤٤ ، والنكاح: ٢٠٠/٢ ، والبيهقي: ٢١٦/٧ ، وسجده الحاكم والذهبي ، وفي الفتح: ٣٥٤/٩ ، أنه: « صححه ابن خزيمة وابن حبان » اهـ . نقلًا عن هامش عمدة التفسير الحافظ ابن كثير: ١١٧/٢ .

(٢٥٢) للخطبات والمنزعات: هن المنقولات ١٦٩. ذكره الهيثمي في المجمع (٧٥٣٦) وقال: وعن عقبة بن عامر مرفوعاً: إن المخططات والمنزعات من الماخظات . رواه الطبراني وفيه قيس بن الربيع وثقه الثوري وشعبة وفيه ضعف . وفيه رجاله رجال الصحيح . رواه الترمذي (١١٩٨) من حديث ثوبان وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وليس إسناده بالقوي .

(٢٥٣) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير باختصار وتصرف: ١١٥/٧-١١٦ .

(٢٥٤) القضاء أي : حكم القاضي ، أي: ولا يجوز ديانة فيما بينه وبين الله ؛ لأنه أكل أموال الناس بالباطل .

(٢٥٥) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ١١٦/٢ .

(٢٥٦) فتح الباري : ٢٤٩/٩ - ٢٥٤ . وفي بعض طرق الحديث أنها قالت: ( لا أعلمه يعني: منسأً ) وهذا الحديث من إفراد البخاري من هذا الوجه دون مسلم . نص على ذلك الحافظ في الفتح: ٤٣٦/٩ نقلًا عن هامش عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ١١٥/٧ . وقد ورد أيضاً في تفسير القرطبي: ١٢٩/٣ والتفسير الوسيط لجميع البحوث ، حزب: ٢٨٠/٤

(٢٥٧) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، الحزب الرابع ، ص ٣٨٠ .

(٢٥٨) اسمها : جميلة بنت عبد الله بن أبي اسفل والروايات فيها ( حبيبة بنت سهل الأنصاري ) ، ( جميلة بنت عبد الله بن أبي اسفل ) وانظر هامش عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ، ١١٤/٢ .

(٢٥٩) تفسير القرطبي: ١٢٩/٣ ، وتفسير آيات الأحكام للشيخ محمد علي السامري: ١٤٤/١ .

(٢٦٠) تفسير القرطبي: ١٢٩/٣ .

(٢٦١) تفسير القرطبي ، للمصنف الحالية عشرة: ١٤٣/٣ - ١٤٤ .

(٢٦٢) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير تحقيق أحمد شاكر ، وقد ذكر في الهامش أن هذا الحديث ورد في السند: ٣٤/٦ ( حلس ) وصحيح مسلم ٤٠٧/١ - ٤٠٨ ورواه الطبري ٤٨٩٢ من طريق عبد الرزاق . وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره بروايات متعددة من الصحيحين وغير (عبد الرحمن بن الزبير ) (فتح الزاوي وكسر الباء مصحاح معروف من بني قريظة مترجم في الإصابة وغيرهما . وحديث لا حتى تنزوي عسلته ١٧٢ البخاري ٥٢٦٠ ، ٥٣١١ ، ٥٣١٧ ، ٥٣٩٢ ، ٦٠٨٤) . مسلم (١٤٣٣) . وأبو داود (٢٣٠٩) . وأحمد (٢٥٠٧٦) . والنسائي (٢٥٠٧) من حديث عائشة .

(٢٦٣) تفسير القرطبي: ١٤٨/٣ .

(٢٦٤) لمن رسول الله الواضعة ١٧٣ .

رواه البخاري في كتاب البيوع (٢٠٨٦ ، ٢٢٣٨) . وفي الملاحق (٥٢٤٧) وفي اللباس (٥٩٦٢ ، ٥٩٤٥) عن عون بن أبي جعيفة عن أبيه قال: لمن النبي صلى الله عليه وسلم الواضعة والمستوشمة، وآكل الدرا وموكله ، ونس عن ثمن الكلب . وكسب البهي . ولعن المصورين .

(٢٦٥) ابن ماجه: ١٩٣٠ ، وإسناده صحيح . اهـ نقلًا عن هامش عمدة التفسير .

(٢٦٦) المسند: ٨٢٧٠ . وفي الزوائد: ٣٣٧/٤ هامش عمدة التفسير .

(٢٦٧) المستدرک ١٩٩/٢ ، ولكن الذي فيه هـ صحيح على شرط الشيخين هـ .

(٢٦٨) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ١٢٠/٧ .

(٢٦٩) مفردات القرآن صبعة ٦٠٣١١ للراغب الأصفهاني .

(٢٧٠) عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ١٢١/٢ .

(٢٧١) يقول أحكم: قد طلقت قد واجعت ١٧٥ .

قال التيلمي في فردوس الأخبار: وعن أبي موسى رفته: ما بال أحكم لم يحدود الله ويقول: قد طلقت قد واجعت . ولعل ذلك حيث لم يوجد ما يقتضيه ، وعليه يعمل قولهم ، الملاق بين المساق ، أو لمعه محمول على الجزر ، ولا ظلم الملاق مفسدًا على إطلاقه: فتأمل .

(٢٧٢) ثلاث جدهن جد ١٧٦ .

رواه أبو داود (٢١٩٤) والترمذي (١١١٥) وابن ماجه (٢٠٣٩) من حديث أبي هريرة . وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب . والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم .

(٢٧٣) الترمذي: ٧٨/٤ ، والحديث رواه البخاري مطولاً ومختصراً: ١٢٤/٨ ، ١٦٠/٩ - ١٦١ ورواه أبو داود ، وابن ماجه وابن أبي حاتم ، وابن جرير .

انظر هامش عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير: ١٢٣/٢ .

- (٢٧٤) تفسير القرطبي: ١٥٨/٣ - ١٥٩ .
- (٢٧٥) هامش عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير للمحقق أحمد شاكِر: ١٢٤/٢ .
- (٢٧٦) حاشية الجعل على الجلالين: ١٨٨/١ .
- (٢٧٧) تفسير التفسري: ٩٢/١ .
- (٢٧٨) تفسير الألويسي: ١٤٧/١ .
- (٢٧٩) في ظلال القرآن: ٢٠٩/٢ .
- (٢٨٠) انظر تفسير الآية الكريمة لفهولة الأستاذ الشيخ: محمد أبو زهرة في مجلة نواء الإسلام . المجلد الثامن . السنة السادسة . سنة ١٩٥٢م .
- (٢٨١) لا يخل لامرأة لئمن بالله واليوم الآخر أن تعد على ميت فوق ثلاث ١٨٥ .
- رواه البخاري: (١٢٨٠، ٥٣٣٤) ، ومسلم (١٤٨٦) وأبو داود (٢٢٩٩) ، والترمذي (١١٩٥) ، الدارمي (٢٢٨٤) ، وأحمد (٢٢٢٢٥) من حديث رعدة بنت أبي سفيان . ورواه البخاري (٥٣٣٥) وأبو داود (٢٢٩٩) ، وأحمد (٢٦٢١٤) ، والترمذي (١١٩٦) من حديث زينب بنت جحش . ورواه البخاري (٥٣٤٣) من حديث نميبة بنت كعب .
- (٢٨٢) رواه البخاري وغيره عن ابن عباس .
- (٢٨٣) تفسير القرطبي: ١٨٨/٣ .
- (٢٨٤) تفسير القرطبي: ١٩٦/٣ .
- (٢٨٥) تفسير الكشف للزمخشري: ٢٨٩/١ ، بتصريف يسير .
- (٢٨٦) تفسير الفخر الرازي: ١٥٧/٦ .
- (٢٨٧) شفلونا عن الصلاة الوسطى ١٩٢ . رواه مسلم (٦٢٧) وأحمد (٩٩٧) والنسائي (١٧٣) .
- (٢٨٨) انظر تفسير المنار: ٣٣٢/٢ .
- (٢٨٩) سورة النساء: ١٠٢ ، وهي: ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَقِمْتَ ظَلَمَةً مِنْهُمْ نَكَرُوا وَتَحَارَّتْ ظُلُمَةُ أَعْرِضْ لِمِ يَعْمَلُونَ قُلْ أَعْمَلُوا مَا تَشَاءُوا وَلَا حَاجَ عَلَيْكُمْ إِذْ كَانَ بِكُمْ لَأَذَى مِنْ شَيْءٍ أَوْ تَعْمَلُوا أَوْ تَعْمَلُوا مَا تَشَاءُوا وَلَا حَاجَ عَلَيْكُمْ إِذْ كَانَ اللَّهُ أَعْلَمُ الْفَافِرِينَ عَلَيْهَا مِنْهَا ۝ ١٠٢ ۝ ١٠٣ ۝ ١٠٤ ۝ ١٠٥ ۝ ١٠٦ ۝ ١٠٧ ۝ ١٠٨ ۝ ١٠٩ ۝ ١١٠ ۝ ١١١ ۝ ١١٢ ۝ ١١٣ ۝ ١١٤ ۝ ١١٥ ۝ ١١٦ ۝ ١١٧ ۝ ١١٨ ۝ ١١٩ ۝ ١٢٠ ۝ ١٢١ ۝ ١٢٢ ۝ ١٢٣ ۝ ١٢٤ ۝ ١٢٥ ۝ ١٢٦ ۝ ١٢٧ ۝ ١٢٨ ۝ ١٢٩ ۝ ١٣٠ ۝ ١٣١ ۝ ١٣٢ ۝ ١٣٣ ۝ ١٣٤ ۝ ١٣٥ ۝ ١٣٦ ۝ ١٣٧ ۝ ١٣٨ ۝ ١٣٩ ۝ ١٤٠ ۝ ١٤١ ۝ ١٤٢ ۝ ١٤٣ ۝ ١٤٤ ۝ ١٤٥ ۝ ١٤٦ ۝ ١٤٧ ۝ ١٤٨ ۝ ١٤٩ ۝ ١٥٠ ۝ ١٥١ ۝ ١٥٢ ۝ ١٥٣ ۝ ١٥٤ ۝ ١٥٥ ۝ ١٥٦ ۝ ١٥٧ ۝ ١٥٨ ۝ ١٥٩ ۝ ١٦٠ ۝ ١٦١ ۝ ١٦٢ ۝ ١٦٣ ۝ ١٦٤ ۝ ١٦٥ ۝ ١٦٦ ۝ ١٦٧ ۝ ١٦٨ ۝ ١٦٩ ۝ ١٧٠ ۝ ١٧١ ۝ ١٧٢ ۝ ١٧٣ ۝ ١٧٤ ۝ ١٧٥ ۝ ١٧٦ ۝ ١٧٧ ۝ ١٧٨ ۝ ١٧٩ ۝ ١٨٠ ۝ ١٨١ ۝ ١٨٢ ۝ ١٨٣ ۝ ١٨٤ ۝ ١٨٥ ۝ ١٨٦ ۝ ١٨٧ ۝ ١٨٨ ۝ ١٨٩ ۝ ١٩٠ ۝ ١٩١ ۝ ١٩٢ ۝ ١٩٣ ۝ ١٩٤ ۝ ١٩٥ ۝ ١٩٦ ۝ ١٩٧ ۝ ١٩٨ ۝ ١٩٩ ۝ ٢٠٠ ۝ ٢٠١ ۝ ٢٠٢ ۝ ٢٠٣ ۝ ٢٠٤ ۝ ٢٠٥ ۝ ٢٠٦ ۝ ٢٠٧ ۝ ٢٠٨ ۝ ٢٠٩ ۝ ٢١٠ ۝ ٢١١ ۝ ٢١٢ ۝ ٢١٣ ۝ ٢١٤ ۝ ٢١٥ ۝ ٢١٦ ۝ ٢١٧ ۝ ٢١٨ ۝ ٢١٩ ۝ ٢٢٠ ۝ ٢٢١ ۝ ٢٢٢ ۝ ٢٢٣ ۝ ٢٢٤ ۝ ٢٢٥ ۝ ٢٢٦ ۝ ٢٢٧ ۝ ٢٢٨ ۝ ٢٢٩ ۝ ٢٣٠ ۝ ٢٣١ ۝ ٢٣٢ ۝ ٢٣٣ ۝ ٢٣٤ ۝ ٢٣٥ ۝ ٢٣٦ ۝ ٢٣٧ ۝ ٢٣٨ ۝ ٢٣٩ ۝ ٢٤٠ ۝ ٢٤١ ۝ ٢٤٢ ۝ ٢٤٣ ۝ ٢٤٤ ۝ ٢٤٥ ۝ ٢٤٦ ۝ ٢٤٧ ۝ ٢٤٨ ۝ ٢٤٩ ۝ ٢٥٠ ۝ ٢٥١ ۝ ٢٥٢ ۝ ٢٥٣ ۝ ٢٥٤ ۝ ٢٥٥ ۝ ٢٥٦ ۝ ٢٥٧ ۝ ٢٥٨ ۝ ٢٥٩ ۝ ٢٦٠ ۝ ٢٦١ ۝ ٢٦٢ ۝ ٢٦٣ ۝ ٢٦٤ ۝ ٢٦٥ ۝ ٢٦٦ ۝ ٢٦٧ ۝ ٢٦٨ ۝ ٢٦٩ ۝ ٢٧٠ ۝ ٢٧١ ۝ ٢٧٢ ۝ ٢٧٣ ۝ ٢٧٤ ۝ ٢٧٥ ۝ ٢٧٦ ۝ ٢٧٧ ۝ ٢٧٨ ۝ ٢٧٩ ۝ ٢٨٠ ۝ ٢٨١ ۝ ٢٨٢ ۝ ٢٨٣ ۝ ٢٨٤ ۝ ٢٨٥ ۝ ٢٨٦ ۝ ٢٨٧ ۝ ٢٨٨ ۝ ٢٨٩ ۝ ٢٩٠ ۝ ٢٩١ ۝ ٢٩٢ ۝ ٢٩٣ ۝ ٢٩٤ ۝ ٢٩٥ ۝ ٢٩٦ ۝ ٢٩٧ ۝ ٢٩٨ ۝ ٢٩٩ ۝ ٣٠٠ ۝ ٣٠١ ۝ ٣٠٢ ۝ ٣٠٣ ۝ ٣٠٤ ۝ ٣٠٥ ۝ ٣٠٦ ۝ ٣٠٧ ۝ ٣٠٨ ۝ ٣٠٩ ۝ ٣١٠ ۝ ٣١١ ۝ ٣١٢ ۝ ٣١٣ ۝ ٣١٤ ۝ ٣١٥ ۝ ٣١٦ ۝ ٣١٧ ۝ ٣١٨ ۝ ٣١٩ ۝ ٣٢٠ ۝ ٣٢١ ۝ ٣٢٢ ۝ ٣٢٣ ۝ ٣٢٤ ۝ ٣٢٥ ۝ ٣٢٦ ۝ ٣٢٧ ۝ ٣٢٨ ۝ ٣٢٩ ۝ ٣٣٠ ۝ ٣٣١ ۝ ٣٣٢ ۝ ٣٣٣ ۝ ٣٣٤ ۝ ٣٣٥ ۝ ٣٣٦ ۝ ٣٣٧ ۝ ٣٣٨ ۝ ٣٣٩ ۝ ٣٤٠ ۝ ٣٤١ ۝ ٣٤٢ ۝ ٣٤٣ ۝ ٣٤٤ ۝ ٣٤٥ ۝ ٣٤٦ ۝ ٣٤٧ ۝ ٣٤٨ ۝ ٣٤٩ ۝ ٣٥٠ ۝ ٣٥١ ۝ ٣٥٢ ۝ ٣٥٣ ۝ ٣٥٤ ۝ ٣٥٥ ۝ ٣٥٦ ۝ ٣٥٧ ۝ ٣٥٨ ۝ ٣٥٩ ۝ ٣٦٠ ۝ ٣٦١ ۝ ٣٦٢ ۝ ٣٦٣ ۝ ٣٦٤ ۝ ٣٦٥ ۝ ٣٦٦ ۝ ٣٦٧ ۝ ٣٦٨ ۝ ٣٦٩ ۝ ٣٧٠ ۝ ٣٧١ ۝ ٣٧٢ ۝ ٣٧٣ ۝ ٣٧٤ ۝ ٣٧٥ ۝ ٣٧٦ ۝ ٣٧٧ ۝ ٣٧٨ ۝ ٣٧٩ ۝ ٣٨٠ ۝ ٣٨١ ۝ ٣٨٢ ۝ ٣٨٣ ۝ ٣٨٤ ۝ ٣٨٥ ۝ ٣٨٦ ۝ ٣٨٧ ۝ ٣٨٨ ۝ ٣٨٩ ۝ ٣٩٠ ۝ ٣٩١ ۝ ٣٩٢ ۝ ٣٩٣ ۝ ٣٩٤ ۝ ٣٩٥ ۝ ٣٩٦ ۝ ٣٩٧ ۝ ٣٩٨ ۝ ٣٩٩ ۝ ٤٠٠ ۝ ٤٠١ ۝ ٤٠٢ ۝ ٤٠٣ ۝ ٤٠٤ ۝ ٤٠٥ ۝ ٤٠٦ ۝ ٤٠٧ ۝ ٤٠٨ ۝ ٤٠٩ ۝ ٤١٠ ۝ ٤١١ ۝ ٤١٢ ۝ ٤١٣ ۝ ٤١٤ ۝ ٤١٥ ۝ ٤١٦ ۝ ٤١٧ ۝ ٤١٨ ۝ ٤١٩ ۝ ٤٢٠ ۝ ٤٢١ ۝ ٤٢٢ ۝ ٤٢٣ ۝ ٤٢٤ ۝ ٤٢٥ ۝ ٤٢٦ ۝ ٤٢٧ ۝ ٤٢٨ ۝ ٤٢٩ ۝ ٤٣٠ ۝ ٤٣١ ۝ ٤٣٢ ۝ ٤٣٣ ۝ ٤٣٤ ۝ ٤٣٥ ۝ ٤٣٦ ۝ ٤٣٧ ۝ ٤٣٨ ۝ ٤٣٩ ۝ ٤٤٠ ۝ ٤٤١ ۝ ٤٤٢ ۝ ٤٤٣ ۝ ٤٤٤ ۝ ٤٤٥ ۝ ٤٤٦ ۝ ٤٤٧ ۝ ٤٤٨ ۝ ٤٤٩ ۝ ٤٥٠ ۝ ٤٥١ ۝ ٤٥٢ ۝ ٤٥٣ ۝ ٤٥٤ ۝ ٤٥٥ ۝ ٤٥٦ ۝ ٤٥٧ ۝ ٤٥٨ ۝ ٤٥٩ ۝ ٤٦٠ ۝ ٤٦١ ۝ ٤٦٢ ۝ ٤٦٣ ۝ ٤٦٤ ۝ ٤٦٥ ۝ ٤٦٦ ۝ ٤٦٧ ۝ ٤٦٨ ۝ ٤٦٩ ۝ ٤٧٠ ۝ ٤٧١ ۝ ٤٧٢ ۝ ٤٧٣ ۝ ٤٧٤ ۝ ٤٧٥ ۝ ٤٧٦ ۝ ٤٧٧ ۝ ٤٧٨ ۝ ٤٧٩ ۝ ٤٨٠ ۝ ٤٨١ ۝ ٤٨٢ ۝ ٤٨٣ ۝ ٤٨٤ ۝ ٤٨٥ ۝ ٤٨٦ ۝ ٤٨٧ ۝ ٤٨٨ ۝ ٤٨٩ ۝ ٤٩٠ ۝ ٤٩١ ۝ ٤٩٢ ۝ ٤٩٣ ۝ ٤٩٤ ۝ ٤٩٥ ۝ ٤٩٦ ۝ ٤٩٧ ۝ ٤٩٨ ۝ ٤٩٩ ۝ ٥٠٠ ۝ ٥٠١ ۝ ٥٠٢ ۝ ٥٠٣ ۝ ٥٠٤ ۝ ٥٠٥ ۝ ٥٠٦ ۝ ٥٠٧ ۝ ٥٠٨ ۝ ٥٠٩ ۝ ٥١٠ ۝ ٥١١ ۝ ٥١٢ ۝ ٥١٣ ۝ ٥١٤ ۝ ٥١٥ ۝ ٥١٦ ۝ ٥١٧ ۝ ٥١٨ ۝ ٥١٩ ۝ ٥٢٠ ۝ ٥٢١ ۝ ٥٢٢ ۝ ٥٢٣ ۝ ٥٢٤ ۝ ٥٢٥ ۝ ٥٢٦ ۝ ٥٢٧ ۝ ٥٢٨ ۝ ٥٢٩ ۝ ٥٣٠ ۝ ٥٣١ ۝ ٥٣٢ ۝ ٥٣٣ ۝ ٥٣٤ ۝ ٥٣٥ ۝ ٥٣٦ ۝ ٥٣٧ ۝ ٥٣٨ ۝ ٥٣٩ ۝ ٥٤٠ ۝ ٥٤١ ۝ ٥٤٢ ۝ ٥٤٣ ۝ ٥٤٤ ۝ ٥٤٥ ۝ ٥٤٦ ۝ ٥٤٧ ۝ ٥٤٨ ۝ ٥٤٩ ۝ ٥٥٠ ۝ ٥٥١ ۝ ٥٥٢ ۝ ٥٥٣ ۝ ٥٥٤ ۝ ٥٥٥ ۝ ٥٥٦ ۝ ٥٥٧ ۝ ٥٥٨ ۝ ٥٥٩ ۝ ٥٦٠ ۝ ٥٦١ ۝ ٥٦٢ ۝ ٥٦٣ ۝ ٥٦٤ ۝ ٥٦٥ ۝ ٥٦٦ ۝ ٥٦٧ ۝ ٥٦٨ ۝ ٥٦٩ ۝ ٥٧٠ ۝ ٥٧١ ۝ ٥٧٢ ۝ ٥٧٣ ۝ ٥٧٤ ۝ ٥٧٥ ۝ ٥٧٦ ۝ ٥٧٧ ۝ ٥٧٨ ۝ ٥٧٩ ۝ ٥٨٠ ۝ ٥٨١ ۝ ٥٨٢ ۝ ٥٨٣ ۝ ٥٨٤ ۝ ٥٨٥ ۝ ٥٨٦ ۝ ٥٨٧ ۝ ٥٨٨ ۝ ٥٨٩ ۝ ٥٩٠ ۝ ٥٩١ ۝ ٥٩٢ ۝ ٥٩٣ ۝ ٥٩٤ ۝ ٥٩٥ ۝ ٥٩٦ ۝ ٥٩٧ ۝ ٥٩٨ ۝ ٥٩٩ ۝ ٦٠٠ ۝ ٦٠١ ۝ ٦٠٢ ۝ ٦٠٣ ۝ ٦٠٤ ۝ ٦٠٥ ۝ ٦٠٦ ۝ ٦٠٧ ۝ ٦٠٨ ۝ ٦٠٩ ۝ ٦١٠ ۝ ٦١١ ۝ ٦١٢ ۝ ٦١٣ ۝ ٦١٤ ۝ ٦١٥ ۝ ٦١٦ ۝ ٦١٧ ۝ ٦١٨ ۝ ٦١٩ ۝ ٦٢٠ ۝ ٦٢١ ۝ ٦٢٢ ۝ ٦٢٣ ۝ ٦٢٤ ۝ ٦٢٥ ۝ ٦٢٦ ۝ ٦٢٧ ۝ ٦٢٨ ۝ ٦٢٩ ۝ ٦٣٠ ۝ ٦٣١ ۝ ٦٣٢ ۝ ٦٣٣ ۝ ٦٣٤ ۝ ٦٣٥ ۝ ٦٣٦ ۝ ٦٣٧ ۝ ٦٣٨ ۝ ٦٣٩ ۝ ٦٤٠ ۝ ٦٤١ ۝ ٦٤٢ ۝ ٦٤٣ ۝ ٦٤٤ ۝ ٦٤٥ ۝ ٦٤٦ ۝ ٦٤٧ ۝ ٦٤٨ ۝ ٦٤٩ ۝ ٦٥٠ ۝ ٦٥١ ۝ ٦٥٢ ۝ ٦٥٣ ۝ ٦٥٤ ۝ ٦٥٥ ۝ ٦٥٦ ۝ ٦٥٧ ۝ ٦٥٨ ۝ ٦٥٩ ۝ ٦٦٠ ۝ ٦٦١ ۝ ٦٦٢ ۝ ٦٦٣ ۝ ٦٦٤ ۝ ٦٦٥ ۝ ٦٦٦ ۝ ٦٦٧ ۝ ٦٦٨ ۝ ٦٦٩ ۝ ٦٧٠ ۝ ٦٧١ ۝ ٦٧٢ ۝ ٦٧٣ ۝ ٦٧٤ ۝ ٦٧٥ ۝ ٦٧٦ ۝ ٦٧٧ ۝ ٦٧٨ ۝ ٦٧٩ ۝ ٦٨٠ ۝ ٦٨١ ۝ ٦٨٢ ۝ ٦٨٣ ۝ ٦٨٤ ۝ ٦٨٥ ۝ ٦٨٦ ۝ ٦٨٧ ۝ ٦٨٨ ۝ ٦٨٩ ۝ ٦٩٠ ۝ ٦٩١ ۝ ٦٩٢ ۝ ٦٩٣ ۝ ٦٩٤ ۝ ٦٩٥ ۝ ٦٩٦ ۝ ٦٩٧ ۝ ٦٩٨ ۝ ٦٩٩ ۝ ٧٠٠ ۝ ٧٠١ ۝ ٧٠٢ ۝ ٧٠٣ ۝ ٧٠٤ ۝ ٧٠٥ ۝ ٧٠٦ ۝ ٧٠٧ ۝ ٧٠٨ ۝ ٧٠٩ ۝ ٧١٠ ۝ ٧١١ ۝ ٧١٢ ۝ ٧١٣ ۝ ٧١٤ ۝ ٧١٥ ۝ ٧١٦ ۝ ٧١٧ ۝ ٧١٨ ۝ ٧١٩ ۝ ٧٢٠ ۝ ٧٢١ ۝ ٧٢٢ ۝ ٧٢٣ ۝ ٧٢٤ ۝ ٧٢٥ ۝ ٧٢٦ ۝ ٧٢٧ ۝ ٧٢٨ ۝ ٧٢٩ ۝ ٧٣٠ ۝ ٧٣١ ۝ ٧٣٢ ۝ ٧٣٣ ۝ ٧٣٤ ۝ ٧٣٥ ۝ ٧٣٦ ۝ ٧٣٧ ۝ ٧٣٨ ۝ ٧٣٩ ۝ ٧٤٠ ۝ ٧٤١ ۝ ٧٤٢ ۝ ٧٤٣ ۝ ٧٤٤ ۝ ٧٤٥ ۝ ٧٤٦ ۝ ٧٤٧ ۝ ٧٤٨ ۝ ٧٤٩ ۝ ٧٥٠ ۝ ٧٥١ ۝ ٧٥٢ ۝ ٧٥٣ ۝ ٧٥٤ ۝ ٧٥٥ ۝ ٧٥٦ ۝ ٧٥٧ ۝ ٧٥٨ ۝ ٧٥٩ ۝ ٧٦٠ ۝ ٧٦١ ۝ ٧٦٢ ۝ ٧٦٣ ۝ ٧٦٤ ۝ ٧٦٥ ۝ ٧٦٦ ۝ ٧٦٧ ۝ ٧٦٨ ۝ ٧٦٩ ۝ ٧٧٠ ۝ ٧٧١ ۝ ٧٧٢ ۝ ٧٧٣ ۝ ٧٧٤ ۝ ٧٧٥ ۝ ٧٧٦ ۝ ٧٧٧ ۝ ٧٧٨ ۝ ٧٧٩ ۝ ٧٨٠ ۝ ٧٨١ ۝ ٧٨٢ ۝ ٧٨٣ ۝ ٧٨٤ ۝ ٧٨٥ ۝ ٧٨٦ ۝ ٧٨٧ ۝ ٧٨٨ ۝ ٧٨٩ ۝ ٧٩٠ ۝ ٧٩١ ۝ ٧٩٢ ۝ ٧٩٣ ۝ ٧٩٤ ۝ ٧٩٥ ۝ ٧٩٦ ۝ ٧٩٧ ۝ ٧٩٨ ۝ ٧٩٩ ۝ ٨٠٠ ۝ ٨٠١ ۝ ٨٠٢ ۝ ٨٠٣ ۝ ٨٠٤ ۝ ٨٠٥ ۝ ٨٠٦ ۝ ٨٠٧ ۝ ٨٠٨ ۝ ٨٠٩ ۝ ٨١٠ ۝ ٨١١ ۝ ٨١٢ ۝ ٨١٣ ۝ ٨١٤ ۝ ٨١٥ ۝ ٨١٦ ۝ ٨١٧ ۝ ٨١٨ ۝ ٨١٩ ۝ ٨٢٠ ۝ ٨٢١ ۝ ٨٢٢ ۝ ٨٢٣ ۝ ٨٢٤ ۝ ٨٢٥ ۝ ٨٢٦ ۝ ٨٢٧ ۝ ٨٢٨ ۝ ٨٢٩ ۝ ٨٣٠ ۝ ٨٣١ ۝ ٨٣٢ ۝ ٨٣٣ ۝ ٨٣٤ ۝ ٨٣٥ ۝ ٨٣٦ ۝ ٨٣٧ ۝ ٨٣٨ ۝ ٨٣٩ ۝ ٨٤٠ ۝ ٨٤١ ۝ ٨٤٢ ۝ ٨٤٣ ۝ ٨٤٤ ۝ ٨٤٥ ۝ ٨٤٦ ۝ ٨٤٧ ۝ ٨٤٨ ۝ ٨٤٩ ۝ ٨٥٠ ۝ ٨٥١ ۝ ٨٥٢ ۝ ٨٥٣ ۝ ٨٥٤ ۝ ٨٥٥ ۝ ٨٥٦ ۝ ٨٥٧ ۝ ٨٥٨ ۝ ٨٥٩ ۝ ٨٦٠ ۝ ٨٦١ ۝ ٨٦٢ ۝ ٨٦٣ ۝ ٨٦٤ ۝ ٨٦٥ ۝ ٨٦٦ ۝ ٨٦٧ ۝ ٨٦٨ ۝ ٨٦٩ ۝ ٨٧٠ ۝ ٨٧١ ۝ ٨٧٢ ۝ ٨٧٣ ۝ ٨٧٤ ۝ ٨٧٥ ۝ ٨٧٦ ۝ ٨٧٧ ۝ ٨٧٨ ۝ ٨٧٩ ۝ ٨٨٠ ۝ ٨٨١ ۝ ٨٨٢ ۝ ٨٨٣ ۝ ٨٨٤ ۝ ٨٨٥ ۝ ٨٨٦ ۝ ٨٨٧ ۝ ٨٨٨ ۝ ٨٨٩ ۝ ٨٩٠ ۝ ٨٩١ ۝ ٨٩٢ ۝ ٨٩٣ ۝ ٨٩٤ ۝ ٨٩٥ ۝ ٨٩٦ ۝ ٨٩٧ ۝ ٨٩٨ ۝ ٨٩٩ ۝ ٩٠٠ ۝ ٩٠١ ۝ ٩٠٢ ۝ ٩٠٣ ۝ ٩٠٤ ۝ ٩٠٥ ۝ ٩٠٦ ۝ ٩٠٧ ۝ ٩٠٨ ۝ ٩٠٩ ۝ ٩١٠ ۝ ٩١١ ۝ ٩١٢ ۝ ٩١٣ ۝ ٩١٤ ۝ ٩١٥ ۝ ٩١٦ ۝ ٩١٧ ۝ ٩١٨ ۝ ٩١٩ ۝ ٩٢٠ ۝ ٩٢١ ۝ ٩٢٢ ۝ ٩٢٣ ۝ ٩٢٤ ۝ ٩٢٥ ۝ ٩٢٦ ۝ ٩٢٧ ۝ ٩٢٨ ۝ ٩٢٩ ۝ ٩٣٠ ۝ ٩٣١ ۝ ٩٣٢ ۝ ٩٣٣ ۝ ٩٣٤ ۝ ٩٣٥ ۝ ٩٣٦ ۝ ٩٣٧ ۝ ٩٣٨ ۝ ٩٣٩ ۝ ٩٤٠ ۝ ٩٤١ ۝ ٩٤٢ ۝ ٩٤٣ ۝ ٩٤٤ ۝ ٩٤٥ ۝ ٩٤٦ ۝ ٩٤٧ ۝ ٩٤٨ ۝ ٩٤٩ ۝ ٩٥٠ ۝ ٩٥١ ۝ ٩٥٢ ۝ ٩٥٣ ۝ ٩٥٤ ۝ ٩٥٥ ۝ ٩٥٦ ۝ ٩٥٧ ۝ ٩٥٨ ۝ ٩٥٩ ۝ ٩٦٠ ۝ ٩٦١ ۝ ٩٦٢ ۝ ٩٦٣ ۝ ٩٦٤ ۝ ٩٦٥ ۝ ٩٦٦ ۝ ٩٦٧ ۝ ٩٦٨ ۝ ٩٦٩ ۝ ٩٧٠ ۝ ٩٧١ ۝ ٩٧٢ ۝ ٩٧٣ ۝ ٩٧٤ ۝ ٩٧٥ ۝ ٩٧٦ ۝ ٩٧٧ ۝ ٩٧٨ ۝ ٩٧٩ ۝ ٩٨٠ ۝ ٩٨١ ۝ ٩٨٢ ۝ ٩٨٣ ۝ ٩٨٤ ۝ ٩٨٥ ۝ ٩٨٦ ۝ ٩٨٧ ۝ ٩٨٨ ۝ ٩٨٩ ۝ ٩٩٠ ۝ ٩٩١ ۝ ٩٩٢ ۝ ٩٩٣ ۝ ٩٩٤ ۝ ٩٩٥ ۝ ٩٩٦ ۝ ٩٩٧ ۝ ٩٩٨ ۝ ٩٩٩ ۝ ١٠٠٠ ۝ ١٠٠١ ۝ ١٠٠٢ ۝ ١٠٠٣ ۝ ١٠٠٤ ۝ ١٠٠٥ ۝ ١٠٠٦ ۝ ١٠٠٧ ۝ ١٠٠٨ ۝ ١٠٠٩ ۝ ١٠١٠ ۝ ١٠١١ ۝ ١٠١٢ ۝ ١٠١٣ ۝ ١٠١٤ ۝ ١٠١٥ ۝ ١٠١٦ ۝ ١٠١٧ ۝ ١٠١٨ ۝ ١٠١٩ ۝ ١٠٢٠ ۝ ١٠٢١ ۝ ١٠٢٢ ۝ ١٠٢٣ ۝ ١٠٢٤ ۝ ١٠٢٥ ۝ ١٠٢٦ ۝ ١٠٢٧ ۝ ١٠٢٨ ۝ ١٠٢٩ ۝ ١٠٣٠ ۝ ١٠٣١ ۝ ١٠٣٢ ۝ ١٠٣٣ ۝ ١٠٣٤ ۝ ١٠٣٥ ۝ ١٠٣٦ ۝ ١٠٣٧ ۝ ١٠٣٨ ۝ ١٠٣٩ ۝ ١٠٤٠ ۝ ١٠٤١ ۝ ١٠٤٢ ۝ ١٠٤٣ ۝ ١٠٤٤ ۝ ١٠٤٥ ۝ ١٠٤٦ ۝ ١٠٤٧ ۝ ١٠٤٨ ۝ ١٠٤٩ ۝ ١٠٥٠ ۝ ١٠٥١ ۝ ١٠٥٢ ۝ ١٠٥٣ ۝ ١٠٥٤ ۝ ١٠٥٥ ۝ ١٠٥٦ ۝ ١٠٥٧ ۝ ١٠٥٨ ۝ ١٠٥٩ ۝ ١٠٦٠ ۝ ١٠٦١ ۝ ١٠٦٢ ۝ ١٠٦٣ ۝ ١٠٦٤ ۝ ١٠٦٥ ۝ ١٠٦٦ ۝ ١٠٦٧ ۝ ١٠٦٨ ۝ ١٠٦٩ ۝ ١٠٧٠ ۝ ١٠٧١ ۝ ١٠٧٢ ۝ ١٠٧٣ ۝ ١٠٧٤ ۝ ١٠٧٥ ۝ ١٠٧٦ ۝ ١٠٧٧ ۝ ١٠٧٨ ۝ ١٠٧٩ ۝ ١٠٨٠ ۝ ١٠٨١ ۝ ١٠٨٢ ۝ ١٠٨٣ ۝ ١٠٨٤ ۝ ١٠٨٥ ۝ ١٠٨٦ ۝ ١٠٨٧ ۝ ١٠٨٨ ۝ ١٠٨٩ ۝ ١٠٩٠ ۝ ١٠٩١ ۝ ١٠٩٢ ۝ ١٠٩٣ ۝ ١٠٩٤ ۝ ١٠٩٥ ۝ ١٠٩٦ ۝ ١٠٩٧ ۝ ١٠٩٨ ۝ ١٠٩٩ ۝ ١١٠٠ ۝ ١١٠١ ۝ ١١٠٢ ۝ ١١٠٣ ۝ ١١٠٤ ۝ ١١٠٥ ۝ ١١٠٦ ۝ ١١٠٧ ۝ ١١٠٨ ۝ ١١٠٩ ۝ ١١١٠ ۝ ١١١١ ۝ ١١١٢ ۝ ١١١٣ ۝ ١١١٤ ۝ ١١١٥ ۝ ١١١٦ ۝ ١١١٧ ۝ ١١١٨ ۝ ١١١٩ ۝ ١١٢٠ ۝ ١١٢١ ۝ ١١٢٢ ۝ ١١٢٣ ۝ ١١٢٤ ۝ ١١٢٥ ۝ ١١٢٦ ۝ ١١٢٧ ۝ ١١٢٨ ۝ ١١٢٩ ۝ ١١٣٠ ۝ ١١٣١ ۝ ١١٣٢ ۝ ١١٣٣ ۝ ١١٣٤ ۝ ١١٣٥ ۝ ١١٣٦ ۝ ١١٣٧ ۝ ١١٣٨ ۝ ١١٣٩ ۝ ١١٤٠ ۝ ١١٤١ ۝ ١١٤٢ ۝ ١١٤٣ ۝ ١١٤٤ ۝ ١١٤٥ ۝ ١١٤٦ ۝ ١١٤٧ ۝ ١١٤٨ ۝ ١١٤٩ ۝ ١١٥٠ ۝ ١١٥١ ۝ ١١٥٢ ۝ ١١٥٣ ۝ ١١٥٤ ۝ ١١٥٥ ۝ ١١٥٦ ۝ ١١٥٧ ۝ ١١٥٨ ۝ ١١٥٩ ۝ ١١٦٠ ۝ ١١٦١ ۝ ١١٦٢ ۝ ١١٦٣ ۝ ١١٦٤ ۝ ١١٦٥ ۝ ١١٦٦ ۝ ١١٦٧ ۝ ١١٦٨ ۝ ١١٦٩ ۝ ١١٧٠ ۝ ١١٧١ ۝ ١١٧٢ ۝ ١١٧٣ ۝ ١١٧٤ ۝ ١١٧٥ ۝ ١١٧٦ ۝ ١١٧٧ ۝ ١١٧٨ ۝ ١١٧٩ ۝ ١١٨٠ ۝ ١١٨١ ۝ ١١٨٢ ۝ ١١٨٣ ۝ ١١٨٤ ۝ ١١٨٥ ۝ ١١٨٦ ۝ ١١٨٧ ۝ ١١٨٨ ۝ ١١٨٩ ۝ ١١٩٠ ۝ ١١٩١ ۝ ١١٩٢ ۝ ١١٩٣ ۝ ١١٩٤ ۝ ١١٩٥ ۝ ١١٩٦ ۝

(٢٠٣) اللهم: الإبل التي يسميها داء فلا تروى من لبناء . واحمها: أميم والأنثى: هيماء.

(٢٠٤) تفسير القرطبي: ٢/٢٥٤.

(٢٠٥) في خلال القرآن بقلم سيد قطب: ٢٢٩/٧.

★ ★ ★

تمت الهوامش وتخريج الأحاديث

بحمد الله وبها تم

الجزء الثاني

## محتويات الكتاب

الموضوع	الأية	رقمها	رقم الصفحة
قول السفهاء	سيقول السفهاء من الناس	١٤٢	٢٠٥
أمة وسط	وكذلك جعلناكم أمة وسطا	١٤٣	٢٠٧
القبيلة	قد نرى قلب وجهك في السماء	١٤٤	٢٠٩
عنناد	ولئن أتيت ...	١٤٥	٢١١
معرفة لهم للنبي (ﷺ)	الذين أتيناكم الكتاب	١٤٦، ١٤٧	٢١٢
لكل وجهة	ولكل وجهة هو موليها	١٤٨	٢١٥
الانجاء إلى الكعبة	ومن حيث خرجت	١٤٩، ١٥٠	٢١٦
الرسول الهادي	كما أرسلنا فيكم رسولا منكم	١٥١	٢١٩
الذكر والشكر	فاذكروني أذكركم	١٥٢	٢٢١
الصبر والصلاة	يا أيها الذين آمنوا	١٥٣	٢٢٢
حياة الشهداء	ولا تقبلوا لمن يقتل	١٥٤	٢٢٣
بشرى للصابرين	ولنبأونكم بشيء ..	١٥٥-١٥٧	٢٢٤
الصفاء والنزوة	إن الصفا والنزوة	١٥٨	٢٢٧
كتمان العلم	إن الذين يكتُمون	١٥٩، ١٦٠	٢٣٠
عذاب الكافرين	إن الذين كفروا	١٦١، ١٦٢	٢٣٢
إله واحد	والهكم إله واحد	١٦٣	٢٣٣
دلائل الإيمان	إن في خلق السموات	١٦٤	٢٣٤
من مشاهد القيامة	ومن الناس من يتخذ	١٦٥-١٦٧	٢٣٩
أكل الحلال	يا أيها الناس كلوا	١٦٨، ١٦٩	٢٤٢
التقليد الأعمى	وإذا قيل لهم اتبعوا	١٧٠	٢٤٤
ضلال الكفار	ومثل الذين كفروا	١٧١	٢٤٥
تحريم الميتة والدم	يا أيها الذين آمنوا كلوا	١٧٢، ١٧٣	٢٤٧
جزاء من كتم العلم	إن الذين يكتُمون	١٧٤-١٧٦	٢٥٠
الببر	ليس البر	١٧٧	٢٥٣

الموضوع	الآية	رقمها	رقم الصفحة
القبض	يا أيها الذين آمنوا كتب	١٧٨، ١٧٩	٢٥٩
الوصية	كتب عليكم إذا حضر	١٨٠-١٨٢	٢٦٤
الصيام	يا أيها الذين آمنوا كتب	١٨٢، ١٨٤	٢٦٧
شهر رمضان	شهر رمضان الذي	١٨٥	٢٧٢
الدعاء	وإذا سألك عبادي	١٨٦	٢٧٦
ليلة الصيام	أحل لكم ليلة الصيام	١٨٧	٢٧٧
الرشوة	ولا تأكلوا أموالكم بينكم	١٨٨	٢٨٢
الأهله	يسألونك عن الأهله	١٨٩	٢٨٤
القتال	وقاتلوا في سبيل الله	١٩٠-١٩٣	٢٨٦
الشهر الحرام	الشهر الحرام بالشهر الحرام	١٩٤، ١٩٥	٢٩٠
الحج والعمرة	وأتموا الحج والعمرة لله	١٩٦	٢٩٥
أشهر الحج	الحج أشهر معلومات	١٩٧	٣٠٠
عشرات	ليس عليكم جناح	١٩٨	٣٠٢
الإفصاضة	ثم أفصضوا	١٩٩	٣٠٥
حسنة الدنيا والآخرة	فإذا قضيت مناسككم	٢٠٠-٢٠٢	٣٠٦
ذكر الله	واذكروا الله	٢٠٣	٣٠٩
نموذج من الناس	ومن الناس من يمججك	٢٠٤-٢٠٧	٣١١
السلام في الإسلام	يا أيها الذين آمنوا	٢٠٨، ٢٠٩	٣١٧
من مشاهد القيامة	هل ينظرون	٢١٠	٣١٩
تبديل النعم	سل بني إسرائيل	٢١١	٣٢٠
سخيرية	زين للذين كفروا	٢١٢	٣٢٢
أمة واحدة	كان الناس أمة واحدة	٢١٣	٣٢٤
ابتلاء المؤمنين	أم جسد يتم	٢١٤	٣٢٧
تنظيم الصدقات	يسألونك ماذا ينفقون	٢١٥	٣٢٩



الموضوع	الآية	رقمها	رقم الصفحة
القتال	كتب عليكم القتال	٢١٦، ٢١٧	٢٢١
ثواب الجهاد	إن الذين آمنوا	٢١٨	٢٢٦
الخمر والميسر	يسألونك عن الخمر والميسر	٢١٩، ٢٢٠	٢٢٧
نظام الأسرة			٢٢٧
تحريم الزواج من المشركات	ولا تنكحوا المشركات	٢٢١	٢٤٨
أحكام الحيض	ويمنعونك عن الحيض	٢٢٢، ٢٢٣	٢٥٢
اليامين والإيلاء	ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم	٢٢٤-٢٢٧	٢٥٩
عدة المطلقة	والمطلقات يتربصن	٢٢٨	٢٦٥
الطلاق والخلع	الطلاق مرتان	٢٢٩	٢٧٠
من أحكام الطلاق	فإن طلقها فلا تحل	٢٣٠	٢٧٥
الإمساك بالمعروف	وإذا طلقتم النساء فبلغن	٢٣١	٢٧٨
حق اختيار الزوج	وإذا طلقتم النساء فبلغن	٢٣٢	٢٨١
الرضاعة	والوالدات يرضعن أولادهن	٢٣٣	٢٨٤
عدة المتوفى عنها	والذين يتوفون منكم	٢٣٤	٢٨٨
التعريض بالخطبة	ولا جناح عليكم فيما عرضتم به	٢٣٥	٢٩٠
الطلاق لليل الدخول	لا جناح عليكم إن طلقتم	٢٣٦	٢٩٢
نصف المهر	وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن	٢٣٧	٢٩٥
المحافظة على الصلاة	حافظوا على الصلوات	٢٣٨، ٢٣٩	٢٩٦
الزكاة والنفقة	والذين يتوفون	٢٤٠-٢٤٢	٢٩٩
الموت والحياة بيد الله	ألم، ثم إلى الذين خرجوا	٢٤٣	٤٠٣
فضل القتال والصدقة	وقد اتلوا في سبيل الله	٢٤٤، ٢٤٥	٤٠٥
رغبة في القتال	ألم ترون إلى الملا	٢٤٦	٤٠٨
مؤهلات الملك	وقال لهم نبأهم	٢٤٧، ٢٤٨	٤١٠
اختيار الجنود	فلما فصل طالوت بالجنود	٢٤٩-٢٥١	٤١٤
آيات الله	تلك آيات الله نتلوها	٢٥٢	٤١٨

ثم بسم الله الجزء الثاني . وفيه الجزء الثالث ياخذ الله









Bibliotheca Alexandrina



0461304